

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

— كتاب النكاح —

الفصل الاول * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنَ لِلْأَرْجِ

— بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ —

— كتاب النكاح —

قال الله عز وجل (واسكحوا الايامي منكم) وهذا امر وقال تعالى (ولا تصلوهن ان يكنن ارواجهن) وهذا منع من العض وهي عنه وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم (ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا ودرية) وذكر ذلك في معرض الامتنان ومدح اوليائه - وقال ذلك في الداء وما (والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا درياتنا قررة اعين) الآية ويقال ان الله تعالى ذكر في كتابه من الانبياء الا المأهلين فقالوا ان يحى عليه السلام تزوج ولم يجامع قيل اما فعل ذلك ليل الفصل واقامة السنة وقيل لعض البصر واما عسى عليه السلام فانه سكر اذا رل الى الارض وبولد له (كذا في الاحياء) وقال النبي صلى الله عليه وسلم اربع من سنن المسلمين منها النكاح رواه الترمذي اعلم ان النكاح لعم هو الصم والتداخل وقال المطرري والازهرى هو الوطأ حقيقة وهو مجاز في العقد لان العقد فيه ضم والنكاح هو الضم حقيقة وقيل انه حقيقة فيها بالاشراك ويتعين المقصود للقربة (كذا في ارشاد الساري) واحتلف العلماء فيه فقيل مستحب وقيل انه سنة مؤكدة وهو الاصح وهو عمل قول من اطلق الاستحباب وكثيرا ما يتساهل في اطلاق المستحب على السنة ونقل عن الشافعي رحمه الله تعالى انه مباح وان التجرد لاعادة افضل منه ومن تأمل ما يشتمل عليه النكاح من تهذيب الاخلاق وتوسعة الباطن بالنجمل في معاشرة اباء البوع وتربية الولد والقيام بمصالح المسلم العاجز عن القيام بها والهمة على الاقارب والمستصهين واعفاف الحرم ونفسه ودفع الفتنة عنه وعنهن ودفع التقدير عنهن بحسن لكفايتهن سبب الخروج ثم الاشغل بتاديب نفسه وتأهيله لعبودية ولتكون هي ايضا سببا لتأهيل غيرها وامرها بالصلاة فان هذه الامراض كثيرة لم يكذب يقف عن الحرم بانه افضل من التحلي والله اعلم (كذا في فتح القدير) قوله يا معشر الشباب من استطاع الباءة فليتزوج الحديث الشباب جمع شاب وكذلك الشباب

وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ إِلَهُ لَهُ وَجِبْهُ مُتَّقٍ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَتَمَةَ بْنِ مَخْطُومٍ التَّمَثُّلَ لَوْ أَدْنَى لَهُ لَأَخْتَصَمْنَا مُتَّقٍ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَكُّحُ الْمَرْأَةِ لِأَرْبَعٍ لِحَالِهَا وَلِحَسَمِ وَجْهِهَا وَدَيْمِهَا وَظَفَرِ يَدَاتِ الدَّيْنِ تَرِبَتْ يَدَاكَ مُتَّقٍ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي كَلَّهَا مَتَاعٌ وَخَيْرٌ مَتَاعُ الذَّيْءِ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

وَالشَّابُّ إِذَا خَدَّاهُ وَتَمَسَّكَ الشَّيْءَ الْمَاءُ الْمَاءُ مِنْ أَسْفَلِ الْمَكَاخِ سَمِيَ بِهِ لَأَنَّ الرَّحْلَ يَمُوتُ مِنْ أَهْلِهِ إِي سَمَكَ مَا كَانُوا يَدَوْنَ مِنْ دَارِهِ وَالْإِسْتِطَاعَةُ إِذَا كَانَ اسْتَطَاعَ التَّرَوُّحَ مَا يَقْرَأُ إِلَيْهِ مِنْ لَأَسَابِ لَا اسْتَطَاعَةَ هِيَ الْعَمَلُ وَفِيهِ فَا لَهُ وَحَدَّثَ أَوْحَاءُ نَالِكِ رَمْدُودِ رَضِيَ عَنْهُ وَعَنْ الدَّهْشِيِّ وَقِيلَ إِنَّ رَضِيَ الْخَصِيصِينَ وَالْمَعْنَى أَنَّ الصَّوْمَ يَمُوتُ فِي قَطْعِ شَهْوَةِ الْمَكَاخِ وَفَتِيرِهَا مَوْجِعُ أَوْحَاءِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِتَوْرِثِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) وَقَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَانَ الظَّاهِرُ أَنَّ قُبُورَ وَمِنْهُ اسْتَطَاعَ فَعَبَّهِ الْخُوعُ وَقُلَهُ مَا يَرِيدُ فِي الشَّهْوَةِ فَعَدَلَ إِلَى الصَّوْمِ إِذَا مَا حَالَ لَمَعَى عَادَةً هِيَ رَأْسُ الْمَطْلُوبِ وَلِيُورِدَ أَنَّ الْمَطْلُوبَ مِنْ مَسِّ الصَّوْمِ الْخُوعُ وَكَسْرُ الشَّهْوَةِ (ط) قَوْلُهُ التَّمَثُّلُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ التَّمَثُّلُ الْإِسْطِطَاعُ مِنَ الْمَاءِ وَبَرَكِ الْمَكَاخِ وَامْرَأَةٌ تَتَوَّعُ اسْتَطَاعَةَ عَنْ أَرْحَانِ لَا شَهْوَةَ لَهَا فِيهِمْ وَسَمِيَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا التَّوَّعُ لَانْتِصَاعِهَا عَنْ سَاءِ أَمَلِهِ فَصَلَا وَدِيَا وَحَسَا وَكَانَ التَّمَثُّلُ مِنْ شَرِيعَةِ الْمَصَارِي وَهِيَ الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَتَهُ عَنْهُ لِيَكْثُرَ السَّلَ وَالْيَدُومُ الْحَبَارُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِسَعِيدِ بْنِ حَبْرٍ رَوَّحَ فَإِنَّ حَبْرَ هَذِهِ أَلَمَهُ أَكْثَرُهَا سَاءَ أَقْوَابٍ كَانَ مِنْ حَقِّ الظَّاهِرِ أَنَّ يُقَالُ لَوْ أَدْنَى لَمَتْنَا فَعَدَلَ إِلَى قَوْلِهِ أَحْمِصْنَا إِذَا ارَادَ لِمَالِهِ إِي لَوْ أَدْنَى لَنَا فِي السَّلَ لَمَتْنَا فِي السَّلَ حَتَّى فِي الْأَحْصَاءِ وَمِنْ يَرُدُّهُ حَقِيقَتُهُ لَا هَ غَيْرَ حَسَابُ (ط) قَوْلُهُ تَنَكُّحُ الْمَرْأَةِ لِأَرْبَعٍ وَهِيَ الْعَاقِبَةُ مِنْ عَدَمِ النَّاسِ أَنْ يَرْغَبُوا فِي السَّاءِ وَخَارُوهَا لِأَحَدِي أَرْبَعِ حَصَانِ عَدَهَا وَالْمَصَابِيحُ يَدُورُ الْمَرْوَابِ وَارْتِدَابِ الدَّيْنَاتِ أَنْ يَكُونَ مَطْمَحُ ظَرْفِهِمْ فِيهَا يَأْتُونَ وَيَدْرُونَ لَأَسْبَغَ فِي مَا يَدُومُ أَمْرُهُ وَمُظْهِرُهُ فَا كَذَا إِذَا رَأَى الرُّسُومَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ (كَذَا وَحَدَّثُوا لَمَعَى وَامْرَأَتُهُمُ الَّذِي هُوَ عَايَةُ الْمَعْيَةِ وَمُنْتَهَى الْأَحْزَارِ وَالطَّلَبُ الدَّلَالُ عَلَى تَحْصِينِ الْمَطْلُوبِ لِمَعْنَى عَظِيمَةٍ وَفَائِدَةٍ حَلِيلَةٍ (ط) قَوْلُهُ فَاطِمَةُ يَدَاتِ الدَّيْنِ تَرِبَتْ يَدَاكَ إِي وَرِ مَكَاخِ دَاتِ الدَّيْنِ فِي مَعْنَى طَرَفِهِ فَعَلَيْكَ دَاتِ الدَّيْنِ وَقَوْلُهُ فَاطِمَةُ يَدَاتِ الدَّيْنِ أَلْعَى فِي الْمَعْنَى لَمَّا يَتَصَحَّهِ الْأَمْرُ مِنَ الْعَوْرِ وَقَوْلُهُ تَرِبَتْ يَدَاكَ يَقْصِدُ تَرِبَ الرَّحْلُ إِي أَفْقَرُ كَانَهُ قَدْ لَصِقَ بِالْتَرَابِ وَتَصَغِيرُ اللَّفْظِ أَفْقَرَتْ فَلَا أَحْتَجِ حَبْرًا عَلَى الدَّعَاءِ وَقَدْ دَهَبَ إِلَى ظَاهِرِهِ مَعْنَى أَهْلُ الْعِلْمِ وَمِنْ نَصَبِ مَا مِنْ ذَلِكَ وَمَا يَسْلُكُ مَسْلَكَهُ مِنَ الْكَلَامِ يَسْمَعُهُ الْعَرَبُ عَلَى إِعْجَازِ كَثِيرَةٍ كَلِمَتُهُ وَالْمَوْحِدَةُ وَالْإِسْكَارُ وَالتَّعَجُّبُ وَتَعْظِيمُ الْأَمْرِ وَالْإِسْحَاقُ وَالْحَثُّ عَلَى الشَّيْءِ وَقَدْ مَرَّ بِأَيْدِيهِ وَالْقَصْدُ بِهِ هُمَا الْحَثُّ عَلَى الْحَدِّ وَالتَّشْعِيرُ فِي طَلَبِ الْمَأْمُورِ وَاسْتِمْعَالُ التَّقِيظِ دُونَهُ مَرَلَهُ قَوْلُهُمْ أَلْحَ لَا أَلَاكَ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِتَوْرِثِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ كَلَّهَا مَتَاعٌ هُوَ مِنَ التَّمَتُّعِ بِالشَّيْءِ الْأَمْعَاءِ وَكُلِّ مَا يَنْفَعُ مِنْ عُرُوسِ الدُّنْيَا قَالِيهَا وَكَثِيرُهَا هُوَ مَتَاعٌ أَقُولُ الظَّاهِرُ أَنَّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْرَمَ الْأَمْتَمَاتِ الدَّيْنِيَّةَ كُلَّهَا حَقِيرَةً لَا يُوْنَهُهَا وَلِذَلِكَ أَنَّ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ أَصَابَهَا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْأَبْلَ صَالِحُ نِسَاءٍ قُرَيْشٍ أَحَدُهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صَغَرِهِ وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضُرَّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّؤْمُ فِي الْمَرْأَةِ وَالْدَّارِ وَالْفَرَسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَبِهِ رَوَايَةُ الشُّؤْمِ فِي ثَلَاثَةٍ فِي الْمَرْأَةِ وَالْمَسْكَنِ وَالْذَّابَةِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وانواعها في قوله (زين للناس حب الشهوات من النساء) الى قوله (والالعام والحرب) اتبعه بقوله (ذلك متاع الحياة الدنيا) ثم قال بعده (والله عنده حسن المآب) فيه على انها تضاد ما عند الله تعالى من حسن الثواب وخص منها المرأة وقيدتها بالصالحات ليؤذن بانها شرها لو لم تكن على هذه الصفة ومن ثم قدمها في الآية على سائر ما وورد في حديث اسامة ما تركت بعدي فتنة اضر على الرجال من النساء والله اعلم قوله خير نساء ركبن الابل مبتدأ وصفة والمراد نساء العرب لان ركوب الابل مختص بهن صالح نساء قريش خبر خير وتذكيره اجراء على لفظه احناء بالحاء المهملة افعول من الخنو بمعنى الشفقة والعطف استيفاف جواب لما يقال ما سبب كونهن خيرا على ولد في صغره تسكير لفظ الولد فيه اشارة الى انها تحنو على اي ولد كان وان كان ولد زوجها من غيرها اكثر مما يحنو عليه غيرها وفي وصف الولد بالصغر اشعار بان حنوها لامل بالصغر وان الصغر هو الباعث على الشفقة فايها وجد هذا الوصف وجد حنوهن وارعاه اي احفظ جسدن على زوج في ذات يده قيل هو كناية عما يملك من مال وغيره اي انهن احفظ النساء لاموال ازواجهن واكثرهن اعتناء بتحميف السكف عنهم وقيل كناية عن بضع هو ملكه اي انها تحفظ لزوجها ورجها على الاول تمدح بامانتها وعلى الثاني بفتها والله اعلم (ق ط) قوله الدنيا حلوة خضرة اي مطيبة مزينة في عيونكم وقلوبكم والاستخلاف اقامة الغير مقام نفسه اي جعل الله الدنيا مزينة لكم ابتلاء واختبارا فينظر هل تتصرفون فيها كما يجب ويرضى او تسخطونه وتتصرفون فيها بغير ما يحب ويرضى وقوله فاتقوا الدنيا اي احذروا من الاعتزاز بما في الدنيا فانه في وشك الزوال واحذروا ان تميلوا الى النساء بالحرام او تقبلوا قولهن فانهن ناقصات عقل لا خير في كلامهن غالبا فان اول فتنة في بني اسرائيل هي ان رجلا من بني اسرائيل طلب منه ابن اخيه او ابن عمه ان يزوجه ابنته فاني فقتله لينكح بنته وقيل لينكح زوجته وهو الذي نزلت فيه قصة البقرة والله اعلم بصحته (ط) قوله الشؤم في المرأة والفرس والدار الشؤم نقيض اليمن اي يوجد ذلك في الاشياء الثلاثة او يوجد فيها ما يناسبه ويشاكله والاشبه ان ذلك على طريق الاحتمال لا على وجه القطع والحمم لما في حديث سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه وان يكن الطيرة في شيء في المرأة والفرس والدار وانما قال ذلك لرجوع الاشياء الثلاثة بالضرر البالغ على صاحبها وليعلم انها من

فِي غَزْوَةٍ فَلَمَّا قَفَلْنَا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ الْمَدِينَةِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَهْدٌ بِعُرْسٍ قُلْتُ
تَزَوَّجْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَيْبَكُرُ أَمْ ثَيْبُ قُلْتُ بَلْ ثَيْبُ قَالَ فَهَلَا يَكُرُّ نُلَاعِبُهَا وَنُلَاعِبُكَ فَلَمَّا
قَدِمْنَا ذَهَبْنَا لِنَدْخُلَ فَقَالَ أَهْلُوا حَتَّى نَدْخُلَ لَيْلًا أَيْ عِشَاءً لَيْكِي تَمْتَشِطُ الشَّعِثَةَ وَتَسْتَحِدُّ
الْمَغْيِبَةَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة

حَقٌّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمُ الْمُسَكَّاتُ الَّذِي يُرِيدُ الْأَدَاءَ وَالنَّائِكُ الَّذِي يُرِيدُ الْعَفَافَ وَالْمُجَاهِدُ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ إِلَيْكُمْ مِنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخَلَقَهُ فزَوْجُوهُ إِنْ لَا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ

اقرب الاشياء التي يتبلى بها الانسان الى الآفة وقلة البركة وقد قيل ان شوم المرأة سوء حلقها وشوم العرس
حرانه وشماسه وشوم الدار ضيق عطنها وسوء حارها (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى)
وروي الحافظ ابو طاهر احمد السلمي من حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان القرس
حرونا فهو مشوم واذا كانت المرأة قد عرفت زوجها قبل زواجها فحنت الى الزوج الاول فهي مشومة واذا كانت
الدار بعيدة عن المسجد لا يسمع فيها الاذان والاقامة فهي مشومة واذا كن بغير هذا الوصف فهن مباركات
واخرجه الديلمياطي في كتاب الخيل واسناده ضعيف (كذا في عون المعبود) قوله هلا بكرا اي هلا تزوجت
بكرا ثم علمه بقوله تلاعبك وتلاعبها وهو عبارة عن الالفة التامة فان الثيب قد يكون معلقة القلب بالزوج
الاول فلم تكن محبتها كاملة بخلاف البكر وعليه ما ورد عليكم بالابكار فانهم اشد حبا واقل خبا والله اعلم (ط)
قوله تمشط الشعثة وتستحد المغيبة اي تزين لزوجها وتنتها بالامتناسات واماطة الادي والاستعداد استفعال من
الحديد يعني استعماله والاستحلاق به ويحتمل انه كفى بذلك عما تعاطاه بالتف او التنور لانه اصلح للكناية وهو
الوجه لان النساء لا يرون استعمال الحديد ولا يحسن بهن والمغيبة هي التي عاب زوجها يقال اغابت المرأة فهي
مغيبة بالهاء (فان قيل) كيف التوفيق بين قوله امهلوه حتى ندخل ليلا وبين ما روي عنه انه من ان يطرق الرجل
والطروق هو ان يجيء اهله ليلا (قلنا) المنهى عنه من الطروق هو ان يقدم من سفره ليلا من غير اعلام
واستعلام وامهال لتمكين المغيبة من التزين وتستعد للقاء الزوج وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقدم من سفره نهرا واكثر ما روي قدومه عند ارتفاع النهار واوله يجلس للناس في المسجد فالوجه في حديث
جابر انهم قدموا نهرا فامرهم بالنلت ليجدوا اهليهم على ما يحبون فلم يوجد في ذلك المعنى الذي بسببه نهوا عن
الطروق في الطروق والاقرب انه اراد بالدخول ليلا الاجتماع بهن والافضاء اليهن (كذا في شرح المصاييح
للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله ثلاثة حق على الله عونهم انما اوتر هذه الصيغة ايذانا بان هذه الامور من
الامور الشاقة التي تكسح الانسان وتقصم ظهره لولا ان الله تعالى يعينه عليها لا يقوم بها واصعبها العفاف لانه
قع الشهوة الجلية المركوزة فيها وهي مقتضى البهيمية النازلة في اسفل السافلين فاذا استغف وتداركه عون الله
تعالى ترقى الى منزلة الملائكة واطى عليين (ط) قوله ان لا تفعلوه الحديث اي ان لم تزوجوا من هذه صفة

فِي الْأَرْضِ وَفَسَادُ عَرِيضُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَالِمٍ بْنِ عَثْبَةَ بْنِ عَوْنٍ بْنِ سَاعِدَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ فَإِنَّهُمْ أَعَذِبُ أَفْوَاهًا وَأَنْتَقُ أَرْحَامًا وَأَرْضِي بِالْيَسِيرِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ مُرْسَلًا

الفصل الثالث * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ تَرَ لِمُتَحَابِّينِ مِثْلَ النِّكَاحِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ

ورغبتم في مجرد الحسب والمال تكن فتنة في الأرض وفساد لان المال والحسب يوجبان الطغيان والفساد او المعنى ان لم تزوجوا من ترضون دينه بل نظرتم الى صاحب مال وجاء كما هو شيعة ابناء الدنيا يبقى اكثر الساء بلا زوج والرجال بلا زوجة فيكثر الزنا وتقع الفتنة وهذا اوجه (كذا في الطبي واللمعات) قوله فاني مكاثر يعني اغالب الامم السالفة في الكثرة بامتي وهو تمليل للامر بتزويج الودود والولد وانما اتى بالقيدين لان الولود اذا لم تكن ودودا لم يرغب الزوج فيها والودود اذا لم تكن ولودا لم يحصل المطلوب قال المظهر وفيه استحباب التزويج واشار الى الولود الودود على غيرها وفصيحة كثرة الاولاد لان بها يحصل ما قصده النبي صلى الله عليه وسلم من المباهاة ويظهر فائدة الخلق من العباداة ويعرف القيد ان اعني الودود والولود في الابكار من اقاربهم لان الغالب سراية طباع الاقارب من بعضهم الى بعض (ط) قوله اعذب افواه العذب الماء الطيب فالمراد عذوبة الريق وقيل عذوبة الالفاظ وقلة بذاهها وفحشها مع زوجها وانتق ارحاما اي اكثر اولادا يقال للمرأة الكثيرة الولد ناتي لاها ترمي بالاولاد رميا والتقى الرمي وقوله ارضى باليسير اي ارضى باليسير من الارفاق لانها لم تتعود في سالف الزمان دون معاشرة الأزواج ما يدعوها الى استئلال ما تصادفه في المستأنف اقول امر صلى الله عليه وسلم في الحديث السابق بتزوج الودود الولود فينزل هذا الحديث على ذلك فقوله وانتق ارحاما عبارة عن الولود فينبغي ان يحمل القربتان على ما يريد المحبة والود فقوله اعذب افواه كناية عن كونها اعذب الفاظا فان حسن الكلام يدل على حسن الخلق وسوء المنطق يدل على سوء الخلق ومن رضى باليسير وقع بالموجود يكن تقي القلب طاهر الخبى راضيا عن الله تعالى ما رزقه تعالى واولاده فاذا اجتمع طيب اللسان والجان فقد كمل المقصود من الودود قال الشاعر :

* لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم *

(فان قلت) اذا كان المراد من قوله اعذب افواه اعذب الفاظا فلم عدل عنه (قلت) قد تقرر عند علماء البيان ان الكناية لا تنافي ارادة الحقيقة فانك اذا قلت فلان طويل النجاد وارتدت طول قامته مع طول نجاده جاز فكذا ههنا يفيد انها طيبة النكهة لذينة الريق حسنة المنطق ولو صرح بها لم يفد هذه الفائدة والله اعلم (طيب اطاب الله نراه) قوله لم تر للمتحابين مثل النكاح لم تر من الخطاب العام مفعوله الاول محذوف اي

أَنْ يَلْقَى اللَّهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ * وعن * أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَقُولُ مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ إِنْ أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتْهُ وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا أَبْرَثَتْهُ وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتْهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهَا رَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْأَحَادِيثَ الثَّلَاثَةَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الدِّينِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ الْبَاقِي * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنْ أَعْظَمَ النِّكَاحَ بَرَكَةٌ أَيْسَرُهُ مَوْتُهُ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ ﴿ باب النظر الى المخطوبة وبيان العورات ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لم تر ايها السامع ما تزيد به الخوة المتحايين مثل السكاح وهو يحتمل وجبين (احدهما) اذا جرى بين المتحايين وصلة خارجية بعد النكاح يريد قوله الطائفة في الباطنة (وثانيها) اذا نظر الرجل الى المرأة الاجنبية واخذت بعجام قلبه فسكاحها يورث مزدا المحبة وسفاحها البعض والشنآن (ط) قوله الحرائر انما خصبن بالذكر لان الاماء مبتذلة غير مؤدبة وتكون خراقة ولاجة غير لازمة للخدر فاذا لم تكن مؤدبة لم يحسن تأديب اولادها وتربيتها بخلاف الحرائر ولان الغرض بالدروج النوالد والتسائل بخلاف التسري ولذلك جاز العزل عن الداراي غير ادنهن فكان التزوج مظنة لكثرة الاولاد وهي المطلوب ويمكن ان يحمل الحرائر على المعنى قال الحماسي : * لا يكشف الغناء الا ابن حرة * يرى عمرات الموت ثم يزورها * (ط) قوله بعد تقوى الله جعل تقوى الله نصفين نصفاً نرجوا ونصفاً آخر غيره وهو المعنى بالحديث الآتي : قال الشيخ ابو حامد رحمه الله تعالى المفسد لدين المرء في الاغلب فرحه وبطلته وقد كفى بالتزويج احدهما ولا نفي التزوج التحصن عن الشيطان وكسر التوقسان ودفع عوائل الشهوة وغض البصر وحفظ الفرج (ط) قوله وان نظر اليها سرته اي جعلته مسروراً بحسن صورتها وسيرتها ولطف معاشرته ومباشرته وان اقسم عليها اي في امر هي تكره فعله او تركه وهو يريد ابرته اي جعلته باراً او قسمه مبروراً بالمواقفة وترك المخالفة ايشاراً لمرضاته وان غاب عنها نصحته اي بالامانة في نفسها بالعفة والاحصان وماله بترك الاسراف والتبذير وانه اعلم قوله ان اعظم النكاح بركة ايسره اي اقله واسهله مؤنة اي من المهر والنفقة للدلالة على القساعة التي هي كنز لا ينفد ولا يفنى (ق)

﴿ باب النظر الى المخطوبة وبيان العورات ﴾

قال الله عز وجل (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك ازكى لهم ان الله خير بما يصنعون وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهم) الى قوله (او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) الآية وقال الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ليسانكم الذين ملكتم ايمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس

فَقَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ فَانْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّ فِي أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبَاشِرِ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةُ فَتَفْتِنَهَا لِزَوْجِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا تُفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ

عليكم ولا عليهم جناح بعدهن الى قوله (والله سميع عليم) العورة بسكون الواو ما يجب ستره عن الاعين قال الطبي العورة سوءة الانسان واصلاها من العار وذلك كناية لما يلحق في ظهوره من عار المذمة ويستحي منه اذا ظهر ولذلك سمي النساء عورة (ق) قوله اني تزوجت امرأة من الانصار قال القاضي رحمه الله تعالى لعل المراد بقوله تزوجت خطت ليعيد الامر بالنظر اليها وللعلماء خلاف في جواز النظر الى المرأة التي يريد ان يتزوجها فجوزه الاوزاعي والثوري وابو حنيفة والشافعي واحمد واسحاق رحمهم الله تعالى مطلقا ادنت المرأة ام لم تأدن لحديثي جابر والمغيرة المذكورين في اول الحسان وجوزه مالك رحمه الله تعالى بادنها وروي عنه المصنف مطلقا قال النووي رحمه الله تعالى قيل المراد بقوله شيئا صرة او زرقة والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله فان في اعين الانصار شيئا يريد به شيئا لا يستقر عليه الطبع فيكون سببا للغيرة وفي بعض طرق هذا الحديث من قول بعض الرواة بعد قوله فان في اعين نساء الانصار شيئا يعني الصغر ويكون النبي صلى الله عليه وسلم عرف ذلك اما لتحدث الناس به واما لتوصيه ذلك الشيء في اعين رجالهم والنساء شقائق الرجال فاستدل بالشاهد على الغائب و اشار بقوله في اعين الانصار الى ذلك ففهم الرجال والنساء او عرفه ربه فحدث به ولا رابع لهذا لاسباب الثلاثة (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لا تباشر المرأة الخ البشارة ظاهر جلد الانسان والمباشرة الملازمة واصله من لمس البشرة والمعنى به في الحديث النظر مع اللمس فينظر الى ظاهرها من الوجه والكفين ويحس باطنها باللمس فيقف على نعومتها وسمتها وفتنتها عطف على تباشر والتي منصبة عليها معا فيجوز المباشرة بغير التوصيف (ط) قوله لا ينظر الرجل الى عورة الرجل الخ خصا بالذكر فتنظر الرجل الى عورة المرأة ونظر المرأة الى عورة الرجل اشد واعلظ واقرب الى الحرمة فلماذا لم يتعرض لذكرها والاصح ان الامر بالصبيح حكمه حكم النساء والنظر الى المرأة الاجنبية حرام بشهوة او بغير شهوة وقيل مكروه ان كان بغير شهوة ويفهم من بعض الروايات ان حرمة النظر الى الغلام مشروط بالشهوة وقد عرف تفصيل هذه المسائل في الفقه (كذا في الامعات) قوله ولا يفضي الرجل قال الراغب افاضى يده الى كذا وافضى الى امرأته في باب الكناية ابلغ واقرب قال تعالى (وقد افضى بعضهم الى بعض) قال المظهر يعني لا يجوز ان يضطجع رجلان في ثوب واحد متجدين وكذلك المراتان ومن فعل يعزر ولا يحسد (ط) وقال حجة الله على العالمين الشيرازي بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهم اعلم انه لما كان الرجال يهيجهم النظر الى النساء على عشقهن والتوله بهن ويفعل بالنساء مثل ذلك وكان كثيرا ما يكون ذلك سببا لان يتغنى قضاء الشهوة منهن على غير السنة الراشدة كاتباع من هي في عصمة غيره او بلا نكاح او من غير اعتبار كفائة والذي شوهد من هذا

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا لَا يَبْتَئَنَّ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ ثِيْبٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاقِحًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكُمْ وَالْدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الْحَمَوُ قُلَ الْحَمَوُ الْمَوْتُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ اسْتَأْذَنَتْ

الباب يعني عما سطر في الدفاتر اقتضت الحكمة ان يسد هذا الباب ولما كانت الحاجات متنازعة عوجه الى المخالطة وجب ان يجعل ذلك على مراتب بحسب الحاجات فشرع النبي صلى الله عليه وسلم وجوها من السنن (احدها) ان لا تخرج المرأة من بيتها الا لحاجة لا تجد منها بدا قال عليه السلام المرأة عورة فاذا خرجت - تشرها الشيطان اقول معناه استتره حزه (ومما اهل الرية والفتنة) او هو كناية عن تهيه اسباب الفتنة وقال الله تعالى (وقرن في بيوتكن) وكان عمر رضي الله تعالى عنه لما اوتي من علم اسرار الدين حريصا على ان يترن هذا الحجاب حتى نادى يا سودة انك لا تخفين عليا لكنه صلى الله عليه وسلم رأى ان سد هذا الباب بالسكينة حرج عظيم فندب الى ذلك من غير ايجاب وقال ادن لكن ان تخرجن الى حوائجكن (الثاني) ان تلقى عليها جلبابها ولا تظهر مواضع الزينة منها الا لزوجها او للذي رحم محرم قال تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك ازكى لهم ان الله خبير بما يصنعون) (وقل للمؤمنات يغضن من ابصارهم ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن الا لبيوتهن او آباءهن او آباءهن او ابناءهن او اخوانهن الى قوله فخلعن) فرخص فيما يقع به المعرفة من الوجه وفيما يقع به البطش في غالب الامر وهو اليدان ووجب ستر ما سوى ذلك الا من بهولتهن والمحارم وما ملكت ايمانهن من العيب ورخص للقواعد من النساء ان يضعن ثيابهن (الثالث) ان لا يخلو رجل مع امرأة في بيت لبس معها من يهانته قال صلى الله عليه وسلم الا لا يبتن رجل عند امرأة ثيب الا ان يكون ناكحا او ذا رحم وقال صلى الله عليه وسلم لا يخلو رجل بامرأة فان الشيطان ثالثهما وقال صلى الله عليه وسلم لا تلجوا على المغيبات فان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم (الرابع) ان لا ينظر احد امرأة كان او رجلا الى عورة الاخر امرأة كان او رجلا الا الزوجان قال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة اقول وذلك لان النظر الى العورة يهيج الشهوة والنساء ربما يتعاشقن فيما بينهن وكذلك الرجال فيما بينهم ولا حرج في ترك النظر الى السوء وايضا فستر العورة من اصول الارتفاقات (والخامس) ان لا يكلم اي يضاجع احد احدا في ثوب واحد وفي معناه ان يبسا على سرير واحد مثلا قال صلى الله عليه وسلم لا يفضي الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا يفضي المرأة الى المرأة في ثوب واحد وقال صلى الله عليه وسلم لا تبشر المرأة المرأة لتشتتها لزوجها كانه ينظر اليها اقول السبب انه اشد شيء في تهيج الشهوة والرغبة يورث شهوة السحاق (نفث سوء للمرأة) واللاواطه والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) قوله الخو الموت والحو كل قريب من قبل الزوج مثل الاب والاخ قال ابو عبيد معنى قوله الخو الموت اي فليمت ولا يفعلن ذلك فاذا كان هذا رأيه في اب الزوج وهو محرم فكيف بالغريب وقال ان الاعرابي هذه كلمة تقولها العرب كما يقول الاسد الموت اي لقاءه مثل الموت وكما تقول السلطان نار وهذا لئلا يذهبوا اليه صحيح غير انهم غفلوا عن بيان وجه النكير وتغليظ القول عن النبي صلى الله عليه وسلم والذي ذهب اليه ابو عبيد في تخصيص ابني

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَامَةِ فَأَمَرَ أَبَا طَيْبَةَ أَنْ يَحْجِمَهَا قَالَ حَسِبْتُ أَنَّهُ كَانَ أَخَاهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ أَوْ غُلَامًا لَمْ يَحْتَلِمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ تَقِيلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ وَتَدْبِرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ إِذَا أَحَدُكُمْ أَعْجَبَتْهُ الْمَرْأَةُ فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعْمِدْ إِلَى أَمْرَاتِهِ فَلْيُؤَاقِعَهَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ

أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ فَإِنْ أَسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الزوج بالخو غير سديد لكونه محرماً ما دوننا له في الدخول على زوجه ابنه شهد بذلك التنزيل قال الله تعالى (ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن او آباءهن او آلهن) والوجه فيه ان السائل اطلق القول في الخو ولم يبين عن اي الاحكام يسأل فان الخو يتناول عند الاطلاق اخ الزوج الذي هو غير محرم كما يتناول اب الزوج الذي هو محرم فرد عليه قوله كالمصعب المنكر عليه لتعميته في السؤال ثم لحقه بالاعتدال الواحد من من لا يجوز له الدخول عليها وبين من يجوز له ويحتمل انه اراد بالدخول عليهن الخلوه بهن اذا انفرد كل واحد منها بالخلوة مع صاحبه ويدل عليه حديثه الاخر لا يخلون رجل لمغيبه (كذا في شرح المساييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الشيخ في شرح السنة معناه الخو كالموت تحذر منه المرأة كما تحذر من الموت وقال القرطبي في المفهم المعنى ان دخول قريب الزوج على امرأة الزوج يشبه الموت في الاستقباح والفسدة اي فهو محرم معلوم التحريم وانما بالغ في الزجر عنه وشبهه بالموت لتسامح الناس به من جهة الزوج والزوجة لا لهم بذلك حتى كانه ليس باجنبي من المرأة فخرج هذا مخرج قول العرب الاسد الموت والحرب الموت اي اقامه يفضي الى الموت او الى موتها بطلاقها عند عيرة الزوج او الى الرحم ان وقعت الفاحشة والله اعلم (كذا في فتح الباري) قوله حسبت الى آخره هذا يدل على ان الحاجة الى الحجامة لم تكن ضرورة ولا يجوز للاجنبي ان يحجمها وينظر الى جميع بدنها الا علاج (ط) قوله عن نظر الفجاءة قال النووي رحمه الله تعالى هي ان يقع النظر الى الاجنبية من غير قصد بقتله فهو معفو عنه لكن يجب عليه ان يصرف بصره في الحال وان استدأمن النظر يأثم وعليه قوله تعالى (قل للؤمنين يغضوا من ابصارهم) (ط) قوله تقبل في صورة شيطان جعل صورة الشيطان ظرفاً لاقبالها وبالغة على سبيل الحرز كما تقول رأيت فيك اسدا اي لست غير الاسد لان اقبالها داع للانسان الى اشراف النظر اليها كالشيطان الداعي الى الشر والوسواس وعلى هذا ادبارها لان الطرف رايد القلب فيتعلق القلب بها عند الادبار فيتخيل الوصول اليها وقال ابو حامد رحمه الله تعالى النظر مبدأ الزنا فحفظه مهم وهو عسير من حيث انه ليستهان به ولا يعظم الخوف منه والآفات كلها تنشأ عنه (ط) قوله اعجبت اي استحسنتها لان غاية رؤية المتعجب منه تعظيمه واستحسانه (ط) قوله ينظر الى ما يدعو الظاهر من العبارة ان يراد بما

﴿ وعن ﴾ أنس بن شعبة قال خطبت امرأة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نظرت إليها قلت لا قال فانظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما رواه أحمد وأبو مزيه والنسائي وابن ماجه والدارمي ﴿ وعن ﴾ ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة فاعجبه فأتى سودة وهي تصنع طيباً وعندها نسالة فأخبرته فقضى حاجته ثم قال أيما رجل رأى امرأة فعجبه فليقم إلى أهله فإن معها مثل الذي معها رواه الدارمي ﴿ وعنه ﴾ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان رواه الترمذي ﴿ وعن ﴾ بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يدعوا إلى السكاح جميع المعاني التي تكون داعية إلى السكاح من المال والحسب والجمال والدين فان تحقيق ذلك والظفر اليه قبل التزوج يحفظ عن الدماء بعد الزوج لعدم حصول الساعي وهذا لا ينافي افضلية رعاية الدين فيكون النظر بمعنى المكر لكن الطاهر حينئذ ايراد كفة في مكان إلى ويجوز ان يحمل الداعي على كسر الشهوة وغص البصر عن الحرام وهو يحصل بالحمل فيكون النظر بمعنى الابصار ولا ينافي الهمي عن رعاية الجمال لان ذلك اذا كان المرعي الحلال فقط ولو مع الفساد في الدين فافهم (لمعات) قوله ان يؤدم بينكما ادم والايدام الاصلاح والتوفيق من ادم الطعام وهو اصلاحه وجعله موافقاً لطاعم والمعنى ان النظر اولى بالاصلاح وابقاع الالفه والوفاق بينكما (ط) قوله فاعجبه بمقتضى الطبيعة كالظرة الاولى التي لا بأس بها وقد صار ذلك سبباً لحكم شرعي كانه في الصلاة وانما فعله صلى الله عليه وسلم واكد به بالقول تعليماً وتشريعاً فافهم وقد يعد من خصائصه صلى الله عليه وسلم وجوب طلاق مرغوبته على الزوج فله صلى الله عليه وسلم شأن ليس لعيره من الامة (كذا في اللغات) قوله المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها الشيطان العورة السوء وكل ما يستحي منه واصلاها من العراي المذمة ولذلك سمي النساء عورة اي ان المرأة موصوفة بهذه الصفة وما كان بهذه صفة فمن حقه ان يستتر ويحتمل ان يكون معنى قوله المرأة عورة انها ذات عورة ولما كان من شأن العورة ان تكون مستورة محجوبة يستحي من كشفها ويستكف من هتك حرمتها وكان شأن المرأة في تبرؤها وتبرجها شيها بكشف العورة سماها هالك عورة وقد ذكر انها اذا خرجت استشرفها الشيطان والاصل في الاستشراف رفع البصر للنظر الى الشيء وبسط الكف فوق الحاجب كهيئة المنطل من الشمس ومنه قول حسين بن مطير فيا عجباً للناس يستشرفوني كان لم يروا بعدى مجبا ولا قبلي وفي الحديث وجوه (احدها) انه ينظر اليها ويطلع بصره نحوها ليفويها او يعوي بها (وثانيها) ان اهل الرية اذا رأوها بارزة من خدرها استشرفوها لما بث الشيطان في نفوسهم من الشر والقي في قلوبهم من الرسع فاضاف الفعل الى الشيطان لكونه الباعث على استشرافهم اياها (وثالثها) انه يود انها على شرف من الارض لتكون معرضة له وعلى هذا الوجه فسر الاستشراف في البيت الذي قلناه من كتاب الحاسة (ورابعها) انه اراد ان الشيطان يصيها بعينه فتصير من الحبيثات بعد ان كانت من الطيبات من قولهم استشرفت اهلهم اي تعينت هذا الذي اهدينا اليه من البيات والعجب ممن يتصدى لبيان المشكل وتفسير الغريب ثم يمر على مثل هذا القول غير مكترث به وربما تدلق في تقرير ظاهر من القول ولقد فذت امهات الكتب التي صفت في هذا الفن عن بيان هذا الحديث فلم اصادف

لِعَلِيٍّ يَا عَلِيُّ لَا تُنْبِيعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّ لَكَ الْأُولَى وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال إذا زوج أحدكم عبده أمتة فلا ينظرن إلى عورتها وفي رواية
فلا ينظرن إلى ما دون السرة وفوق الركب رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * جرهد أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال أما علمت أن الفخذ عورة رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

* وعن * علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا علي لا تبرز فخذك ولا
تنظر إلى فخذ حي ولا ميت رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه * وعن * محمد بن جعش قال
مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على معمر وفخذه مكشوفتان قال يا معمر غط فخذك
فإن الفخذين عورة رَوَاهُ فِي مَرْحِ السُّنَنِ * وعن * ابن عمر قال قال رسول الله

أحدا منهم تعرض له بكلمة فلهلم غموا عنه أو حسبوه من الواضح الحلي وعن أسبهماء فاجتهدا فيه مبلغ
علمنا في الاستكشاف والله أعلم بالصواب (كذا في شرح المصابيح للنور بشي رحمه الله تعالى) وقال الطيبي
رحمه الله تعالى المرأة عورة سواء كانت في خدرها أو حارحة عنه وفي هذا المقام ينبغي أن تحمل العورة على ما
يخالف استشراق الشيطان أيها يعني ما دامت في خدرها لم يطعم الشيطان فيها وفي اعواء الداس بها فإدا
خرجت طمع والطمع لا بها من حائل الشيطان فإدا حرحت حولها مصيدة ربيها في قلوب الرجال وغيرهم عليها
فيورطهم في النظر والرما كالصائد الذي يصنع الشبكة ليطراد ويرى الصيد إليها بما يوقعه فيها قال الشيخ
أبو حامد قدس الله سره روى عن العنبر أن إبليس يقول هي قوسي القديعة وسهمي الذي لا أخطيء به وعن
بعضهم ما إيس الشيطان من ابن آدم قط إلا أتى من قبل النساء ولأن الصلاة أفضل العبادات وأفضل موقعها أن
تكون مع الجماعة في المساجد وأما ورد صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها وصلاتها في مخدعها
أفضل من صلاتها في بيتها لهذا السر والله أعلم (ط) قوله فإن لك الأولى يدل على أنها دافعة كما أن الثانية صارة
لأن الناظر إذا أمسك عدان نظره ولم يشع الثانية أحر وفي شرح السنة فيه دلالة على أن النظرة الأولى له لأعليه
إذا كانت فجأة من غير قصد فاما القصد فلا يجوز إلا لغرض كالكلح وغيره وقال الحسن والشعبي في المرأة
بها الجرح ونحوه يخرق الثوب على الحرج ثم ينظر إليه الطبيب (ط) قوله فلا ينظرن إلى ما دون السرة فإن
لما راد من قوله فلا ينظرن إلى عورتها وفي شرح السنة الأمة عورتها مثل عورة الرجل ما بين السرة والركبة
وكذا المحارم بعضهم مع بعض ويجوز للزوج أن ينظر إلى جميع بدن زوجته وأمتة التي تحمل له وكذلك هي
منه إلا نفس الفرج فإن النظر إليه مكروه وكذلك فرج نفسه وإذا زوج أمتة حرم النظر إلى ما بين السرة
والركبة (ط) قوله أما علمت أن الفخذ عورة فيه حجة لآبي حنيفة رحمه الله تعالى في أن الفخذ عورة خلافا
لأصحاب الظواهر فانهم قالوا الفخذ ليس بعورة وبشهادة لامامنا رحمه الله تعالى هذا الحديث وحديث علي
وحديث محمد بن جعش رضي الله تعالى عنها ولأن الركبة ملتقى عظم الفخذ والساق فاجتمع المحرم والمبيح

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكُمْ وَالتَّعَرَّى فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ ط وَحِينَ
يُنْفِضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَحْيُوهُمْ وَأَكْرِمُوهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا
كَانَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِيمُونَةَ إِذْ أَقْبَلَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَدَخَلَ عَلَيْهِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجِبَا مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ هُوَ أَعْمَى
لَا يَبْصُرُنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَمِمَّا وَاوَانِ أَنْتُمَا أَسْتَأْذِنُ بَصِيرَانِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * بَهْزُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْفَظُ عَوْرَتِكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ خَالِيًا قَالَ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَى مِنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * عُمَرُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا
كَانَ ثَاثُهُمَا الشَّيْطَانُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وفي مثله يغاب المحرم والله أعلم قوله فان معكم من لا يفارقكم الحفظه الكرام السكتون (ط) قوله
انها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة اذا اقبل ابن ام مكتوم الحديث وميمونة معطوفة على
باسم كان ويجوز الحر معطوفة على رسول الله صلى الله عليه وسلم شرع بهذا الحديث ان ليس للنساء ان يرمين
بابصارهن الى الرجل من غير ذوي الحارم قصدا لما ينوقع فيه من الفتنة ويتوقى عنه من الفساد وانهن لسن
في فسحة من ذلك كما ان الرجال ليس لهم ذلك وان كان الامر في حقهم اشد وآكد لان العلة في النهي عن
النظر اليهن واحدة فان قيل كيف التوفيق بين هذا الحديث وبين حديث عائشة رضي الله تعالى عنها كانت
انظر الى الحبشة وهم يلعبون بحراهم في المسجد قلنا روى ان ذلك قبل نزول الحجاب ويحتمل انها كانت يومئذ
لم تبلغ الحلم ويحتمل ان كلا الامرين وجد هالك (كذا في شرح المصابيح للتور بفتح رحمة الله تعالى) وقيل
الاصح انه يجوز نظر المرأة الى الرجل فيما فوق السرة وتحت الركبة بلا شهوة وهذا الحديث محمول على الورع
والتقوى وقال السيوطي رحمه الله تعالى كان النظر الى الحبشة عام قدومهم سنة سبع ولعائشة رضي الله تعالى
عنها ستة عشر سنة وذلك بعد الحجاب فيستدل به على جواز نظر المرأة الى الرجل وبديل انهن كن يضررن
الصلاة معه صلى الله عليه وسلم في المسجد والمصلي ولا بد ان يقع نظره الى الرجل فلو لم يحرم لم يؤمر
بحضور المسجد والمصلي ولانه امرت النساء بالحجاب ولم يؤمر الرجال بالحجاب هذا اذا لم يكن النظر عن
الشهوة فاما نظرها بالشهوة الى الرجل فحرام (ق ط) قوله احفظ عورتك عدل عن قوله استر الى احفظ ليدل
سياق الكلام على الامر بستر العورة استحياء ممن ينبغي منه من الله ومن خلقه ويشير به الى معنى قوله تعالى
(والذين هم لامرؤسهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم) لان عدم الستر يؤدي الى الوقاحة وهي
الى الزنا والله أعلم (ط) قوله لا يخلون جواب القسم اي والله لا يخلون رجل بامرأة كائنين على حال من

قَالَ لَا تَلْجُوا عَلَى الْمُعْصِيَاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ قُلْنَا وَمِنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَوْلَ وَمِنْنِي وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعْنِي عَلَيْهِ فَسَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ❊ وَعَنْ ❊ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى فَاطِمَةَ بَعْدَ قَدْ وَهَبَهُ لَهَا وَعَلَى فَاطِمَةَ تَوْبٌ إِذَا قَامَتْ بِهِ رَأْسَهَا لَمْ يَبْلُغْ رِجْلَيْهَا وَإِذَا غَطَّتْ بِهِ رِجْلَيْهَا لَمْ يَبْلُغْ رَأْسَهَا فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَلَقَّى قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْكَ بِأَمْسٍ إِنَّهُ هُوَ أَبُوكَ وَغُلَامُكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث ❊ عَنْ ❊ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَفِي الْبَيْتِ مُخْنِثٌ فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمِيَّةٍ أَخِي أُمِّ سَلَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ لَكُمْ غَدَاً الطَّائِفَ فَإِنِّي أَذُوكَ عَلَى ابْنَةِ غِيْلَانَ فَإِنِّي أَتَقَبَّلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِشِمَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلَنَّ هَؤُلَاءُ عَلَيْكُمْ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ ❊ وَعَنْ ❊ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ

الاحْوَايَ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ وَفِيهِ تَحْدِيدٌ عَظِيمٌ (ط) قَوْلُهُ عَلَى الْمُعْصِيَاتِ جَمْعٌ مَعِينُهُ بَضْمُ الْمِيمِ وَكُسْرُ الْمَجْمُوعَةِ أَيْ الْاجْتِنَابَاتِ الَّتِي عِبَّ عَنْهَا أَرْوَاجُهَا وَتَخَصُّصُ الْمُعْصِيَاتِ لِلذِّكْرِ لِشِدَّةِ إِشْيَاقِهِ إِلَى الْوَقَاعِ وَقَوْلُهُ مَجْرَى الدَّمِ أَيْ مِثْلُ جَرِيَانِهِ فِي بَدَنِكُمْ مِنْ نَجِثٍ لَا تَرَوُهُ وَلَا تَسْمَعُونَهُ وَقَدْ مَضَى تَرْجُوحُهُ فِي بَابِ الْوَسْوسَةِ (لِمَمَات) قَوْلُهُ لَيْسَ عَلَيْكَ بِأَمْسٍ الْحَقُّ قَبْلَ هَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ يَجُوزُ الْبَطَرُ إِلَى مَا فَوْقَ السَّرَّةِ مِنْ نِسَاءٍ مُحَارَمَةٍ وَأَنَّ عَبْدَ الْمَرْأَةِ مُحَرَّمٌ وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ خِلَافًا لِأَبِي حَنِيفَةَ قُلْتُ كَوْنُهُ دَلِيلًا عَلَى صَحِيحِهِ فَصَلَا أَنَّهُ صَرِيحٌ وَلَعَلَّهُ يَحْمِلُ عَلَى أَنَّ الْعَبْدَ كَانَ غَيْرَ مُحْتَلَمٍ أَوْ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ مَطْمَةِ الشَّهْوَةِ (ق) وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ نَعَالِي (أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُنِ) الْأَمَاءُ قَالَ الْحَسَنُ وَسَعِيدٌ وَغَيْرُهُمَا لَا تَمْنَعُكُمْ سُورَةُ الْبُورِ فَإِنَّهَا فِي الْآيَاتِ دُونَ الذِّكُورِ (كَذَا فِي الْهَدَايَةِ) قَوْلُهُ وَفِي الْبَيْتِ نَجِثٌ بِفَتْحِ الْوَاوِ وَكُسْرِ هَاوٍ وَهُوَ الَّذِي يَشْبَهُ النِّسَاءَ فِي اخْلَاقِهِنَّ وَهُوَ عَلَى نَوْعَيْنِ مِنْ خَلْقٍ كَذَلِكَ فَلَا دَمَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ مُعْذُورٌ وَلِهَذَا لَمْ يَسْكُرْ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَا دَخُولَهُ عَلَيْهِنَّ وَمَنْ يَتَكَاثَفُ ذَلِكَ وَهُوَ الْمُسْتَدْعَى وَقَوْلُهُ تَقَبَّلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِثَمَانٍ أَيْ أَنَّ لَهَا أَرْبَعَ عَكَنٍ لِسَمْعِهَا تَقَبَّلُ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ ثَمَانٍ وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ طَرَفَانِ وَإِذَا ادْبَرَتْ صَارَتْ الْأَطْرَافُ ثَمَانِيَةً أَيْ السَّمْعِيَّةُ لَهَا فِي بَطْنِهَا عَكَنُ أَرْبَعٍ وَتَرَى مِنْ وَرَائِهَا لِكُلِّ عَكَّةٍ طَرَفَانِ (قُلْتُ) الْعَكَّةُ دَاخِلُ الطِّيِّ الَّذِي فِي الْبَطْنِ مِنَ السَّمَنِ وَقَالَ ابْنُ حَبِيبٍ عَنْ مَالِكٍ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَقَبَّلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِثَمَانٍ أَنَّ عَكَاكَهَا يَعْطَفُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي بَطْنِهَا أَرْبَعَ طَرَائِقَ وَتَبْلُغُ إِلَى خَاصَرَتِهَا فِي كُلِّ جَانِبٍ أَرْبَعَ وَلَا رَادَةَ الْعَكَنُ ذَكَرَ الْأَرْبَعَ وَالْثَمَانِ وَالْأَوَّلُ ارَادَ الْأَطْرَافَ لِقَالِ ثَمَانِيَةً — وَقَوْلُهُ لَا يَدْخُلَنَّ هَؤُلَاءُ عَلَيْكُمْ فِي رَوَايَةِ الْكُشَيْبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ رَوَايَةُ مُسْلِمٍ وَقَالَ الْمَلِيبُ إِنَّمَا حُجِبَ عَنْ الدَّخُولِ عَلَى النِّسَاءِ لِمَا سَمِعَهُ يَصِفُ الْمَرْأَةَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ الَّتِي تَمُوجُ قُلُوبُ الرِّجَالِ مِنْهَا لِئَلَّا يَصِفَ الْأَرْوَاجَ لِلنَّاسِ فَيَسْقُطَ مَعْنَى الْحُجَابِ أَنْتَهَى وَيُقَالُ إِنَّمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَيْهِنَّ لِأَنَّهُنَّ يَتَقَدَّنَّ مِنْ غَيْرِ أَوَّلَى الْأَرْبَةِ فَلَمَّا وَصَفَ هَذَا الْوَصْفَ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ مِنْ أَوَّلَى الْأَرْبَةِ فَاسْتَحَقَّ الْمَنْعَ لِدَفْعِ فُسَادِهِ وَغَيْرِ أَوَّلَى الْأَرْبَةِ هُوَ الْإِبْلَةُ الْعَيْنُ الَّذِي لَا يَنْطُنُّ بِحَاسِنِ

حَمَلْتُ حَبْرًا ثَقِيلًا فَبَيَّنَا أَنَا أَمْشِي سَقَطَ عَنِّي نَوْبِي فَلَمْ أَسْتَطِعْ أَخْذَهُ فَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ وَلَا تَمْشُوا عُرَاةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن ﴾ عائشة قالت ما نظرتُ أو ما رأيتُ فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ ﴿ وعن ﴾ أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم ينظرُ إلى معاسن امرأةٍ أول مرةٍ ثم يَغْضُ بَصَرَهُ إِلَّا أَحَدَّثَ اللَّهُ لَهُ عِبَادَةً يَجِدُ حَلَاوَتَهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وعن ﴾ الحسن مرسلاً قال بلغني أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله الناظر والْمَنْظُورَ إِلَيْهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيْبَانِ

﴿ باب الولي في النكاح واستئذان المرأة ﴾

الفصل الأول ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لَا تَنْكِحُ الْأَيِّمَ حَتَّى تَسْتَأْمَرَ وَلَا تَنْكِحُ الْبَكْرَ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسْكُتَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم

النساء ولا ارب له وبين والارب بالكسر الحاجة والله اعلم (عمدة القاري) قوله لا تمشوا عراة عم الخطاب بعد الخصوص في قوله خذ عليك ثوبك دلالة على ان الحكم عام لا يختص بواحد دون واحد (ط) قوله الا احذت الله له عبادة الحديث لوح صلى الله عليه وسلم بهذا الى معنى قوله تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك ازكى لهم) فان الزكاة اما للتنمية او الطهارة والطهارة منتبهة الى السعوايا ولا تمور في الانسان اكمل وافضل من ان يفتح الله عليه باب ما خلق لاجله من العبادة وكلها ان يجد العابد حلاوتها ويحول عنه تعب الطاعة وتكاليفها الشاقة عليه وهذا المقام هو الذي اشار اليه صلوات الله عليه بقوله وقره عيني في الصلاة وارحنا يا بلال والله اعلم (ط) قوله لعن الله الناظر اي بالقصد والاختيار والمنظور اليه اي من غير عنبر واضطرار وحذف المفعول ليعم جميع ما لا يجوز النظر اليه تفخيما لشأنه (ق)

﴿ باب الولي في النكاح ﴾

قال تعالى (وانكحوا الايامى منكم) وقال تعالى (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا) وقال تعالى (فاذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن) قال الامام البخاري دخل فيه الثيب والبكر قوله لا تنكح الايم حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى يستأذن واذنهما الصموت الاستيثار والانتار المشاورة على هذا فسرهن كتاب اهل اللغة ولا وجه لمله على التشاور في هذا الحديث لكون الاستيذان حيث ابلغ منه وقد علمنا ان الثيب اتم تصرفا في نفسها فمعنى الاستيثار فيه طلب الامر من قبلها كما ان الاستيذان طلب الاذن والامر بالشئ التقدم به ولا يكون الا بنطق والاذن في الشئ الاعلام باجازه والرخصة فيه

قَالَ الْإِيمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ
 الثَّيِّبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تُسْتَأْمَرُ وَإِذْنُهَا سُكُوتُهَا ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الثَّيِّبُ
 أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ يَسْتَأْذِنُ أَبُوهَا فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وَعَنْ * خُذَاءَ بِنْتِ خِذَامٍ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ ثَيِّبٌ فَكَرِهَتْ ذَلِكَ فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ نِكَاحَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ مَاجَةَ نِكَاحَ أَبِيهَا
 * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ بِنْتُ سَبْعٍ سِنِينَ وَزَفَّتْ
 إِلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعٍ سِنِينَ وَلُعِبَ بِهَا مَعَهَا وَمَاتَ عَنْهَا وَهِيَ بِنْتُ ثَمَانِي عَشْرَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

والسكوت عنه ينوب مناب القول ويستدل به على الرضا لاسيما في هذه القضية لان الغالب من حال الابكار
 ان لا يدين ارادة السكاح من انفسهن حياء وافة وكان ذلك امرا معموما فلما انزل النبي صلى الله عليه وسلم
 الصمات منها منزلة صريح الادب واشتهر علم ذلك في الامة صار الصموت في ادنها شرعا مشروعا والصمات
 والصموت والصمت كلها مصدر صمت وبثنتها ورد الحديث فهي هذا الحديث وادها الصموت وفي حديث ابن
 عباس واذنها صماتها وفي بعض طرقه وصمتها اقرارها والثيب المرأة التي دخل بها وكذلك الرجل الذي قد دخل
 بامرأته يقال رجل ثيب وامرأة ثيب الذكر والاشئ فيه سواء واصله من ثاب الرجل بثوب ثوبا وثوبانا اي
 رجع بعد ذهابه والبكر هي التي لم تفتض سميت بذلك استئارا بالثيب لقدمها عليها فيما يراد له النساء واصل
 الكلمة البكرة التي هي اول الار ومنه حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ الايم احق بنفسها من وليها
 الحديث الايم فيما يتعارفه اهل اللسان الذي لا زوج له من الرجال والنساء يقال رجل ايم سواء كان تزوج من
 قبل او لم يتزوج وامرأة ايم ايضا بكرا كانت او ثيبا ويدل عليه قوله سبحانه (وانكحوا الايامى منكم)
 وانما قيل للمرأة ايم ولم يقل ايمة لان اكثر ذلك لاساء فهو كالمتعار للرجال وفسر جميع اهل العلم الايم في
 هذا الحديث بالثيب وزعموا انه فيها خاصة لانها ذكرت في مقابلة البكر واراها انما ذهبوا الى ذلك فرارا
 من القول بولاية المرأة على نفسها يلزمهم في البكر ما يلزمهم في الثيب ثم انهم وجدوا في بعض طرق هذا
 الحديث من غير وجه الثيب احق بنفسه افردوا الايم اليه في المعنى ويقولون ان ذلك من بعض الرواة في رواية
 الحديث المعنى فعسب ان الثيب يسد مسد الايم فرواه كذلك فعلى الوجه الذي ذكرنا من انه العرب واستلنا
 عليه من الكتاب الايم هي المرأة التي لا زوج لها بكرا كانت او ثيبا وانما افرد البكر في الاستيدان لان البكر
 والثيب وان اجتمعتا في حكم الولاية فانها تفرقان في حكم الاستيدان قلت وفي بعض طرق هذا الحديث
 من كتاب مسلم والبكر يستأذنها ابوها في نفسها والامر بالاستئذان الاب منها وهو اقوى الاولياء ولاية يؤيد
 الوجه الذي ذكرناه (كذا في شرح المصباح للتوربشقي رحمه الله تعالى) قولها ولعبها جمع لعبة اراد تماكيات
 تلعب به وفيه اباحة لعب الجوارى بهن ولم يثبت كونها صورا محرمة (لمعات) قوله وعن خنساء بنت خدام ان
 اباها زوجها وهي ثيب الحديث وفي سنن ابي داود والسنائي وابن ماجه ومسنده الامام احمد من حديث ابن
 عباس رضي الله تعالى عنها ان جاريه بكرا اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ان اباها زوجها

الفصل الثاني * عن * أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نكاح

إلا بولي رواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي * وعن * عائشة أن

رهي كارهة فخيرها النبي صلى الله عليه وسلم وهذا حديث صحيح قيل والصواب انه مرسل قال ابن القطان حديث ابن عباس صحيح وليست هذه المرأة خنساء بنت خدام التي اخرج حديثها البخاري فانها كانت ثيبا وهذه كانت بكرًا قال والدليل على التعدد ما رواه الدارقطني في حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم رد نكاح بكر وثيب انكحها ابوها وهما كارهتان انتهى وهو باسناد ضعيف (قلت) وقد جاء من مرسل أبي سلمة فيما اخرجه سعيد بن منصور في سننه حدثنا أبو الاحوص عن عبد العزيز بن رفيع جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان أبي انكحني رجلا وانا كارهة فقال لا ييها لا نكاح لك اذهبي فانكحي من شئت قال الحافظ وهذا مرسل حيد (كذا في فتح القدير وعقود الجواهر) واخرج الدارقطني عن شيب بن اسحق عن الازاعي عن عطاء عن جابر ان رجلا زوج ابنته وهي بكر من غير امرها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم ففرق بينهما وفي سنن السائي عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها اخبرت ان فتاة دخلت عليها فقالت ان أبي زوجني ابن اخيه ليرفع خديسته وانا كارهة فقالت اجلسي حتى يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فارسل الى أبيها فجعل الامر اليها فقالت يا رسول الله قد اجزت ما صنع أبي وانا اردت ان اعلم النساء ان ليس الى الآباء من الامر ففيه دليل من جهة تقريره صلى الله عليه وسلم نولها ذلك — وحمله على ان ذلك لعدم الكفاءة خلاف الاصل مع ان العرب انما يعتبرون في الكفاءة السبب والزوج كان ابن عمها والله اعلم (ملخص من فتح القدير) قوله لا نكاح الا بولي اعلم انه لا يجوز ان يحكم في السكاح النساء خاصة لقصان عقلمن وسوء فكرهن فكثيرا ما لا يهتدين المصلحة ولعدم حماية الحسب منهم غالبا فرما رغبين في غير الكفو وفي ذلك عار على قومها فوجب ان يحول للاولياء شيء من هذا الباب لتسد المفسدة وايضا فان السنة العاشية في الناس من قبل ضرورة جلية ان يكون الرجال قوامين على النساء ويكون يديم الحل والعقد وعليهم التفقات وانما النساء عوان (اي اساري) بايديهن وهو قوله تعالى (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض) الآية وفي اشتراط الولي في النكاح تنويه امرم واستبداد النساء بالنكاح وقاحة منهم منشأها قلة الحياء واقتضاب على الاولياء وعدم اكتراث لهم وايضا يجب ان يميز السكاح من السفاح بالتشهير واحق التشهير ان يحضره اولياءها وقال صلى الله عليه وسلم لا تسكح الثيب حتى تستامر ولا البكر حتى تستاذن واذن الصموت — وفي رواية البكر يستاذنها ابوها — اقول لا يجوز ايضا ان يحكم الاولياء فقط لانهم لا يعرفون ما تعرف المرأة من نفسها ولان حارة العقد وقاره راجعان اليها والاستثمار طلب ان تكون هي الآمرة صريحا والاستئذان طلب ان تاذن ولا تمنع وادناه السكوت وانما المراد استئذان البكر البالغة دون الصغيرة كيف ولا رأي لها وقد زوج ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عائشة رضي الله عنها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ست سنين والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) وقال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم الا بولي وجه هذا الحديث عند أبي حنيفة رحمة الله عليه على تقدير ثبوته ان ياول على المراد منه السكاح الذي لا يصح الا بعقد ولي بالاجماع كعقد نكاح الصغيرة والمجنونة والامة وعلى هذا في الطرف الآخر وقيام المراد منه نفي السكاح وقد ريف بعض اهل العلم هذا التأويل

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتَ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ
فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَاتَمَّزَ بِمَا اسْتَحْلَ مِنْ فَرْجِهَا فَإِنْ اشْتَجَرُوا
فَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ

وقال إنما يتأتى ذلك في العبادات والقرب التي لها جهتان في الجواز من ناقص وكامل وأما المعاملات التي لها جهة واحدة فإن النفي يوجب فيها الفساد أو كلاماً هذا معناه قلت أن هذا القائل قصد بنفي الكمال ارتهان العقد بما عسى أن ينقصه بعد الإبرام من اعتراض الولي فيما له فيه حق الاعتراض فإذا عقد برضاه انتفى منه هذه القصة وهذا كلام صحيح وقد قيل غير ما ذكرناه من التأويل وأما أحوجهم إلى ذلك طلب التوفيق بين هذا الحديث وبين حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم الإيم أحق بنفسها من وليها وحديث ابن عباس حديث صحيح متفق على صحته لا يقاومه حديث أبي موسى إذ فيه لاهل السند مقال لما وجه فيه من الاختلاف فقد روي تارة عن أبي موسى وتارة عن برزة منقطعاً وعن رواه كذلك سفيان الثوري وشعبة ورواه عن أبي إسحاق عن أبي بردة وهما هذا الحديث على أبي إسحاق وقد رواه بعضهم عن يونس بن أبي إسحاق عن أبي ردة ولم يذكر فيه أبا إسحاق ومنه حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل الحديث قد تكلم بعض أهل الحديث في هذا الحديث وذكر في رواية ابن خديج هذا الحديث عن سليمان بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة أن ابن جريح قال سألت الزهري عنه ولم يعرفه قلت وقد سبق القول وما يخالفه من حديث ابن عباس وقد روي أيضاً عن عائشة رضي الله عنها ما يخالف حديثها هذا مع صحته ذلك وضعف هذا وذلك أنها روجت بنت أخيها حفصة بنت عبد الرحمن المنذر بن الزبير وعبد الرحمن عائب بالشام فلما قدم عبد الرحمن قال إمامي يقتات عليه في أمر بناته فكلمت عائشة المنذر فقال ذلك بيد عبد الرحمن فقال عبد الرحمن ما كنت أرد أمراً قضيته الحديث وقد استدل من يرى أن المرأة أحق بنفسها بهذا الحديث فقال أني يستقيم لنا القول بسماع عائشة رضي الله عنها هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد صنعت في ابنة أخيها ما صنعت حتى أسلمت فيه التملك الذي لا يؤذن فيه إلا عن صحة الكسح وثبوته اللهم إلا أن يكون قد علمت أن المراد منه ما لا يخالف صنيعها ذلك فيأول على ما أول حديث أبي موسى وفي كتاب أبي عيسى امرأة نكحت بغير إذن وليها وفي كتاب أبي داود بغير إذن مواليها وهذا أكثر وأشبه وعلى هذا يحتمل أن المراد عن امرأة هو الأمة فكأنه قال إمامة واعتمد على ما بينه بقوله بغير إذن مواليها فيكون مثل حديثه إمامة عبد تزوج بغير إذن مواليه وما يدل على اختيار رواية كتاب أبي داود نسق الكلام فإن تشاجروا وفي كتاب أبي عيسى فإن تشاجروا وهما سيان يقال اشتجر القوم وتشاجروا أي تنازعوا واختلفوا ولا نزاع في أن الضمير راجع إلى الموالي أو الأولياء وقد الخطابي يريد تشاجر المضل والمماعة في العقد دون تشاجر المشاحة في السبق قلت وأري قوله فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له مشكلاً جداً لأنه يحكم بانتفاء الولي مع وجوده إلا أن يقال أنه ارسل التي وقعت المشاجرة فيها بين مواليها منزلة من لا ولي لها في الحكم فيقوم السلطان مقام الولي في النظر لها والاعتراض عليها (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال العلامة القسطلاني قوله تعالى (فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف) وقوله تعالى (فلا تمضوهن أن ينكحن أرواجهن) وقوله تعالى (حتى تنكحن روجاً غيره) هذه الآيات تشرح بأن

﴿ وعن ﴿ ابن عباسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَغَايَا أَلَلَّاتِي يُنْكَحْنَ أَنْفُسَهُنَّ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴾ وعن ﴿ أبي هريرة قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَتِيمَةُ تُسْتَأْمَرُ فِي نَفْسِهَا فَإِنْ صَمَتَتْ فَهُوَ إِذْنُهَا وَإِنْ أَبَتْ فَلَا جَوَازَ عَلَيْهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى ﴾ وعن ﴿ جابرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ سَيِّدِهِ فَهُوَ عَاهِرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث ﴿ عن ﴿ ابن عباسٍ قَالَ إِنْ جَارِيَةٌ بَكَرَتْ أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ فَخَيَّرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴾ وعن ﴿ أبي هريرة قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ وَلَا تَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تَزَوَّجُ نَفْسَهَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ ﴾ وعن ﴿ أبي سعيدٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَةً فَلْيُحْسِنْ أَسْمَهُ وَأَذْبَهُ فَإِذَا بَلَغَ فَلْيُزَوِّجْهُ فَإِنْ بَلَغَ وَلَمْ يُزَوِّجْهُ فَأَصَابَ إِنَّمَا

بأن النكاح يعقد بعبارة النساء ومن قال لا يعقد بعبارة النساء فقد رد النص - وقوله صلى الله عليه وسلم الايم احق بنفسها من ولها متفق على صحته وقد قال البخاري لم يصح في باب النكاح حديث دل على اشتراط الولي في جواره ولئن سلم يكون محمولا على الامة والصغيرة انتهى (كما في ارشاد الساري) قوله البعايا جمع بغية وهي الرابية من البعاء وهو الزنى - والبيعة اما ان يراد به الشاهد فمدونه روى عند الشافعي وابي حنيفة او من يده النكاح من الولي فهو شبهة فسميتها بالبعايا تشديد وتعليط ويؤيد هذا الوجه الحديث الثاني في الفصل الثالث وفي شرح السنة في الحديث السابق فان دخل بها فلها المهر دلالة على ان وطئها شبهة بوجوب مهرها ولا يجب بها الحد وينبت بها السب فمن فعله عامدا عرر وذهب اكثر اهل العلم الى ان النكاح لا يعقد الا ببيعة وليس فيه خلاف ظاهر بين الصحابة ومن عدم من التامنين وعيرم الا قوم من المتأخرين كابن ثور (ط) قوله اليتيمة تستامر المراد بها هال البالغة البكر من اليتامى سماها يتيمة باعتبار ما كانت كقوله تعالى (وآتوا اليتامى اموالهم) وفائدة التسمية بها مراعاة حقها والشفقة عليها في مراعاة الكفاية والصلاح فان اليتم مظنة الشفقة والرأفة والرحمة (ط) قوله ايما عبد تزوج بغير اذن سيده الحديث لما كان العبد مشغولا بخدمة مولاه والنكاح وما يتفرع عليه من المواساة معها والتخلي بها ربما ينقص من خدمته فوجب ان يتوقف نكاح العبد على اذن مولاه واما حال الامة فاولي ان يتوقف نكاحها على اذن مولاه وهو قوله تعالى (فانكحوهن باذن اهلن) والله اعلم

فَأَتَمَّا إِثْمَهُ عَلَى أَبِيهِ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي التَّوْرَةِ مَكْتُوبٌ مَنْ بَلَغَتْ ابْنَتُهُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً وَلَمْ يَزُوجْهَا فَصَابَتْ إِثْمًا فَأَتَمَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ﴿

باب اعلان النكاح والخُطبة والشرط﴾

الفصل الاول * عَنْ * الرُّبَيْعِ بِنْتِ مُعَوِذِ بْنِ عَفْرَاءَ قَالَتْ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ حَيْثُ بَنِي عَلِيٍّ فَجَلَسَ عَلَى فِرَاشِي كَمَا جَلَسْتَ مِنِّي فَجَعَلْتُ جُوزِيَّاتٍ لَنَا يَضْرِبْنَ بِالْذَّفِ وَيَنْدُبْنَ مِنْ قَتْلِ مَنْ آبَائِي يَوْمَ بَدْرٍ إِذْ قَالَتْ إِحْدَاهُنَّ وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ فَقَالَ دَعِي هَذِهِ وَقُولِي يَا لَذِي كُنْتُ تَقُولِينَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ زُفَّتْ أَمْرَأَةٌ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهْوٌ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُمُّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْهَا * قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَوَّالٍ وَبَنَى بِي فِي شَوَّالٍ فَأَيُّ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحْظَى عِنْدَهُ مِنِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ تَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (حجة الله البالغة) قوله وأما ائمه على أبيه أي جزاء ائمه عليه لقصيره وهو محمول على الزجر والتهديد للبالغة والتأكييد والله اعلم (ق)

باب اعلان النكاح والخُطبة والشرط﴾

قال الله عز وجل (محضين غير مسافحين ولا متخذي اعدان) وقال تعالى (ولا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولا معروفا قوله كما جالسك في الخطاب لمن يروي عنها قوله ويدين قال المطهر الدب عد خصال الميت ومحاسنه وفيه دليل على جواز اشاد الثمر ليس فيه فحش ولا كذب وانما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم القائله بقولها وفيما نبي يعلم ما في غد للكراهة ان يسند اليه - لم الغيب مطلقا لان الغيب لا يعلمه الا الله وان يوصف في اثناء الاعم والهرل لانه صلى الله عليه وسلم اجل واشرف من ان يذكر الا في مجالس الجد (ط) قوله ما كان معكم لهو ما اافية وهمة الانكار مقدرة اي اما كان وفيه معنى التحضيض كما في حديث عائشة الا ارسلتم معهم من يقول اتياكم الحديث وفي شرح السنة اعلان النكاح ودرت الذف فيه مستحب وقد روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلنوا هذا النكاح واجملوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف (ط) قوله فاي نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم القاء سببية اي كذبوا ما قولوا من ان التزوج في شوال سبب لعدم الحظ من الزواج فان رسول الله ﷺ قد تزوج في شوال ولم يكن احظى في موضع الجملة الاستفهامية موضعه من يدا للتقرير والتأكييد كان احظى عنده في اي اقرب اليه مني

أَحَقُّ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَنْكِحَ أَوْ يَتَرَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أَخِيهَا لِمَسْتَفْرَعٍ صَحَفْتَهَا وَلِتَنْكِحَ فَإِنَّ لَهَا مَا قُدِّرَ لَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وعن * أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشَّغَارِ وَالشَّغَارُ أَنْ يَزُوجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يَزُوجَهُ الْآخَرُ ابْنَتَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا صِدَاقٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وفي روايةٍ لِمُسْلِمٍ قُلْ لَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ * وعن * عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

واسعد به يقال حظيت المرأة بعد زوجها تخطى حظوة وخطوة بالكسر والضم أى سعدت ودنت من قلبه واحبها (كذا في النهاية) قال النووي فيه استحباب الزوج والدخول في شوال وقد نص أصحابنا عليه واستدلوا بهذا الحديث وقصدت عائشة رضي الله تعالى عنها رد ما كانت الجاهلية عليه وما يتخيله بعض العوام اليوم وكان اهل الجاهلية يطهرون بذلك لما في اسم شوال من الاشالة وهو الرفع والله اعلم (ط) قوله احق الشروط ميتداخره ما استحلتم به الفروج وقوله ان توفوا بدل من الشروط قل القاضي المراد بالشروط ههنا المهر لانه المشروط في مقابلة البضع وقيل جميع ما تستحقه المرأة بمقتضى الزوجية من المهر والنفقة وحسن المعاشرة فان الزوج التزمها بالمقد فكما شرطت فيه وقيل كل ما شرط الزوج ترغيبا للمرأة في النكاح ما لم يكن محظورا والله اعلم (ط) قوله حتى ينكح او يترك اي اذا طلب احد الزوج امرأة فاجابه وليها فحينئذ يحرم ان يتزوج تلك المرأة احد حتى يترك الطالب الاول تزوجها او يأذن للطالب الثاني في تزوجها فان تزوج الثاني المرأة بغير اذن الاول صح النكاح ولكن يأثم (ط) قوله لا تسأل المرأة طلاق اختها قال القاضي نهى الخطوبة عن ان تسأل الحاطب طلاق التي في نكاحها وسماها اختا لانها اختها في الدين لنحيل اليها ونحن عليها واستقباحتها بالحصول المهرى عنها وقوله لتستفرغ صحبها اي تجعلها فارغة لفور بحظها فان ما قدر لها لا يزيد بذلك (ط) قوله ولتنكح باسكان اللام والحرم اي ولتنكح هذه المرأة من حظها وقال الطيبي ولتنكح عطف على لتستفرغ وكلاهما علة لانهي اي لا تسأل طلاق اختها لتستفرغ صحفتها وتنكح زوجها هى المرأة ان تسأل الرجل طلاق زوجته لينكحها ويصير لها من نفقته ومعاشرته ما كان للمطلقة فعبر ذلك باستفراغ الصفحة مجازا ولتنكح الزوج المذكور من غير ان تشترط طلاق التي قبلها (كذا في ارشاد الساري) في باب القدر وقال في باب الشروط التي لا تحل في النكاح قوله صلى الله عليه وسلم لا تسأل طلاق اختها المراد بها الاخوة في الدين وبؤيده في حديث أبي هريرة عند ابن حبان لا تسأل المرأة طلاق اختها فان المسلمة اخت المسلمة لتستفرغ صحفتها اي تجعلها فارغة لتفوز بحظها من النفقة والمعروف والمعاشرة وهذه استعارة مستملحة تمثيلية شبه الصيب والبخت بالصفحة وحظوظها وتمتعها بما يوضع في الصفحة من الاطعمة الذبذة وشبه الاقتراق المسبب عن الطلاق باستفراغ الصفحة عن تلك الاطعمة ثم ادخل المشبه في جنس المشبه به واستعمل في المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من الالفاظ قاله الطيبي في شرح المشكاة فيما قرأته فيه فانما لها اي للمرأة التي تسأل طلاق اختها ما قدر لها بالازل

نَهَى عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْرٍ وَعَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله نهى عن متعة النساء يوم خير قال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى نكاح المتعة هو ترويج المرأة الى اجل وقد كان ذلك مباحاً ثم نسخ والروايات تدل على انه ايسح بعد النبي ثم سحت الاناحة فان هذا الحديث عن علي رضى الله تعالى عنه يدل على النبي عنها يوم خير وقد وردت اناحتها عام الفتح ثم نهى عنها وذلك بعد يوم خير وفقهاء الامصار كلهم على المنع وما حكاه بهن الحنفية عن مالك من الحوار فهو خطأ قطعاً وقد قيل ان ابن عباس رجع عن القول باناحتها بعد ما كان يقول به اه وقال العلامة السدي رحمه الله تعالى سمي بذلك لان العرض منها عرد الاستمتاع دون التوالد وغيره من اعراض السكاح وهي حرام بالكتاب والسنة اما السنة فساد ذكره المصنف وغيره واما الكتاب فقوله تعالى (الا على ارواحهم او ما ملكت ايمانهم والمتمتع بها ليس واحداً منها بالاتفاق ولا تحل اما انها ليست بملوكة وطاهر واما انها ليست بروحة فلان الرواح له احكام كالارث وغيره وهي معدومة بالاتفاق اه والحاصل ان الى صلى الله عليه وسلم رخص فيها اياماً لحاجة ثم نهى عنها لارتفاع الحاجة وايضا في حريان الرسم به احتلاط الانساب لانها عند انقضاء تلك المدة تخرج من حيزه ويكون الامر بيدها فلا يدري ما تصنع وايضا من الامر الذي يتميز به السكاح من السماح للتوطين على المعاشاة الدائمة ولا يوجد في ذلك المنفعة ثم ان الاستحجار على عرد الصنع اسلاح عن الطبيعة الانسانية ووقاحة بمعها الباطن السليم (كذا في حجة الله الالة مختصراً) وقد اختلف العلماء في وقت تحريم سكاح المتعة والذي تحصل من ذلك ان اولها خير ثم عمرة القضاء كما رواه عبد الرزاق من مرسل الحسن البصري ومراسيله ضعيفه لانه يأخذ عن كل احد ثم المنع كما في مسلم لمصلحة احرار من يومكم هذا الى يوم القيامة ثم اوطاس كما في مسلم رخص لبارس رسول الله ﷺ عام اوطاس في المتعة ثلاثين شهراً لكنها لم تكن تطلق على عام الفتح عام اوطاس لقارنها لكن بعد ان يقع الاذن في عروة اوطاس بعد ان يقع التصريح قبلها بانها حُرمت الى يوم القيامة ثم تدرك فيما حُرجه اسحاق بن راهويه وابن حبان من طريقه من حديث ابن هربيرة وهو ضعيف وعلى تقدير صحته فليس به اهم استمتعوا في تلك الحالة او كان النبي قتيلاً فلم يبلغ مصيرهم فاستمر على الرخصة ولذلك قرر النبي صلى الله عليه وسلم النبي بالعصب كما في رواية الخارمي من حديث حارث بن اسد عن النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع كما عند ابن داود لكن اختلف فيه على الربيع بن سبرة والرواية عنه انها في الفتح اصح واشهر فان كان حفظه فليس في سياق سوى مجرد النبي صلى الله عليه وسلم اراد اعادة النبي لسمعته من لم يسمعه قبل ويقويه اهم كانوا حوا سائهم بعد ان وسع الله تعالى عليهم فتح خيبر من المال والنسي فلم يكتفوا في شدة ولا طول عروبة فلم يبق صحيح صريح سوى خيبر والفتح قال النووي والصواب المحار ان التحريم والاناحة كانا مرتين فكانت حلالاً قبل خيبر ثم حرمت يوم خيبر ثم اسحت يوم فتح مكة وهو يوم اوطاس لاتصالهما ثم حرمت يومئذ بعد ثلاثة ايام تحريماً مؤبداً الى يوم القيامة واستحرم التحريم قال القاضي عياض اتفق العلماء على ان هذه المتعة كانت نكاحاً الى اجل لا ميراث فيها وفراقها يحصل بانقضاء الاجل من غير طلاق ووقع الاجماع بعد ذلك على تحريمها من جميع العلماء الا الروافض وكان ابن عباس رضى الله تعالى عنه يقول باناحتها وروي عنه انه رجع عنه والله اعلم (كذا في الفتح والارشاد قوله لحوم الحمر الانسية قال في النهاية هي التي تألف البيوت والمشهور فيها كسر الهمزة منسوبة الى الاس وهو ابو آدم والواحد انسي وفي كتاب ابن موسى ما يدل على ان الهمزة منسوبة من الاس بضم

﴿ وعن سلمة بن الأكوع قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوطاس في المتعة ثلاثاً ثم نهى عنها رواه مسلم ﴾

الهمزة ضد الوحشة (زهر الربي) قوله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوطاس في المتعة ثلاثاً ثم نهى عنها أوطاس واد من ديار هوازن قسم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائمهم وذلك بعد الفتح وكان ذلك في غزوة حنين فان سأل سائل عن احاديث المتعة فقال تروون في حديث سلمة انه رخص فيها عام أوطاس ثم نهى بعد ثلاث وتروون في حديث سبرة بن معبد الجهني انه هـى يوم الفتح عن متعة النساء وتروون من حديث علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم هـى عن متعة النساء يوم خيبر وتروون عن جابر انه قال كما استمتع بالقبضة من التمر والدقيق الايام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر حتى هـى عنه عمر في شأن عمرو بن حريث وفي حديث ابي نضرة كعت عند جابر بن عبد الله فاتاه آت فقال ان ابن عباس وابن الزبير اختلفا في المتعتين متعة السكاح ومتعة الحج كما سيأتي فقال جابر فعلاهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهانا عنهما عمر فلم نعلمهما وتروون ايضا عن سبرة بن معبد امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمتعة عام الفتح حين دخلنا مكة ثم لم نخرج منها حتى نهانا عنها وكل هذه احاديث صحاح فكيف التوفيق بينها فالجواب ان يقال المتعة كانت من الانكحة التي لا يمتنعونها في الجاهلية فلما جاء الله بالاسلام لم يبين لهم فيها حكم حتى كان يوم خيبر فنهوا عنها ونودي فيهم بذلك على ما في حديث علي رضي الله عنه ويحتمل انهم كانوا قد رخصوا فيه قبل ذلك ثم نهوا عنه ففي حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كما هـرو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لنا نساء قلنا الا نستحصى فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا ان ننكح المرأة ناثواب الى اجل ويحتمل ان الرخصة كانت بعد ذلك ثم انه بعد النبي عنها عام خيبر رخص فيها عام أوطاس على ما في حديث سلمة وكان الفتح ووقعة هوازن في عام واحد فلا اختلاف بين حديث سلمة وسبرة وقول سلمة رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوطاس في المتعة يدل على تقدم النبي واما حديث جابر كما نستمتع فان الامر فيه محمول على ان النبي لم يبلغه الى زمان عمر رضي الله عنه وتأويل قوله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر اي نرى ذلك جائزا في زمان ابي بكر وذلك غير مستبعد فان عبد الله بن مسعود مع عرارة علمه وقدمه صحبته ومداومته خفي عليه نسخ الطيبق فلا تنكر ان يكون جابر لم يعلم بذلك حتى بلغ عمر رضي الله عنه ما كان من عمرو بن حريث فاعلظ القول ورأى فيها العقوبة واعلم الجاهل بها حتى استفاض علم ذلك في الامة ونقله الآخر عن الاول وقد شهد بتحريمها جمع من علماء الصحابة فمن ذلك ما صح عن علي رضي الله عنه وابي وغيرهم السكير على ابن عباس في فتواه وقد صح عن سبرة بن معبد انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس اني كنت ادنت لكم في الاستمتاع من النساء وان الله قد حرم ذلك الى يوم القيامة الحديث ولما علم به ابن عباس رجع عن فتواه وكان ابن عباس قاس امر المضطر الى قضاء الشهوة على امر المضطر الى الميتة ولم يبلغه فيها نص وقد استبان ذلك من قوله لسعيد بن جبيرة حين قال له اتدري ما صنعت وبما افيت والله ما بهذا افيت ولا هذا اردت ولا احللت الا مثل ما احل الله من الميتة والدم ولحم الخنزير فان قيل لم يكن ابن عباس اكثر الناس ملازمة لعمر فكيف التمس عليه امر المتعة الى زمان ابن الزبير قيل يحتمل انه حسب ان عمر نهى عن ذلك رأيا واجتهادا او نهى عنها غير المضطر (فان قيل) فادا كانت متعة السكاح محرمة بالنص واجمعت

الفصل الثاني * عن * عبد الله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد في الصلاة والتشهد في الحاجة قال التشهد في الصلاة التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله والتشهد في الحاجة أن الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يده الله فلا مضيل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ويقرأ ثلاث آيات يا أيها

الصحابه على تحريره على ما ذكرتم فلم قرن عمر رضي الله تعالى عنه بينها وبين متعة الحج في الهي ومتعة الحج لم يختلف احد في جوازها (قيل) اما قرن يسها لاشتراكها في التسمية وان كان النبي في احديهما من جهة التحريم وفي الاخرى من طريق النظر الى الاتم والاولى ولم يفكر فيها الى بيان يميز احديهما عن الاخرى لمعرفته السامعين ثم انه نهى عن متعة الحج في صيغتين احدهما رآها من المسكر والاخر نهى عنها من طريق المصلحة فالاولى هي التي صنعتها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث رفضوا الحج وجعلوه عمرة ولم يكن ذلك لغبرهم عرفاء من الاحاديث التي وردت فيه فهذا حديث بلال بن الحرث المزني رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة او لمن بعدنا قال بل لكم خاصة والى ذلك اشار ابو در رضي الله تعالى عنه بقوله لا يصلح المتعتان الا لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم متعة النساء ومتعة الحج فهذه الصيغة هي التي قبلها عمر رضي الله تعالى عنه بالنكبر واوعد عليها والاخرى كان ينهى عنها لئلا يتخذها الناس دربة الى ازالة الفت وقضاء حاجة النفس بين الاحرامين فان الطباع مالة الى ايشار الرخص ورفض العزائم ويروى في الاول قول عمر رضي الله تعالى عنه المتعتان كانتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انا انهي عنها واعاقب عليها متعة النساء ومتعة الحج وكيف نظن به وهو الامام العدل ان يعاقب على امر مشروع وعلى هذا يحمل قول جابر فعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهانا عنه عمر فلم نعد لها ويدل على صحة ما ذهبنا اليه قول جابر فلم نعد لها ومعلوم ان الصحابة في زمان عمر وبعده كانوا يتمتعون بالعمرة الى الحج فاما التي لم يفعلها احد من الصحابة ثم من بعدهم بعد ان بينها لهم عمر هي المتعة التي خص بها الركب الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع كما خصت متعة النكاح بمن كانوا في زمانه بمن اضر بهم الفلعة حتى استأذنوا في الحضاء (فان قيل) قد ذكرتهما من حديث سبرة انه نهى يوم الفتح عن متعة النساء وكذلك اخرج مسلم في كتابه وقد روي ابو داود في كتابه عن سبرة ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم حجة الوداع وقد ذكرتم من حديث سبرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا انها حرام من يومكم هذا الى يوم القيامة فكيف التوفيق بينها (قلنا) يحتمل انه نهى عنها ايضا يوم حجة الوداع ليكون البالغ في الابلاغ والله اعلم) لذا شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى (ومن اراد تفصيل المقام وتوضيح المرام فليرجع الى كتاب احكام القرآن للامام ابي بكر الرازي الجصاص وتفسير العلامة الآلوسى رحمه الله تعالى قوله الحمد لله نحمده ونستعينه كان اهل الجاهلية يخطبون قبل العقد بما يرونه من ذكر مفاخر قومهم ونحو ذلك يتوسلون بذلك الى ذكر المقصود والتنبؤ به وكان جريان الرسم بذلك مصلحة فان الخطبة مبناها على التشهير وجعل الشيء يسمع ومرأى

الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا
سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَزَّ فَوْزًا
عَظِيمًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ
فَسَّرَ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ سَفِيَّانُ الثَّوْرِيُّ وَزَادَ ابْنُ مَاجَةَ بَعْدَ قَوْلِهِ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ تَحْمِيدُهُ وَبَعْدَ قَوْلِهِ
مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا وَالدَّارِمِيُّ بَعْدَ قَوْلِهِ عَظِيمًا ثُمَّ يَتَكَلَّمُ بِحَاجَتِهِ وَرَوَى
فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي خُطْبَةِ الْحَاجَةِ مِنَ النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُدٌ فِيهَا كَالْيَدِ الْجَذْمَاءُ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أَمْرِ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَفْطَحُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ وَأَجْعَلُوهُ
فِي الْمَسَاجِدِ وَأَضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالْذُّفُوفِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
* وَعَنْ * مُحَمَّدِ بْنِ حَاطِبِ الْجُمَحِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَصَلُّ مَا بَيْنَ
الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ الصَّوْتُ وَالذَّفُّ فِي النِّكَاحِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ عِنْدِي جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ زَوَّجْتُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

من الجمهور والتشهير بما يراد وجوده في النكاح ليعتبر من السعاح وايضا فالخطبة لا تستعمل الا في الامور المهمة
والاهتمام بالنكاح وجعله امرا عظيما بينهم من اعظم المقاصد فابقى النبي صلى الله عليه وسلم اصلها وغير وصفها
وذلك انه ضم مع هذه المصالح مصلحة ملية وهي انه ينبغي ان يضم مع كل ارتفاق ذكر مناسب له وبنوه في
كل محل يشعائر الله ليكون الدين الحق منشورا اعلامه وراياته ظاهرا اشعاره واماراته فمن فيها انواعا من
الذكر كالحمد والاستعانة والاستغفار والتعوذ والتوكل والشهد وآيات من القرآن و اشار الى هذه المصلحة بقوله
كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء وقوله كل كلام لا يبدأ به بالحمد لله فهو اجذم وقال صلى الله عليه وسلم
فصل ما بين الحلال والحرام الصوت والذف في النكاح وقال صلى الله عليه وسلم اعلموا هذا النكاح واجعلوه
في المساجد واضربوا عليه بالذفوف اقول كانوا يستعملون الذف والصوت في النكاح وكانت تلك عادة فاشية
فيهم لا يكادون يتركونها في النكاح الصحيح الذي ابقاه النبي صلى الله عليه وسلم من الانكحة الاربعة على ما
بينته عائشة رضي الله تعالى عنها وفي ذلك مصلحة وهي ان النكاح والسفاح لما اتفقا في قضاء الشهوة ورضا الرجل

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ أَلَا تَتْنِينَ فَإِنَّ هَذَا الْحَيَّ مِنَ الْأَنْصَارِ يُحِبُّونَ الْغَنَاءَ رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَنْكَحَتْ عَائِشَةُ ذَاتَ قَرَابَةٍ لَهَا مِنَ الْأَنْصَارِ فَبَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَهْدَيْتُمُ الْفَتَاةَ قُلُوبَنَا نَعَمْ قَالَ أَرْسَلْتُمْ مَعَهَا مَنْ تُعْنِي قَالَتْ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ فِيهِمْ غَزْلٌ فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مَنْ يَقُولُ أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّانَا وَحَيَّاكُمْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وعن * سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ زَوْجَهَا وَلِيَانٌ فِيهِ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا وَمَنْ بَاعَ يَعَا مِنْ رَجُلَيْنِ فَهُوَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث * عن * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مَعَنَا نِسَاءٌ فَقُلْنَا أَلَا تَخْتَصِي فَمَهَانَا عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَسْتَمْتِعَ فَكَانَ أَحَدُنَا يَنْكِحُ الْمَرْأَةَ بِالثَّوْبِ إِلَى أَجْلِ ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ

والمرأة وجب ان يؤمر بشيء يتحقق به العرق بينهما بادي الرأي بحيث لا يبقى لاحد فيه كلام ولا خفاء والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله الا تغني قال الثور بشي رحمه الله تعالى تغني وغنى بمعنى وكلا الفعلين فيه حائر ويحتمل ان يكون على لفظ الغيبة خطاب لجماعة النساء المراد منه من يتغنى ذلك من الاماء والسفلة فان الحرائر من نساء العرب يستكفن من ذلك لا سيما في الاسلام وان يكون على خطاب الحضور لهن ويكون من اضافة الامر به والادب فيه ولا يحسن تفريد الخطاب ههنا اذ قد جل منصب الطيبات الصديقات الفاتحات عن معاناة ذلك فانفسهن انتهى فيضبط على الاول من الفعل وعلى الثاني من التفعيل والله اعلم (لمعات) قوله اهديتم الفتاة يقال هدى العروس الى اهلها واهداها زوجها اليه فان كان من هدى مجردا فالهمزة للاستفهام وان كان من الاهداء مزبدا فيه فهمزة الاستفهام محذوفة والمساء ساكنة (لمعات) قوله ان الانصار فيهم غزل اي مبل الى الغنى وفي رواية شريك فقال هل بعثتم معها جارية تضرب بالدف وتغني قلت تقول ماذا قال تقول :

* اتيناكم اتيناكم * فحيانا وحياءكم *
* ولو لا الذهب الاحمر * ر ما حلت بواديكم *
* ولو لا الحنطة السمرا * ما سمعت عذارىكم *

والله اعلم (كذا في الفتح والارشاد) قوله ثم قرأ عبد الله يا ايها الناس الآية فيه اشارة الى انه كان يعتقد اباحتها كابن عباس الا انه رجح بقول سعيد بن جبير حين قال له لقد سارت بفتياك الركيان وقال فيه الشعراء قال ابن عباس وما دلك قال قالوا :

* قد قلت للشيخ لما طال مجبسه * يا صاح هل لك في فتوى ابن عباس *
* هل لك في رخصة الاطراف آتسة * تكون متواك حتى مصدر الناس *

اللَّهُ لَكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابن عباس قال إنما كانت المتعة في أول الإسلام كان الرجل يقدم البلدة ليس له بها معرفة فيتزوج المرأة بقدر ما يرى أنه يقيم فتحفظ له متاعه وتصلح له شيء حتى إذا زالت الآية إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمنهم قال ابن عباس فكل فرج سواهما فهو حرام رواه البيهقي * وعن * عامر بن سعد قال دخلت على قرظة بن كعب وأبي مسعود الأنصاري في عرس وإذا جوار يفتن فقلت أي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بدر يفعل هذا عندكم فقالوا أجلس إن شئت فأسمع معنا وإن شئت فادّهب فإنه قد رخص لنا في الأمر عند العرس رواه النسائي

﴿ باب المحرمات ﴾

الفصل الأول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال سبحانه الله ما هذا أفتيت وما هي الأكلية والدم ولحم الخنزير ولا يحل إلا للبصير والعجب من الشيعة أنهم أخذوا بقوله وتركوا مذهب علي رضي الله تعالى عنه في صحيح مسلم أن عليا رضي الله تعالى عنه سمع ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يدين في متعة النساء فقال مهلا يا ابن عباس فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن يوم خير وعن لحوم الحمر الآسية والله أعلم (ق) قوله وتصلح شيء بفتح المعجمة وتشديد التحتية أي طبيخه يقال شوي اللحم شيئا فاشتوى قوله وإذا جوار أي بنات صغيرات أو مملوكات يفتن فقلت أي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصب التثنية على النداء وحذف النون للاضافة وأهل بدر بالعطف على المادي يفعل هذا أي التفتي عندكم قال الطيبي خصم به لأن أهل بدر هم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار كانه قيل كيف يفعل هذا بين أيديكم وأنتم من أجله الصحابة ولم تنكروا فهو بعيد منكم ومناف لحالكم (ق)

﴿ باب المحرمات ﴾

الاصل فيها قوله تعالى (لا تنكحوا ما نكح آباؤكم الى قوله والله غفور رحيم) وقوله صلى الله عليه وسلم امسك أربعا وشارك سائرهن وقوله صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة على عمته الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاة ما يحرم من النسب وقوله تعالى (الزاني لا ينكح الزانية) الآية اعلم أن تحريم المحرمات المذكورة في هذه الآيات كان أمرا شائعا في أهل الجاهلية مسلما وعدم لا يكادون يتركونه اللهم الا أشياء يسيرة كانوا ابتدعوها من عند أنفسهم بغير وعدوانا كمنكح ما نكح آباؤهم والجمع بين الاختين وكانوا توارثوا تحريمها طبقة عن طبقة حتى صار لا يخرج من قلوبهم الا أن تمزج وكان في تحريمها مصالح جليلة فابقى الله عز وجل أمر المحرمات على ما كان وسجل عليهم فيما كانوا يهاونوا فيه والاصل في التحريم أمور (منها) جريان العادة بالاصطحاب والارتباط وعدم إمكان لزوم السر فيما بينهم وارتباط الحاجات من الجانبين على الوجه الطبيعي دون الصناعي فانه لو لم تجر السنة بقطع الطمع عنهن والاغراض عن الرغبة فيهن لماجت مفسدات تعصى

وانت ترى الرجل يقم بصره على محاسن امرأة اجنبية فيتولدها ويقتحم في المالك لاجلها فما ظلك فيمن يغلو معها وينظر الى محاسنها ليلا ونهارا وايضا لو فتح باب الرغبة فيهن ولم يسد ولم تقم اللائمة عليهم فيه افضى ذلك الى ضرر عظيم عليهن فانه سبب عضلهم اياهن عن رغبتهن فيه لانفسهن فانه ييدهم امرهن واليهن انكاحهن وان لا يكون لمن ان نكحوهن من يطالبهم عنهن حقوق الزوجية مع شدة احتياجهن الى من يخاصم عنهن ونظيره ما وقع في اليتامي كان الاولياء يرغبون في ما لهم وجمالهن ولا يوفون حقوق الزوجية فنزل (وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامي فانكحوا ما طاب لكم من النساء) الآية بينت ذلك عائشة رضي الله تعالى عنها وهذا الارتباط على الوجه الطبيعي واقع بين الرجال والامهات والبنات والاخوات والعمات والحالات وبنات الاخ وبنات الاخت (ومنها الرضاعة) فان التي ارضعت تشبه الام من حيث انها سبب اجتماع امشاج بنيتها وقيام هيكله غير ان الام جمعت خلقته في بطنها وهذه درست عليه سد رمقه في اول نشأته فهي ام بعد الام واولادها اخوة بعد الاخوة وقد قاست في حضاته ما قاست وقد ثبت في ذمته من حقوقها ما ثبت وقد رأت منه في صفره ما رأت فيكون تملكها والوثوب عليه مما عجزه الفطرة السلية وكم من بهيمة عجماء لا تلتفت الى امها او الممرضتها هذه اللفتة فما ظلك بالرجال وايضا فان العرب كانوا يسترضون اولادهم في حي من الاحياء فيشب فيهم الوليد ويخالطهم كمخالطة الحارم ويكون عندهم للرضاعة لحمه كالحمة النسب فوجب ان يحمل على النسب وهو قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة (ومنها الاحتراز) عن قطع الرحم بين الاقارب فان الضرتين تتحاسدان وينجر البغض الى اقرب الناس منها والحسد بين الاقارب اخنع واشنع وقد كرم جماعات من السلف ابنتي عم لذك فاما ذلك بامرأتين ايها فرض ذكرنا حرمت عليه الاخرى كالاختين والمرأة وعمتها والمرأة وخالتها وبنو النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لا يجمع بين المرأة وعمتها الحديث على وجه المسئلة (ومنها المصاهرة) فانه لو جرت السنة بين الناس ان يكون للام رغبة في زوج بنتها وللرجال في حلائل الابناء وبنات نساءهم لافضى الى السعي في فك ذلك الربط او قتل من يشع به وان انت سمعت الى قصص قدماء الفارسيين واستقرأت حال اهل زمانك من الذين لم يتقيدوا بهذه السنة الراشدة وجدت امورا عظاما وممالك ومظالم لا تحصى وايضا فان الاصطحاب في هذه القرابة لازم والستر متعذر والتحاسد شنيع والحاجات من الجانيين متنازعة فكان امرها بمنزلة الامهات والبنات او بمنزلة الاختين (ومنها العدد) الذي لا يمكن الاحسان اليه في العشرة الزوجية فان كثيرا ما يرغبون في جمال النساء ويتزوجون منهن ذوات عدد ويستأثرون منها حظية ويتراكون الاخرى كالمعلقة فلا هي مزوجة حظية تقر عينها ولا هي ام يكون امرها بيدها ولا يمكن ان يضيق في ذلك كل تضيق فان من الناس من لا يحصنه فرج واحد واعظم المقاصد التناسل والرجل يكتفي لتلقيح عدد كثير من النساء وايضا فالأكثر من النساء شيمة الرجال وربما يحصل به المباهاة بقدر الشارح بأربع وذلك ان الأربع عدد يمكن لصاحبه ان يرجع الى كل واحدة بعد ثلاث ليال وما دون ليلة لا يفيد فائدة القسم ولا يقان في ذلك بات عندها وثلاث اول حد كثرة وما فوقها زيادة الكثرة وكان للنبي صلى الله عليه وسلم ان ينكح ما شاء وذلك لان ضرب هذا الحد انما هو لدفع مفسدة غالبية دائرة على مظنة لا لدفع مفسدة عينية حقيقية والنبي صلى الله عليه وسلم قد عرف المثمة اي العلامة فلا حاجة له في المظنة وهو مأمون في طاعة الله تعالى وامثال امره دون سائر الناس (ومنها) اختلاف الدين وهو قوله تعالى (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا) الآية وقد بين في هذه الآية ان المصلحة المرعية في هذا الحكم هو ان صحبة المسلمين مع الكفار وجريات

لَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة رواه البخاري * وعن * قالت جاء عيمي من الرضاعة فاستأذن علي فأبيت أن أذن له حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأته فقال إنه

المواساة فيما بين المسلمين وبينهم لاسيما على وجه الارتدواج مفسدة الدين سبب لان يدب في قلبه الكفر من حيث يشعر ومن حيث لا يشعر وان اليهود والنصارى يتقيدون بشريعة سماوية قائلون ناصول قوانين التشريع وكياناته دون المجوس والمشركين مفسدة صحبتهم خفيفة بالنسبة الى عيرم فان الروح قاهر على الروحة قيم عليها وانما الزوجات عوان بايدهم فادار روح المسلم الكدابة حصف الفساد فمن حق هذا ان يرخص فيه ولا يسدد كتشديد سائر اخوات المسئلة (ومها) كون المرأة لآخرواها لا يمكن تحصيل ربحها بالنسبة الى سيدها ولا اختصاصها بها بالنسبة اليه الا من جهة التمويص الى ديه واماته ولا حائر ان يسد سيدها عن استخدامها والتجلي بها فادن ذلك ترجيح اصعب للمكين على اقواها فان هسالك ملكين ملك الرقة وملك البصع والاول هو الاقوى المشتمل على الآخر المستتبع له والثاني هو الضعيف المدرج وفي اقتضاب الادنى للاعلى قلب الموضوع وعدم الاختصاص بها وعدم امكان دب الطامع فيها هو اصل الزنا وقد اعترى النبي صلى الله عليه وسلم هذا الاصل في تحريم الانكحة التي كان اهل الخاهلية يتعاملوها كالمستبصاع وعيره على ما بنته عائشة رضي الله تعالى عنها فادا كانت فتاة مؤمنة بالله محصنة ورحها واشتدت الحاجة الى نكاحها لخافة العنت وعدم طول الحرة خف الفساد وكانت الضرورة والضرورات تبيح المحظورات (ومها) كون المرأة مشعولة بنكاح مسلم او كافر فان اصل الرنا هو الارتدام على الموطوعة من غير اختصاص احدهما بها وغير قطع طمع الآخر فيها ولذلك قال الرهري رحمه الله تعالى ويرجع ذلك الى ان الله تعالى حرم الرنا واصاب الصحابه سبابا ونخرجوا من عشائنها من اجل ازواجهن من المشركين فانزل الله تعالى (والمحصنات من النساء الا ما ملكتم ايتاكم) اي من حلال لكم من جهة ان السبي قاطع لطامعه واختلاف الدار مابع من الارتدام عليها ووقعها في سهمه مخصص لها به (ومنها) كون المرأة زانية مكتسبة بلزنا فلا يجوز نكاحها حتى تتوب وتقلع عن فعلها ذلك وهو قوله تعالى (الزانية لا ينكحها الا زان او مشرك) والسرفيه ان كون الزانية في عصمتها وتحت يده وهي باقية على عادتها من الرنا ديوثية وانسلاخ عن الفطرة السليمة وايضا فانه لا يأمن من ان تلحق به ولد عيره (ولما) كانت المصلحة من تحريم الحرمات لا تتم الا بجعل التحريم امرا لازما وخلقا جليلا بعملة الاشياء التي يستكشف منها طبعها وجب ان يؤكد شهرتها وشيوعها وقبول الناس لها باقامة لائمة شديدة على اهمال تحريمها وذلك ان تكون السنة قتل من وقع على ذات رحم محرم منه بنكاح او عيره ولذلك بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى من تروج بامرأه ابيه ان يؤتى برأسه والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله لا يجمع بين المرأة وعمتها الحديث قال الترمذي العمل على هذا عند عامة اهل العلم لانعلم بينهم اختلافاته لا يحل للرجل ان يجمع بين المرأة وعمتها او خالتها ولا ان تنكح المرأة على عمتها او خالتها وقال ابن المنذر لست اعلم في منع ذلك اختلافا اليوم وانما قال بالجهار فرقة من الخوارج (فتح الباري) قوله يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة وفي رواية الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة

عَمَّكَ فَادَّيْنِي لَهُ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةَ وَلَمْ يُرْضِعْنِي الرَّجُلُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ عَمَّكَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ وَذَلِكَ بِمَدَامَا ضُرِبَ عَلَيْنَا الْعَجَابُ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لَكَ فِي بِنْتِ عَمِّكَ حَمْزَةٌ فَإِنَّهَا أَجْمَلُ
فَتَاةٍ فِي قُرَيْشٍ فَقَالَ لَهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ حَمْزَةَ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ وَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا
حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أُمِّ الْفَضْلِ قَالَتْ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تُحْرِمُ الرِّضْعَةَ أَوْ رَضْعَتَانِ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَائِشَةُ قَالَ لَا تُحْرِمُ الْمَصَّةَ وَالْمَصَّتَانِ
وَفِي أُخْرَى لِأُمِّ الْفَضْلِ قَالَ لَا تُحْرِمُ الْإِمْلَاجَةَ أَوْ الْإِمْلَاجَتَيْنِ هَذِهِ رِوَايَاتُ مُسْلِمٍ

أي وتبيح ما تبيح وهو بالاحماع فيما يتعلق بتحريم النكاح وتوابعه وانتشار الحرمة بين الرضيع واولاد
المرضعة وتنزيلهم منزلة الاقارب في حوار النظر والحلوة والمسافرة ولكن لا يترتب عليه باقي احكام الامومة من
التوارث ووجوب الاطلاق والعتق بالملك وسير ذلك (فتح الباري) قوله انه عمك فليلج عليك في شرح
السنة فيه دليل على ان لبن الفحل يحرم حتى تثبت الحرمة في حبة صاحب اللبن كما ثبتت في جانب المرصعة فان
البي صلى الله عليه وسلم انت عمومة الرضاع والحقا بالسب (ط) قوله هل لك في ست عمك لك خبر متدا
محذوف وفي متملق به اي هل لك رغبة فيها (ط) قوله الاملاحة والاملاحتان قال القاضي الملج تناول الصبي
الثدي ومصه يقال ما ج الصبي امه واملاحت المرأة صبيها والاملاحة المرة الواحدة واحتلف العلماء في قدر
ما يحرم من الرضاع فذهب اكثر اهل العلم الى ان قليل الرضاع وكثيره سواء في التحريم منهم ابن عمر وابن
عباس وابن المسيب وعروة بن الرير والرهري والثوري ومالك والاوزاعي وابن المبارك وكيع واصحاب
ابي حنيفة لعموم قوله تعالى (وامهاتكم التي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) وفرق قوم بين القليل والكثير
لهذا الحديث وامهله فقالت عائشة وغيرها من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وابن الرير لا يثبت التحريم ناقل
من خمس رضعات واليه ذهب الشافعي واسحق لما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت كانت فيما
انزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسجن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهي فيما يقرأ من القرآن وذهب ابو ثور وابو عبيد وداؤد الى انه لا يحرم اقل من ثلاث رضعات لمفهوم قوله
لا تحرم الرضعة والرضعتان ومفهوم العدد ضعيف وللفارق ان يحجب عن الآية بان الحرمة فيها مرتبة على الامومة
والاخوة من حبة الرضاع وليس فيها ما يدل على انها يحصلان بالرضعة الواحدة وقول عائشة رضي الله تعالى عنها
توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي فيما يقرأ من القرآن مؤول بانه كان يقرأه من لم يبلغه النسخ حتى
يلغه فتركه لان القرآن محفوظ من الزيادة والبقصان وهذا من جملة ما نسخ لفظه ومعناه والله اعلم كذا قاله
الطبري رحمه الله تعالى في شرحه وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى ذهب علي وابن مسعود وابن عمر وابن
عباس وسعيد بن المسيب والحسن وعطاء ومكحول وطاؤس والحكم وابو حنيفة واصحابه والليث بن سعد
ومالك والاوزاعي والثوري الى ان قليل الرضاع وكثيره سواء في الحرمة لاطلاق الآية وهو المشهور عن
احمد (كذا في عمدة القاري) والحواب عن حديث الاملاحتين وحديث عائشة في خمس رضعات ان التقدير

﴿ وعن عائشة قالت كان فيما أنزل من القرآن عشر رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحَرِّمْنَ ثُمَّ نُسِخْنَ بِخَمْسِ مَعْلُومَاتٍ فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ فِيهَا يَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وَعنها ﴿ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ فَكَانَ كَرِهَ ذَلِكَ فَقَالَتْ إِذَا أَخِي فَقَالَ أَنْظُرْنَ مَنْ إِخْوَانُكُنَّ فَإِنَّمَا الرُّضَاعَةُ مِنَ الْحِجَاعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

مطلقاً منسوخ صرح بنسخه ابن عباس رضي الله تعالى عنها حين قبل له ان الناس يقولون ان الرضعة لا تحرم فقال كان ذلك ثم نسخ وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال آله امر الرضاع الى ان قليله وكثيره يحرم والله اعلم (كذا في فتح القدير) وقال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى اكثر الفقهاء ذهبوا الى ان قليل الرضاع وكثيره محرم عملاً بالمفهوم من الآية (وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) واعتباراً بعمومها وقد روى ان ابن عمر لما اخبر بان ابن الزبير يقول لا تحرم الرضعة الرضعتان قال قضاء الله اولى من قضاء ابن الزبير قال الله تعالى (وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) وقد قال بعض الفقهاء من اتباعهم اختلفت الصحابة في قبول هذا الحكم الذي يتعلق بالكثير دون القليل وانكره طائفة منهم وما كان هذا سبيله من اخبار الاحاد لا يعتد به على ظاهر القرآن قل وقد روي عن ابن عباس انه قيل له فيما روي انه لا يحرم الرضعة ولا الرضعتان فقال قد كان ذلك ثم نسخ وقيل لعل ذلك كان في رضاع الكبير حين كان يحرم رضاع الكبير يعني به حديث سهلة بنت سهيل زوجة ابي حذيفة حين قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان سألنا مولى ابي حذيفة معنا في بيتنا وقد باع مبلغ الرحال وعلم ما يعلم الرجال قل ارضعني تحرمي عليه وهو الآن منسوخ بالاتفاق فسقط حكم العدد فيه وعلى نحو من هذا الذي ذكرناه يأول حديث عائشة رضي الله تعالى عنها الذي يتلو هذا الحديث كان فيما انزل من القرآن عشر رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يحرم من ثم نسخ بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن يأول على ان بعض من لم يبلغه النسخ كان يقرأ على الرسم الاول لان النسخ لا يكون الا في زمان الوحي وكيف بالنسخ بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز ان يقال ان تلاوتها قد كانت باقية فتركوها فان الله تعالى رفع قدر هذا الكتاب المبارك عن الاختلال والنقصان وتولى حفظه وضمن بصيانه فقال عز من قائل (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) فلا يجوز على كتاب الله ان يضيع منه آية ولا ان ينحرم منه حرف كان يتلى في زمان الرسالة الا مانسخ منه والله اعلم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فانما الرضاعة من الحِجَاعَةِ يريد ان الرضاع المحرم المعتد به في الشرع ما يسد الجوعة ويقوم من الرضيع مقام الطعام وقد اختلف العلماء في مدة الرضاع فمنهم من ذهب الى الحولين وهو الاكثر ومنهم من زاد عليها ستة اشهر ومنهم من قال ثلاثة احوال وقد تفرد به قائله وهذا الحديث هو الاصل في نسخ ارضاع الكبير ان صح انه كان مشروعاً فان كثيراً من اهل العلم حملوه في سالم على الخصوصية والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي رحمه الله تعالى) اعلم ان مدة الرضاع ثلاثون شهراً عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وقال سنان وهو قول الشافعي وقال زفر ثلاثة احوال واظهر الادلة لها قوله تعالى (والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة) وقوله صلى الله عليه وسلم لا رضاع بعد حولين (ولا بي حنيفة) رحمه الله تعالى قوله تعالى (وحمله وفصاله ثلاثون شهراً) ووجه

﴿ وعن عُبَيْة بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَتَهُ لِأَبِي إِهَابِ بْنِ عَزِيزٍ فَأَنْتِ أُمْرَأَةٌ فَقَالَتْ قَدْ أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَأَبِي تَزَوَّجَ بِهَا فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ قَدْ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَأَرْسَلَ إِلَى آلِ أَبِي إِهَابٍ فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوا مَا عَلِمْنَا أَرْضَعْتَ صَاحِبَتَنَا فَرَكِبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدْ قَبِلَ فَقَارَقَهَا عُقْبَةُ وَتَكَحَّتْ زَوْجًا غَيْرَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُبَيْنَ بَعَثَ جَيْشًا إِلَى أُوطَامٍ فَلَقُوا عَدُوًّا فَقَاتَلُوهُمْ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ وَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَايَا فَكَانَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَّجُوا مِنْ غَشْيَانِهِنَّ

إن الله تعالى ذكر شيخين الحمل والفصال وصرب لهما مدة وهو قوله تعالى (ثلاثون شهرا) وكل ما كان كذلك كانت المدة لكل واحد منها كمالها كما في الاحل المصروب للدين مثل ان يقول لعنان على الف درهم وحسنة اقتره حطة الى شهرين يكون الشهران احلا لكل واحد من الدين بكماله الا انه قام المقص في احدهما يعني الحمل وهو حديث عائشة الولد لا يبقى في بطن امه اكثر من سنتين (قلنا) المراد من الوالدات المطلقات بقرية وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن فان الفائدة في حملها نفقتها من حيث هي طئر اوجه منها في اعتباره احاب نفقة الروجة لان ذلك معلوم بالضرورة قبل البعثة ومن قوله تعالى (لبيق دو سعة) الآية ولان نفقتها لا تختص بكونها والدة مرضعة بل متعلقة بالروحية بخلاف اعتبارها نفقة الطئر ويكون حيثما احدها لها والحاصل ان الآية لا تقتضي انتهاء مدة الرضاعة مطلقا بالحولين بل مدة استحقاق الاجرة بالارضاع ثم يدل على بقائها في الجملة قوله تعالى (فان ارادا فصلا) عطفها بالماء على برصعن حولين وملق الفصال بعد الحولين على تراصيها ولو كان الرضاع بعده حراما لم يعلق به لانه لا اثر للرضاء في ازالة المحرم شرعا (كذا في فتح القدير) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام ان قوله تعالى (فان ارادا فصلا) يدل من وجهين على ان الحولين ليسا توقيتا للفصال (احدهما) ذكره للفصال مكورا في قوله تعالى (فصلا) ولو كان الحولان فصلا لقال الفصال حتى يرجع ذكر الفصال اليها لانه معهود مضاف اليه فلما اطلق فيه لفظ السكره دل على انه لم يرد به الحولين (والوجه الاخر) تعليقه الفصال بارتادها وما كان مقصورا على وقت محدود لا يعلق بالارادة والتراضي والتشاور وفي ذلك دليل على ما ذكرنا والله اعلم انتهى قوله كيف وقد قيل اي كيف تبشرها وتفضي اليها والحال انه قد قيل انك احوها من الرضاعة وذلك بعيد من ذوي المروءة والورع وفيه ان الواجب على المرء ان يجتنب مواقف التهم والريبة وان كان يرى الساحة وانشد :

﴿ قد قيل ذلك ان صدقا وان كذبا ﴾ فما اعتذارك من شيء ادا قبيلا ﴿

قال القاضي هذا محمول عند اكثرين على الاخذ بالاحتياط والحث على التورع من مغلان الشبه لا الحكم بثبوت الرضاع وفساد الكاح بمجرد شهادة المرضعة (كذا في شرح الطيبي) وفي فتاوي قاضي حان رجل تزوج امرأة فاخبره رجل مسلم ثقة او امرأة انها ارتضعا من امرأة واحدة قال في الكتاب احب الي ان ينتزه فيطلقها ويعطيها نصف المهر ان لم يدخل بها ولا تثبت الحرمة بخبر الواحد عندنا ما لم يشهد به رجلان او رجل وامرأتان

مِنْ أَجْلِ أَزْوَاجِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ أَيْ فَمَنْ لَهُمْ حَلَالٌ إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ أَلْعَمَّةِ عَلَى بِنْتِ أَخِيهَا وَالْمَرْأَةُ عَلَى خَالَتِهَا أَوْ الْخَالَةِ عَلَى بِنْتِ

وقل التور بشقي وجهه ذلك عندا كثر العلماء ان قوله ذيف وقد قيل حث على التورع لما كان الشبهة آه قوله والمحصنات من النساء هن ذوات الازواج لانهن احصن فروجهن بالتورع وبما ملكت ايمانهن اي من اللاتي سبين ولهن ازواج في دار الكفر فمن حلال لغير المسلمين وان كن مزوجات (ط) قل الامام ابو بكر الرازي الجصاص اعلم ان السبب الموجب للفرقة عندنا هو اختلاف الدارين لاحدوث الملك وقاله الك والشافعي اداسبت المرأة بانت من زوجها سواء كان معها زوجها او لم يكن فالجاصل ان السبب هو تباين الدارين دون السبي عندنا وهما يقولان بعكسه ويدل على ان حدوث الملك لاوجب الفرقة انه لو كان موجبا لابقاع الفرقة لوجب ان تقع الفرقة بينها وبين زوجها اذا اشترتها المرأة او اخوها من الرضاة لحدوث الملك (فان احتجوا) بحديث ابي سعيد الخدري في سبايا او طاس وسبب نزول الآية عليها وهو قوله تعالى (والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم) لم يفرق بين من سبيت مع زوجها او وحدها (قيل له) روي حماد قال اخبرنا الحجاج عن سالم المكي عن محمد بن علي قال لما كان يوم او طاس لحقت الرجال بالرجال واخذت النساء فقال المسلمون كيف نضع ولهن ازواج فانزل الله تعالى (والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم) فاخبر ان الرجال لحقوا بالرجال وان السبايا كن منفردات عن الازواج والآية فيهن نزلت وايضا لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة حنين من الرجال احدا فيما نقل اهل المغازي وانما كانوا من بين قتيل او مبروم وسبي النساء ثم جاءه الرجال بعدما وضعت الحرب اوزارها فسألوه ان يمن عليهم باطلاق سباياهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما ما كان لي ولبي عبد المطلب فهو لكم وقال للناس من رد عليهم فذاك ومن تمسك بشيء منهن فله خمس فرائض في كل رأس واطلق الناس سباياهم فثبت بذلك انه لم يكن مع السبايا ازواجهن (فان احتجوا) بعموم قوله (والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم) لم يخص من معين ازواجهن والمفردات منهن (قيل له) قد اتفقنا على انه لم يرد عموم الحسب في ايجاب الفرقة بالملك لانه لو كان كذلك لوجب ان تقع الفرقة بشري الامة وهبتها وبالميراث وغيره من وجوه الاملاك الحادثة فلما لم يكن ذلك كذلك علمنا ان الفرقة لم تنافق بحدوث الملك وكان ذلك دليلا على مراد الآية وذلك لانه اذا لم يخل مراد الله تعالى في المعنى الموجب للفرقة في المسيية من احد وجهين اما اختلاف الدارين بها او حدوث الملك ثم قامت دلالة السنة واتفاق الحصم مما على نفي ايجاب الفرقة بحدوث الملك قضى ذلك على مراد الآية بانه اختلاف الدارين ووجب ذلك خصوص الآية في المسييات دون ازواجهن (ويدل على ان المعنى فيهما ذكرنا من اختلاف الدارين انها لو خرجا مسلمين او ذميين لم تقع بينهما فرقة لانها لم تختلف بها الداران فدل ذلك على ان المعنى الموجب للفرقة بين المسيية وزوجها اذا كانت منفردة اختلاف الدارين بها (ويدل عليه) ان الحرية اذا خرجت النسا مسلمة او ذمية ثم لم يلحق بها زوجها وقعت الفرقة بلا خلاف وقد حكم الله تعالى بذلك في المهاجرات في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) الى قوله (ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا

أُخْتِهَا لَا تُنْكَحُ الصَّغْرَى عَلَى الْكُبْرَى وَلَا الْكُبْرَى عَلَى الصَّغْرَى رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاتُهُ إِلَى قَوْلِهِ بِنْتُ أُخْتِهَا * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
قَالَ مَرَّ بِي خَالِي أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ وَمَعَهُ لَوْاءٌ فَقُلْتُ أَيْنَ تَذْهَبُ قَالَ بَعْثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أَبِيهِ آتِيَهُ بِرَأْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ
لَهُ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ فَأَمَرَنِي أَنْ أَضْرِبَ عُنُقَهُ وَأَخْذُ مَا لَهُ وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ
قَالَ عَمِّي بَدَلْ خَالِي * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يُحْرِمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ فِي الثَّدْيِ وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * حِجَّاجِ بْنِ حِجَّاجٍ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَذْهَبُ عَنِّي مِذْمَةُ
الرِّضَاعِ فَقَالَ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ

آ تَنَمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ) ثُمَّ قَالَ (وَلَا تَمْسُكُوا بِصَمِّ الْكُوفَرِ) وَاتَّقِ الْعِلْمَ (كَذَا فِي كِتَابِ الْأَحْكَامِ) قَوْلُهُ
لَا تُنْكَحُ الصَّغْرَى عَلَى الْكُبْرَى هَذَا إِلَى آخِرِهِ كَالْبَيَانِ وَالتَّوَكُّيدِ لِقَوْلِهِ هِيَ إِنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا الْخَ وَالْوَ
لَمْ يَحْجِءَ بَيْنَهُمَا بِالْعَاطَفِ وَالْمُرَادُ مِنَ الصَّغْرَى وَالْكُبْرَى بِحَسَبِ الْمَرْتَبَةِ فَالْعَمَّةُ وَالْحَالَتُهُ الْكُبْرَى وَبِنْتُ الْإِخْ وَبِنْتُ
الْأَخْتِ هِيَ الصَّغْرَى أَوْ لِأَنَّهَا الْكُبْرَى سَامِنَهَا عَالِيًا وَاتَّقِ الْعِلْمَ (ط) قَوْلُهُ مَرَّ عَلَى خَالِي وَمَعَهُ لَوْاءُ الْحَدِيثُ فِي
كِتَابِ الْمَصَابِيحِ فَكَتَبَ مَرَّ عَلَى وَالصَّوَابُ عَلَى مَا اثْبَتَاهُ وَخَالَهُ أَبُو رَدَّةَ بْنُ نِيَارٍ وَمِنْ الرِّوَاةِ مَنْ قَالَ عَمِّي وَالصَّوَابُ
هُوَ الْأَوَّلُ وَقَدْ ذَهَبَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّ الْكَاتِبَ كَانَ مَسْجُودًا عَلَى مَا كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَصَارَ بِذَلِكَ مَرْتَدًا مَحَارَبًا لِلَّهِ
وَلِرَسُولِهِ فَلِذَلِكَ عَقَدَ الْوِثَامُ لِأَبِي رَدَّةَ وَلِذَلِكَ أَمَرَهُ بِأَخْذِ مَا لَهُ وَاتَّقِ الْعِلْمَ وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ
أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَا يُحْرِمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ فَتَقَتِ الشَّيْءُ فَتَقَاتُ شَقَقَتْ وَالْمُرَادُ مِنْهُ مَا
وَقَعَ مَوْقِعَ الْعِذَاءِ وَيَشُقُّ الْأَمْعَاءُ شَقَّ الطَّعَامِ إِذَا زَلَّ إِلَيْهَا وَذَلِكَ لَا يَكُونُ إِلَّا أَوْ إِنْ الرِّضَاعِ وَقَوْلُهُ فِي الثَّدْيِ فِي
بَعْضِ الْوَعَاءِ كَقَوْلِكَ الْمَاءُ فِي الْإِنَاءِ وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِمْ شَرِبْتُ مِنَ الْإِنَاءِ وَشَرِبْتُ فِيهِ وَالْإِنَاءُ الرِّضَاعُ فِي الثَّدْيِ أَمَّا
لَمَتَّقِ الْأَمْعَاءَ الرِّضَاعُ لَضِيقِ مَخْرَجِ اللَّبَنِ مِنَ الثَّدْيِ وَدَقَّةِ مَعَى الصَّبِيِّ وَلَمْ يَرُدِّهِ الْإِشْتِرَاطُ فِي الرِّضَاعِ الْحَرَمِ إِنْ يَكُونُ
مِنْ الثَّدْيِ فَإِنْ أَجَارَ الصَّبِي اللَّبَنَ يَقُومُ فِي التَّحْرِيمِ مَقَامَ الْإِرْتِضَاعِ مِنَ الثَّدْيِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ مِذْمَةُ الرِّضَاعِ الدَّمَامُ وَالْمِذْمَةُ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحُ الْحَقُّ وَالْحَرَمَةُ الَّتِي يَذِمُّ مَضِيعُهَا يُقَالُ رَعَيْتُ
ذِمَامَ فُلَانٍ وَمِذْمَتَهُ وَعَنْ أَبِي زَيْدٍ الْمِذْمَةُ بِالْكَسْرِ الدَّمَامُ وَبِالْفَتْحِ الدَّمُ وَالْمُرَادُ بِمِذْمَةِ الرِّضَاعِ الْحَقُّ الْإِلَازِمُ بِسَبَبِ
الرِّضَاعِ أَوْ حَقُّ دَاتِ الرِّضَاعِ فَحُذِفَ الْمُضَافُ قَالَ الْقَاسِي الْمَعْنَى أَيُّ شَيْءٍ يَسْقُطُ عَنْهُ حَقُّ الرِّضَاعِ حَقُّ الْكَوْنِ
بَارًا بِهِ مُؤَدِّيًا حَقَّ الرِّضَاعِ بِكَمَالِهِ وَكَانَ الْعَرَبُ يَسْتَحْبُونَ أَنْ يَرْضَعُوا لِطُغْرٍ عِنْدَ فَصَالِ الصَّبِيِّ بِشَيْءٍ سَوْسَةٍ
الْأَجْرَةُ وَهُوَ الْمَسْئُولُ عَنْهُ وَالْفَرَّةُ الْمَمْلُوكُ وَأَصَابَهَا الْبَيَاضُ فِي جِهَةِ الْفَرَسِ ثُمَّ اسْتَعْمِرَ لَا كَرَمٍ كُلُّ شَيْءٍ كَقَوْلِهِمْ
عَرَّةُ الْقَوْمِ سَيِّدُهُمْ وَلَمَّا كَانَ الْمَمْلُوكُ خَيْرَ مَا يَمْلِكُ سَمِيَّ غُرَّةً وَلَمَّا كَانَتْ الطُّغْرُ أَخْدَمَتْ لَهُ نَفْسَهَا جَمَلَ جَزَاءِ حَقِّهَا
مِنْ جِنْسِ فَلَعْلَهَا فَأَمَرَ بِأَنْ يُعْطِيَهَا مَمْلُوكًا يَخْدُمُهَا وَيَقُومُ بِمَحْقُوقِهَا وَقِيلَ الْغُرَّةُ لَا تَطْلُقُ إِلَّا عَلَى الْإِيضِ مِنَ الرِّقَبِ (ط)

﴿ وعن ﴾ أبي الطفيل الطغوي قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم إذ أقبلت امرأة فسقط النبي صلى الله عليه وسلم رداه حتى قعدت عليه فلما ذهبت قيل هذه أرضعت النبي صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ ابن عمر أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وله عشر نسوة في الجاهلية فأسلمن معه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمسك أربعاً وفارق سائرهن رواه أحمد والترمذي وابن ماجه ﴿ وعن ﴾ نوفل بن معاوية قال أسلمت وتحني خمس نسوة فساءت النبي صلى الله عليه وسلم فقال فارق واحدة وأمسك أربعاً فعمدت إلى أقدمهن صحبة عندي عاقرة منذ ستين سنة ففارقتها رواه في شرح السنة ﴿ وعن ﴾ الضحاك بن فيروز الديلمي عن أبيه قال قلت يا رسول الله إني أسلمت وتحني أختان قال اختر أيتها شئت رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه

﴿ وعن ﴾ ابن عباس قال أسلمت امرأة فزوجت فجاء زوجها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني قد أسلمت وعلمت بإسلامي فأنزعها رسول الله صلى الله عليه وسلم من زوجها الآخر وردّها إلى زوجها الأول ، وفي رواية أنه قال إنها أسلمت معي فردّها عليه رواه أبو داود وروى في شرح السنة أن جماعة من النساء ردّهن النبي صلى الله عليه وسلم بالنكاح الأول على أزواجهن عند اجتماع الإسلاميين بعد اختلاف

قوله أمسك أربعاً فيه أن السكحة الكفار صحيحة إذا أسلموا ولا يؤمرون بأعادة النكاح إلا إذا كان في نكاحهم من لا يجوز نكاحها وإن أسلم أحد الزوجين لا يفرق كارتداده كما هو مذهب الحنفية وقال محمد في مؤطاه وهذا يأخذ يختار منهن أربعاً إثنين شاء ويفارق ما بقي وأما أبو حنيفة فقال نكاح الأربع الأول جائز ونكاح من بقي منهن باطل وهو قول إبراهيم النخعي قال ابن المهام والأوجه قول محمد (كذا في اللغات والمروقة) قوله اختر أيتها شئت سواء كانت المختارة من تروّحها أولاً أو آخرها وعليه الإيعة الثلاثة وقال أبو حنيفة إن تزوجها متعاقبتين لا يختار إلا الأولى لعدم صحة نكاح الأخرى إذا ذلك (لغات) قوله ردها إلى زوجها الأول في شرح السنة فيه دليل على أن المرأة إذا ادعت الفراق على الزوج بعد ما علم النكاح بينها وانكر الزوج أن القول قول الزوج مع يمينه سواء نكحت آخرام لا (ط) قوله ردهن بالنكاح الأول قال ابن المهام وأما عكرمة فأنما هرب إلى الساحل وهو من حدود مكة فلم يتباين دارم وأما ما استدلل به من قصة أبي سفيان أنه أسلم في معسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بع الظهران حين أتى به العباس وزوجته هند بمكة وهي دار حرب إذ ذلك ولم يأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجديد نكاحها فالحق أن أبا سفيان لم يكن حسن الإسلام يومئذ بل ولا بعد الفتح وهو شاهد حينئذ على ما تفيد السيرة الصحيحة من قوله حين انهزم المسلمون

الذين والدار منهن بنت الوليد بن مغيرة كانت تحت صفوان بن أمية فأسلمت يوم
الفتح وهرب زوجها من الإسلام فبعث إليه ابن عمه وهب بن عمير برداء رسول الله
صلى الله عليه وسلم أماناً لصفوان فلما قدم جعل له رسول الله صلى الله عليه وسلم تسبير
أربعة أشهر حتى أسلم فاستقرت عنده وأسلمت أم حكيم بنت الحرث بن هشام امرأة
عكرمة بن أبي جهل يوم الفتح بمكة وهرب زوجها من الإسلام حتى قدم اليمن
فارتحلت أم حكيم حتى قدمت عليه اليمن فدعته إلى الإسلام فأسلم فدفنا على نكاحهما
رواه مالك عن ابن شهاب مرسلًا

الفصل الثالث * عن * ابن عباس قل حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع

ثم قرأ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ الآية رواه البخاري * وعن * عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيها رجل نكح امرأة فدخل
بها فلا يحل له نكاح ابنتها وإن لم يدخل بها فليتركها ابنتها وإن نكح رجل نكح امرأة

لا ترجع هزيمتهم إلى البحر وما قل أن الأرواح كانت معه وسير ذلك مما يشهد بما ذكرناه قل من كلامه مكة
قبل الخروج إلى هوارن بعين وأما حسن إسلامه بعد ذلك رضى الله تعالى عنه والذي كان إسلامه حساحين
اسلم هو أبو سفيان بن الحارث وأما ما استدلل به من تباين الدارين بين أبي العاص بن الربيع روح ربيب
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها هاجرت إلى المدينة وتركته مكة على شركه ثم جاء واسلم بمدينتين
قل ثلاث وقيل ست وقيل ثمان فردها عليه بالسكاح الأول فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم إنما ردها عليه
بنكاح جديد روى ذلك الترمذي وابن ماجة والامام أحمد والجمع إذا أمكن أولى من إهدار أحدهما وهو أن
يحمل قوله على السكاح الأول على معنى بسبب سبقه مراعاة لحرمته وقيل قوله ردها على السكاح الأول لم يحدث
شيئا معناه على مثله لم يحدث زيادة في الصداق ونحوه وهو تأويل حسن والله أعلم (ق) قوله تسبير أربعة أشهر
يقال سيره من بلده أي أخرجه واجلاه وهذا هو الأصل والمراد به في الحديث تمكينه من السفر في الأرض أما
وذلك إشارة إلى ما أمر الله تعالى نبيه ﷺ حين نبذ إلى المشركين عهدهم وصرب لهم هذه المدة اجلا بعد نبذ
العهد إليهم أن يكون لهم الأمان حتى يأخذوا حذرهم ويسيحوا في الأرض حيث شاؤوا قال تعالى (براة من
الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) والله أعلم (كسدا في شرح
المصاييح لتاوربشتي رحمه الله تعالى) قوله ومن الصهر سبع في النهاية الصهر حرمة التزويج والفرق بينه وبين
النسب أن النسب ما رجع إلى ولادة قريبة من جهة الآباء والصهر ما كان من خلطة يشبه القرابة عدها الزوج
قال النووي الحرم على التأيد من الصهر أم الزوجه وزوجه الابن وابن الابن والابنة وإن سفل وروجة الاب
والجد وإن علا وبنت الزوجة المدخول بها ولا على التأيد اخت الزوجة وعمتها وخالتها والله أعلم (ط)

فَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَنْكِحَ أُمَّهَُا دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ إِنَّمَا رَوَاهُ ابْنُ لَهَيْمَةَ وَالثُّنْيِيُّ بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ وَهَذَا يَضَعُفَانِ فِي الْحَدِيثِ ﴿بابُ الْمُبَاشَرَةِ﴾

الفصل الأول ﴿عَنْ﴾ جَابِرٍ قَالَ كَانَتْ الْيَهُودُ تَقُولُ إِذَا أَتَى الرَّجُلُ أَمْرًا مِنْ دُبُرِهَا فِي قَبْلِهَا كَانَ الْوَلَدُ أَحُولَ فَتَزَلَّتْ نِسَاءُكُمْ حَرِثُ لَكُمْ فَأَتُوا حَرِثَكُمْ أَنِّي شِئْتُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿وَعَنْهُ﴾ قَالَ كُنَّا نَعْزِلُ وَالْقُرْآنُ أَنْ يَنْزِلَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ قَبْلَ ذَلِكَ أَنِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْهَنِي عَنْهُ ﴿وَعَنْهُ﴾ قَالَ إِنْ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمَتِي وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا وَأَأْكُرُهُ أَنْ تَحْمِلَ فَقَالَ أَعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا فَلَبِثَ الرَّجُلُ ثُمَّ أَتَاهُ فَقَالَ إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَمَلَتْ فَقَالَ قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ بِنِي الْمُصْطَلِقِ فَأَصَبَتْ سَيِّئًا مِنْ سِنِي الْعَرَبِ فَاشْتَهَيْنَا النِّسَاءَ وَاشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُزْبَةُ وَأَحْبَبْنَا الْعَزْلَ فَأَرَدْنَا أَنْ نَعْزِلَ وَقُلْنَا نَعْزِلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَهُ فَنَسَأَلُهُ عَنْ

﴿بابُ الْمُبَاشَرَةِ﴾

قال الراغب البشارة ظاهر الحلد وجمعها بشر وابشار ويبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور حلد من الشعر بخلاف الحيوانات والمباشرة الافضاء بالبشرتين وكسى بها عن الجماع في قوله (ولا تبدروهن واتم عاكفون في المساحد) وقال تعالى (فالآن ناشروهن) (ط) قوله اني شئتم في شرح السنة اتفقوا على انه يجوز للرجل اتيان الروجة في قبلها من جاب دبرها وعلى اي صفة كانت وعليه دل قوله تعالى (نساءكم حرث لكم) فاتوا حرثكم اني شئتم) اي هن لكم بمنزلة ارض تزرع وتغل الحرث هو القبل قال في الكشف (حرث لكم) مواضع حرث لكم شبهن بالمحارث لما يلقي في ارحامهن من الطعف التي منها السلسل بالبدور وقوله (فاتوا حرثكم) معناه فاتوهن كما تاتون اراضيكم التي تريدون ان تحرثوها من اي جهة شئتم لا يحظر عليكم جهة دون جهة وهو من الكتابات اللطيفة والتعريضات المستحسنة اقول ذلك انه ايسر لهم ان ياتوهن من اي جهة شاؤا كالاراضي المملوكة وقيد بالحرث ليشير الى ان لا يتجاوزوا البتة موضع البذر ويتحانفوا عن مجرد الشهوة والله اعلم (ط) قوله فلم ينهنا قال ابن الهمام العزل جائز عند عامة العلماء وكبره قوم من الصحابة وخبرهم والصحيح الجواز قال النووي العزل هو ان يحامع الرجل قادا قسارب الانزال نزع وانزل خارج الفرج وهو مكروه عندنا لانه طريق الى قطع النسل ولهذا وره العزل الواد الحفي (ق) قوله اعزل عنها ان شئت انت

ذَلِكَ فَقَالَ مَا عَلَيْكُمْ إِنْ لَا تَفْعَلُوا مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَانَتْهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَانَتْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ سُبُلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْعَزْلِ فَقَالَ مَا مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعَهُ شَيْءٌ * رَوَاهُ مُسْلِمٌ *
 * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَعَزِّلُ عَنْ أَمْرٍ أَتَى فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ أَشْفَقْتُ عَلَى وَلَدِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ ذَلِكَ ضَارًا ضَرًّا فَارِسَ وَالرُّومَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَدَامَةَ بِنْتِ وَهْبٍ قَالَتْ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنَاسٍ وَهُوَ يَقُولُ نَقْدَ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهِيَ عَنِ الْغِيلَةِ فَتَنْظَرْتُ فِي الرُّومِ وَفَارِسَ فَإِذَا هُمْ يَفْعَلُونَ أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَادُ الْخَفِيُّ وَهِيَ وَإِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُبُلَتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ

لَا تَحْبِلُ وَذَلِكَ لَا يَنْفَعُكَ ثُمَّ عَلَّمَهُ بِقَوْلِهِ فَاهِ سَيَاتِيهَا وَالضَّمِيرُ لِشَأْنٍ وَفِيهِ مَوْكَدَاتُ أَنْ وَصَمِيرُ الشَّأْنِ وَسِينَ الْإِسْتِغْبَالَ قَالَ النَّوَوِي فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى الْحَاقِ الدَّسَبِ مَعَ الْعَزْلِ (ط) قَوْلُهُ مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا وَفِي كِتَابِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ أَنَّهُ قَالَ فَحَدَّثْتُ بِهِ الْحَسَنَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَكَ هَذَا زَجْرٌ وَفِيهِ إِضَاعَةٌ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ قَالَ لَا عَلَيْكُمْ صَرَرُ أَنْ لَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ لَا تَقِي لِمَا سَأَلُوا عَنْهُ وَعَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ وَيُؤَيِّدُهُ مَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ أَعَزَّلَ عَنْهَا أَنْ تُبْتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ مَا مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ فَإِنْ قُلْتُ كَيْفَ طَابَقَ هَذَا جَوَابًا لِلسُّؤَالِ قُلْتُ مَعْنَى السُّؤَالِ أَنَّهُمْ اسْتَأْذَنُوا فِي الْعَزْلِ خِيفَةَ الْوَلَدِ فَاجِيبُوا بِأَنَّكُمْ رَعِمْتُمْ أَنْ صَبَّ الْمَاءُ سَبَبٌ لِلْوَلَدِ وَالْعَزْلُ لَعَدَمِهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِذَا لَا يَكُونُ الْوَلَدُ مِنْ كُلِّ الْمَاءِ فَكَمْ مِنْ صَبٍّ لَا يَحْدُثُ مِنْهُ الْوَلَدُ وَمَنْ عَزَلَ يَحْدُثُ مِنْهُ فَقَدْ خَبِرَ أَنَّ لَيْدِلَ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ وَأَنَّ الْوَلَدَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَا بِالْمَاءِ وَكَذَا عَدَمُهُ بِهَا لَا بِالْعَزْلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ط) قَوْلُهُ أَشْفَقْتُ عَلَى وَلَدِهَا أَيْ إِخَافًا عَلَى وَلَدِهَا الَّذِي فِي الْبَطْنِ لِئَلَّا يَصِيرَ تَوَآمِينَ وَيُضَعَفُ كُلُّ مَنبَأٍ أَوْ عَلَى وَلَدِهَا الَّذِي تَرْضَعُهُ لِمَا سَبَّأْتِي أَنْ الْجَمَاعَ يَضُرُّهُ وَقِيلَ إِخَافًا أَنْ لَمْ أَعَزَّلْ عَنْهَا لَحَلْتُ وَحَيْثُ يَضُرُّ الْوَلَدَ الْإِرْضَاعُ فِي حَالِ الْحَمْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ ذَلِكَ أَيْ الْجَمَاعُ حَالِ الْإِرْضَاعِ أَوْ الْحَمْلُ ضَارًّا ضَرًّا فَارِسَ وَالرُّومَ أَيْ أَوْلَادَهُمَا يَعْنِي تَرْضَعُ نِسَاءَ الْفَرَسِ وَالرُّومَ أَوْلَادَهُنَّ حَالِ الْحَمْلِ فَلَوْ كَانَ الْإِرْضَاعُ فِي حَالِ الْحَمْلِ مُضِرًّا لَأَصْرُ أَوْلَادَهُنَّ (ق) قَوْلُهُ عَنِ الْغِيلَةِ بِكُسْرِ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةُ أَيْ الْإِرْضَاعُ حَالِ الْحَمْلِ وَالْغِيلُ بِالْفَتْحِ اسْمُ ذَلِكَ الْإِبْنِ لِذَا قِيلَ فِيهِ نَهَايَةُ الْغِيلَةِ بِالْكَسْرِ الْأَسْمُ مِنَ الْغِيلِ بِالْفَتْحِ هُوَ أَنْ يَحْمَعَ الرَّجُلُ زَوْجَتَهُ وَكَذَلِكَ إِذَا حَمَلَتْ أَهْلُ الْكَانِ الْعَرَبُ يَحْتَرِزُونَ عَنِ الْغِيلَةِ وَيَرْعَمُونَ إِذَا تَضَرَّرَ الْوَلَدُ فَارَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْهِيَ عَنْهَا فَرَأَى أَنَّ فَارِسَ وَالرُّومَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ وَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ فَلَمْ يَنْهَ (ق) قَوْلُهُ ذَلِكَ أَيْ الْعَزْلُ الْوَادُ الْخَفِيُّ قَالَ النَّوَوِيُّ الْوَادُ دَفْنُ

الْخُدْرِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي رِوَايَةٍ إِنْ مِنْ أَشَرِ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَبْشُرُ بَرَّهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * ابن عباس قال أُوْحِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءُ كَمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأَتُوا حَرِّكُمْ الْآيَةَ أَقِيلَ وَأَدْبَرُ وَأَتَقِ الدُّبُرُ وَالْحَبِضَةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * خَزِيمَةَ بِنْتُ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ اللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الَّذِي يَأْتِي امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وعن * ابن عباس قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ أَتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي الدُّبُرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * أَسْمَاءُ بِنْتُ يَزِيدَ قَالَتْ سَمِعْتُ

البنت حية وكانت العرب تعمل ذلك خشية الاملاق والعار الخ شبه صلى الله عليه وسلم اضاعة الطهارة التي اعدها الله تعالى ليكون الولد مبرا نالوا ذلك لانه يسعى في ابطال ذلك الاستعداد امرل الماء عن عمله وهي الضمير راجع الى مقدر اي هذه العملة القبيحة مدرجة في الوعيد تحت قوله (واداء الموءدة) اي البنت المدفونة حية سئلت اي يوم القيامة ماي دنب قتلت قبل ذلك لا يدل على حرمة العرب بل على كراهته اد ليس في معنى الواد الخفي لانه ليس فيه ازهاق الروح بل يشبهه قوله ان من اشترى الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل هو مرفوع على الرواية الاولى ومصوب على الثانية قال الطيبي في معنى الرواية اي اعظم امانة عند الله خان فيها الرجل امانته الرجل وقال الاشرف اي اعظم خيانة الامانة عند الله يوم القيامة رجل بهضي اي يصل الى امرأته ويأشرها وتفضي اي تصل هي ايضا اليه قال الله تعالى وقد اقصى بعصمكم الى بعض ثم يشر بفتح الياء ودم الشين اي يظهر سرها بان يتكلم للناس ما جرى بينه وبينها قولاً وفعلًا او يفشي عيوبها او يذكر من محاسنها ما يجب شرعا او عرفا سترها (ق) قوله اقبل اي جامع من جانب القبل وادبر اي اولج في القبل من جانب الدبر واتق الدبر اي ابلاجه فيه قال الطيبي رحمه الله تفسير لقوله تعالى جل جلاله فاتوا حركم انى شتم وان الحرث يدل على اتقاء الدبر وانى شتم على اباحة الاقبال والادبار والخطاب في التفسير خطاب عام وان كل من يتأتى منه الاقبال والادبار فهو مأثور بها والحبيضة بكسر الحاء اسم من الخبيص والحال التي يلزمها الحائض من التحجب (كذا في النهاية) والمعنى اتق الجامعة في زمانها ذكر الامام السرخسي في كتاب الحيض انه لو استحل وطئ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِرًّا فَإِنَّ الْعَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ
فَيُدْعِيهِ عَنْ قَرْسِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ

﴿باب﴾

الفصل الاول * عن * عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَهَا فِي بَرِيرَةَ خَذِبَهَا فَأَعْتَقَهَا وَكَانَ زَوْجُهَا عَبْدًا فَخَبَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا وَلَوْ كَانَ حُرًّا لَمْ يُخَيِّرْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ زَوْجُ
بَرِيرَةَ عَبْدًا أَسْوَدَ يُقَالُ لَهُ مُغِيثٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ خَلْفَهَا فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ يَسْكِي
وَدُمُوعَهُ تَسِيلُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ يَا عَبَّاسُ أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ
مُغِيثِ بَرِيرَةَ وَمِنْ بُغْضِ بَرِيرَةَ مُغِيثًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ رَأَيْتَ جَعْفَتِيهِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
تَأْمُرُنِي قَالَ إِنَّمَا أَشْفَعُ قَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * عَائِشَةَ أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تُعْتِقَ مَمْلُوكَيْنِ لَهَا زَوْجٌ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ

أَمْرًا أَنَّهُ الْخَائِضُ بِكَمَرٍ وَقِيلَ لَا يَكْفُرُ وَهُوَ الصَّحِيحُ لِأَنَّ الصَّحَابَةَ عَلَى حُرْمَتِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (لَا تَزْنِ بِهِنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ)
ظَنِّي الدَّلَالَةَ مَعَ أَنَّ حُرْمَتَهُ أَعْيَاهُ قَوْلُهُ فَإِنَّ الْعَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ تَوْضِيحُهُ أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا جَرَمَتْ وَحَلَّتْ وَبَدَتْ
لِبَنِيهَا وَإِذَا اغْتَنَدِي بِهِ الطِّفْلَ بَقِيَ سَوْءُ أَرْثِهِ فِي بَدَنِهِ وَافْسَدَ مَرَاغُهُ فَإِذَا صَارَ رَجُلًا وَرَكِبَ الْعَرْسَ وَرَكَبَهَا
رَبًّا أَدْرَكَهُ ضَعْفُ الْعَيْلِ وَيَسْقُطُ مِنْ مَتْنِ قَرْسِهِ وَكَانَ ذَلِكَ كَالْقَتْلِ فِيهِ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْأَرَضَاعِ
حَالِ الْحَمْلِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْهَبِي لِرَجَالِ أَيْ لَا تَجَامَعُوا فِي حَالِ الْأَرَضَاعِ كَيْلَا تَحْبِلَ نِسَاءُكُمْ فِيهِلِكَ الْأَرَضَاعُ
فِي حَالِ الْحَمْلِ وَأَوْلَادُكُمْ وَهَذَا نَهَى تَرْبِيَهُ لَا تَحْرِيمَ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ نَهَى لَأَثَرِ الْعَيْلِ فِي الْخَدِيثَيْنِ السَّابِقَيْنِ كَانَ
إِبْطَالًا لِعَقْدِ الْجَاهِلِيَّةِ كَوْنُهُ مُوْتَرًا وَاثْبَاتُهُ لَهَا لَاحِظٌ سَبَبُ فِي الْحَمْلَةِ مَعَ كَوْنِ الْمُوْتَرِ الْحَقِيقِيِّ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ
فَيَدْعِيهِ عَنْ قَرْسِهِ وَيَسْقُطُ قَوْلُهُ إِلَّا بِإِذْنِهَا أَيْ بِإِذْنِ اللَّهِ أَيْ بِإِذْنِ الْجَمَاعِ وَأَمَّا بِحُصُولِ الْوَلَدِ وَالِاسْتِمْتَاعِ (ق)

— باب —

قَوْلُهُ وَلَوْ كَانَ حُرًّا لَمْ يُخَيِّرْهَا الظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ عُرْوَةَ إِذَا خَرَجَ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ زَوْجَ بَرِيرَةَ كَانَ
حُرًّا حِينَ اعْتَقَتْ وَأَنَّهَا خَيْرَتْ فَقَالَتْ مَا أَحْبَبْتُ أَنْ أَكُونَ مَمْلُوكَةً فَاهُ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا هُوَ وَاشَارَ الْمَصْنُفُ إِلَى هَذَا
حَيْثُ ذَكَرَ عَنْ عُرْوَةَ وَلَمْ يَقُلْ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا — قَالَ الْمَطْهَرُ إِذَا اعْتَقَ أَمَةً فَإِنْ كَانَ زَوْجُهَا مَمْلُوكًا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَبْدَأَ بِالرَّجُلِ قَبْلَ الْمَرْأَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِي
 ﴿ وَعنها ﴾ أَنْ بَرِيرَةَ عَتَقَتْ وَهِيَ عِنْدَ مُغِيثٍ فَخَبَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَقَالَ لَهَا إِنَّ قَرِيبَكَ فَلَا خِيَارَ لَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

﴿ باب الصِّدَاق ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَتْهُ
 أَمْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَهَبْتُ نَفْسِي لَكَ فَقَامَتْ طَوِيلًا فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 زَوْجِيئِهَا إِنْ لَمْ تَكُنْ لَكَ فِيهَا حَاجَةٌ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ تُصَدِّقُهَا قَالَ مَا عِنْدِي إِلَّا
 إِزَارِي هَذَا قُلْ فَالتَمَسَ وَلَوْ خَاتِمًا مِنْ حَدِيدٍ فَالتَمَسَ فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهَا الْخِيَارُ بِالْإِثْمِ وَإِنْ كَانَ رُوحُهَا حَرًا وَلَا خِيَارَ لَهَا عِنْدَ مَالِكٍ وَالشَّامِيِّ وَاحِدٌ وَلَهَا الْخِيَارُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ
 رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (مِرْقَاة) قوله فأمرها أن تبدأ بالرجل أي باعتق الرجل قبل المرأة لأن اعتناقه لا يوجب فسخ
 الكاح واعتناق المرأة يوجب فلاول اولي بالابتداء لكلا يفسخ الكاح ان بدى به هذا حاصل كلام المظهر
 والاطهر انه اتما بدى به لانه الاكمل و لافضل او لان الغلب استكف المرأة عن ان يكون زوجها عبدا
 بخلاف العكس والله تعالى اعلم (كذا في المرقاة) قوله ان قريك بكسر الراء اي جامعك زوجك وفي نسخة
 بالصم اي دنا منك بالجماع بعد العلق فلا خيار لك وفي الهداية ان تزوجت بادن مولاهما ثم اعتقت فلها الخيار
 حرا كان زوجها او عبدا لقوله عليه السلام لبريرة حين اعقت ملكك بضعت فاحاري فالتعليل بملك
 البضع صدر مطلقا فينظم العسليين والشاميين رحمه الله تعالى يخالفها فيما اذا كان زوجها حرا وهو محجوج باطلاق
 الحديث اه كلامه والله اعلم

﴿ باب الصِّدَاق ﴾

قال تعالى (وَاَتَوْا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً) وقال تعالى (فما استمتعتم به منهن فآتوهن اجورهن فريضة -
 ولا جناح عليكم فيما تراضتم به من بعد الفريضة ان الله كان عليا حكما) وقال تعالى (لا جناح عليكم ان طلقتم
 النساء ما لم تمسوهن او تفرصوا لهن فريضة) وقال تعالى (وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم
 لهن فريضة فصف ما فرضتم الا ان يعفون) الصداق ككتاب وسحاب المهر والكسر فيه افصح واكثر والفتح
 احف واشهر وسمي به لانه يظهر به صدق ميل الرجل الى المرأة (مِرْقَاة) قوله اني وهبت نفسي لك قال النووي
 هذا من خواص النبي صلى الله عليه وسلم ولا يحب مهرها عليه ولو بعد الدخول بخلاف غيره وفيه استحباب
 عرض المرأة نفسها على الصلحاء لتزوجها وانه يستحب لمن طلب منه حاجة لا يمكنه قضاؤها ان يسكت سكوتا
 يفهم السائل منه ذلك ولا يخجله بالمع فقام رجل وقال يا رسول الله زوجنيها ان لم تكن لك فيها اي في نكاحها
 حاجة اي رغبة فقال هل عندك من شيء تصدقها من باب الاعمال اي تجعله صداقا قال ما عدي الا زاري هذا
 اعلم منه انه لم يكن له رداء ولا ازار غير ما عليه قل فالتمس اي فاطلب شيئا آخر ولو خاتما بكسر التاء
 وفتحها من حديد قل النووي فيه جوار نكاح المرأة من غير ان تسأل هل هي في عدة ام لا وفيه استحباب

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ قَالَ نَعَمْ سُورَةٌ كَذَا وَسُورَةٌ كَذَا فَقَالَ قَدْ زَوَّجْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ أَنْطَلِقُ فَنَدْزُوجُكَهَا فَعَلِمَهَا مِنَ الْقُرْآنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَمْ كَانَ صِدَاقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

تسمية الصداق في السكاح لأنه اقطع للنزاع وانفع للمرأة وفيه جواز قلة الصداق مما يتمول اذا تراضيا لان خاتم الحديد في غاية القلة وهو مذهب الشافعي وجمهور العلماء وقال مالك اقله ربع دينار كغصاة السرقة وقال ابو حنيفة واصحابه اقله عشرة دراهم ومذهب الجمهور هو الصحيح لهذا الحديث الصحيح الصريح قال ابن الهمام للشافعي واحمد حديثا عبد الرحمن بن عوف وجابر كما سيأتيان ولما قوله صلى الله عليه وسلم من حديث جابر الا لا يزوج النساء الا الاولياء ولا يزوحن الا من الاكفاء ولا مهر اقل من عشرة دراهم رواه الدارقطني والبيهقي وله شاهد بعبده وهو عن علي رضي الله تعالى عنه قل لا تقطع البند في اقل من عشرة دراهم ولا يكون المهر اقل من عشرة دراهم رواه الدارقطني والبيهقي ايضا فيحمل كل ما افاد طاهره كونه اقل من عشرة على انه المعجل وذلك لان العادة عندهم كان تمجيل بعض المهر قبل الدخول حتى ذهب بعض العلماء الى انه لا يدخل بها حتى يقدم شيئا لها نقل عن ابن عباس وابن عمر والزهري وقادة تمسكا بعبده صلى الله عليه وسلم عليا فيما رواه ابن عباس ان عليا رضي الله تعالى عنه لما تزوج بنت الرسول صلى الله عليه وسلم اراد ان يدخل بها فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يعطيها شيئا فقال يا رسول الله ليس لي شيء فقال اعطها درعك فاعطاها درعه ثم دخل بها لفظ ابن داود رواه النسائي ومعلوم ان الصداق كان اربعمائة درهم وهي فضة لكن المختار الجواز قبله لما روت عائشة رضي الله تعالى عنها قالت امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ادخل امرأة على زوجها قبل ان يعطيها شيئا رواه ابو داود فيحمل المع المذکور على الدب اي ندب تقديم شيء ادخلا للمسة عليها تألفا لقلبها وادا كان ذلك معهودا وجب حمل ما خالف ما روي به عليه جمعا بين الاحاديث وكذا يحمل امره صلى الله عليه وسلم بالتأمة خاتما من حديثه على انه تقديم شيء تألفا ولما عجز قال قم فاعلمها عشرين آية وهي امرأتك رواه ابو داود وهو يحمل رواية الصحيح زواجها بما معك من القرآن فانه لا ينافية وبه تجتمع الروايات (ق) وقال العلامة ابن الهمام رحمه الله تعالى في باب الكفافة في السكاح عن الحافظ قاضي القضاة المستقلاني الشهير ابن حجر قال ابن ابي حاتم حدثنا عمرو بن عبد الله الاودي حدثنا وكيع عن عباد بن منصور قال حدثنا القاسم بن محمد قال سمعت جابرا رضي الله تعالى عنه يقول قل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ولا مهر اقل من عشرة الحديث قال الحافظ انه بهذا الاسناد حسن ولا اقل منه والله اعلم (كذا في فتح القدير) قال العبد الضعيف عفا الله عنه قول الله عز وجل (ان تبغوا باموالكم) وقد فرضتم لمن فريضة ونحو ذلك من الآيات يدل على ان المهر يجب ان يكون شيئا مفروضا مقدرا صالحا للفريضة وهو مال معتد به لا كل ما يصح ان يكون ثما ويؤيده قول ابن هريرة يا رسول الله لا اجد ما اتزوج به النساء ولكن كان كتاب الله مجلا في بيان المقدار المفروض من المهر فالتحق حديث جابر رضي الله تعالى عنه لا مهر اقل من عشرة دراهم بياننا له وقول الحافظ العسقلاني انه بهذا الاسناد حسن لا اقل منه اه يدل على انه يحتمل التصحيح ايضا والله اعلم قوله بما معك من القرآن الباء للعوض كبعتك ثوبي بدينار ولم يردانه انكحها بحفظه القرآن اي ان الباء سببية اكراما للقرآن لانها تكون بمعنى الموهوبة وذلك لا يجوز الا له صلى الله عليه وسلم قاله المارري وقال

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ صِدَاقُهُ لِأَزْوَاجِهِ ثِنْتِي عَشْرَةَ أَوْقِيَّةً وَنَشْ قَالَتْ أَتَدْرِي مَا أَلْشُّ قُلْتُ لَا قَالَتْ نِصْفُ أَوْقِيَّةٍ فَتِلْكَ خَمْسِمِائَةِ دِرْهَمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَنَشْ بِأَرْفَعٍ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَفِي جَمِيعِ الْأُصُولِ

الفصل الثاني * عن * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ أَلَا تَعَالَوْا صَدَقَةَ النِّسَاءِ فَإِنَّهَا

عِيَاضٌ يَحْتَمِلُ هَذَا وَجْهَيْنِ أَظْهَرُهُمَا أَنْ يَعْلَمَهَا مَا مَعَهَا مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ قَدَرَامِهِ وَيَكُونُ صَدَاقُهَا تَعْلِيمُهُ إِيَّاهَا وَجَاءَ هَذَا التفسيرُ عَنْ مَالِكٍ وَاحْتِجَّ بِهِ مَنْ قَالَ أَنَّ مَنَاعِ الْأَعْيَانِ تَكُونُ صَدَاقًا وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَهْبَعَ مَعَهَا مِنَ الْقُرْآنِ وَفِي أَبِي دَاوُدَ فَعَلِمَهَا عَشْرِينَ آيَةً وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ وَالْأَبْهَرِيُّ وَغَيْرُهُمَا وَاللَّيْثُ وَمَكْحُولٌ هَذَا خَاصٌّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالبَاءُ عَلَى هَذَا بِمَعْنَى اللَّامِ أَيْ لَمَّا حَفِظْتَ مِنَ الْقُرْآنِ وَصَرْتَ لَهَا كَهَوَافِي الدِّينِ وَهَذَا يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ أَنْتَهَى وَقَدْ حَكِيَ أَيْضًا عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ وَاحِدٍ وَمَالِكٍ وَهُمَا قَوْلَانِ مَرَّحَتَانِ فِي مَذْهَبِهِ وَدَلِيلُهُمَا أَحْرَحَهُ سَعِيدُ بْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ السَّكَنِ عَنْ أَبِي الثَّمَنِانِ الْأَرْدَنِيِّ الصَّحَابِيِّ قَالَ زَوْجُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَأَةٌ عَلَى سُورَةِ مِنَ الْقُرْآنِ وَقَالَ لَا يَكُونُ لِأَحَدٍ بَعْدُكَ مَهْرًا وَالْقَوْلُ الثَّانِي لِمَالِكٍ وَالثَّانِعِيُّ وَغَيْرُهُمَا حِوَارُ جَمَلِ الصَّدَاقِ مَنَاعٍ عَلَى ظَاهِرِ الْحَدِيثِ قَالَ عِيَاضٌ وَيُمْكِنُ أَنَّهُ اسْتَحْكَمَ لَهُ لَمَّا مَعَهَا مِنَ الْقُرْآنِ أَدْرَجِيَهَا وَيَقْتَضِي ذِكْرَ الْمَهْرِ مَسْكُوتًا عَنْهُ أَمَّا لِأَنَّهُ أَصْدَقَ عَنْهُ كَمَا كُفِّرَ عَنِ الْوَاطِئِ فِي رَهْصَانٍ وَوَدَى الْقَوْلُ بِحَجَرٍ أَدَلَّمَ يَحْلِفُ أَهْلُهُ رَفَقًا بِأَمَتِهِ أَوْ بَقِيَ الصَّدَاقُ فِي دِمَتِهِ وَاسْتَحْكَمَ تَقْوِيضًا حَتَّى يَجِدَ صَدَاقًا أَوْ يَتَكَبَّرَ تَامًا مَعَهَا مِنَ الْقُرْآنِ وَلِيَحْرُسَ عَلَى تَعَلُّمِ الْقُرْآنِ وَفَصَلَ أَهْلُهُ وَشَعَائَتَهُمْ بِهِ وَأَشَارَ الدَّوْدِيُّ إِلَى أَنَّهُ اسْتَحْكَمَ بِهَا مَشُورَتَهَا وَلَا صَدَاقَ لِأَنَّهُ أَوَّلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَدَا أَحْتَمَلُ هَذَا كُلَّهُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ حُجَّةٌ لِحِوَارِ السَّكَّاحِ وَلَا صَدَاقَ وَتَمَّا لَا قَدْرَ لَهُ آهَ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ الدَّارِقُطِيِّ وَقَدْ اسْتَحْكَمَتْ عَلَى أَنْ تَقْرَأَ وَتَعْلَمَهَا وَإِذَا رَرَقْتَ اللَّهُ عَوَّصَتْهَا فَتَرَوْحَهَا الرَّحْلَ عَلَى ذَلِكَ وَهَذَا قَدْ يَقْوِي ذَلِكَ الْإِحْتِمَالُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمُؤَطَّا لِلْعَلَامَةِ الرَّزْقَانِيِّ) قَوْلُهُ ثِنْتِي عَشْرَةَ أَوْقِيَّةً وَهِيَ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا وَنَشْ بِالرُّفْعِ لَا عِيَرَ أَيْ مَعَهَا نَشْ أَوْ بِرَادِ نَشْ قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ النَّشْ نِصْفُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَنَشْ الرِّعِيْفُ نِصْفُهُ قَالَتْ أَتَدْرِي مَا النَّشْ قُلْتُ لَا قُلْتُ نِصْفُ أَوْقِيَّةٍ هِيَ أَمْوَالُةٌ وَالْمَهْمَرَةُ رَائِدَةٌ مِنَ الْوَقَايَةِ لِأَنَّهَا تَقِي صَاحِبَهَا الْحَاحَةَ فِي الدَّهَابَةِ وَقَدْ يَحْيِي فِي الْحَدِيثِ وَقِيَّةٌ وَلَيْسَتْ بِالْعَالِيَةِ ذَلِكَ خَمْسِمِائَةِ دِرْهَمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَنَشْ بِالرُّفْعِ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَفِي جَمِيعِ الْأُصُولِ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَؤُلَاءِ الْمَصَابِيحِ وَنَشْ بِالرُّفْعِ عَظَمًا عَلَى ثِنْتِي عَشْرَةَ وَابْنُ بَرَوَاقَةَ قَالَ الْوُجُي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اسْتَدَلَّ أَصْحَابُ هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى اسْتِحْبَابِ كَوْنِ الْمَهْرِ خَمْسِمِائَةِ دِرْهَمٍ فَإِنَّ صَدَاقَ امْرَأَةِ حَبِيبَةِ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَرْبَعَةَ آلَافٍ دِرْهَمًا أَوْ أَرْبَعِينَ دِينَارًا فَالْحَوَالُ أَنَّ هَذَا الْقَدْرَ تَرَعَّ بِهِ الْحَاشِي مِنْ مَالِهِ أَكْرَامًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ق) قَوْلُهُ أَلَا تَعَالَوْا صَدَقَةَ النِّسَاءِ الْحَدِيثُ صَدَاقُ الْمَرْأَةِ وَصَدَاقُهَا وَصَدَقْتُهَا مَا تَعْطِي مِنْ مَهْرٍ وَالرِّوَايَةُ عِدْنَا فِيهِ مِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا لَا تَعَالَوْا صَدَقَ النِّسَاءَ عَلَى الْجَمْعِ مِثْلَ رِبْطٍ وَالْآخَرُ لَا تَعَالَوْا فِي صَدَقَاتِ النِّسَاءِ أَيْ لَا تَتَحَاوَرُوا فِيهِ الْخُذُولُ لَا تَتَأَمَّرُوا بِالْعَالَاةِ فِي مَهْرِ النِّسَاءِ وَأَصْلُ الْعَلَاةِ الارتفاعُ وَالْعُلُوُّ عِزُّ الْقَدْرِ فِي كُلِّ شَيْءٍ يُقَالُ عَالِيَتِ الشَّيْءُ عَالِيَتُهُ وَاعْلَيْتُ بِهِ مِنْ عِلَاءِ السَّعْرِ وَمَنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :
 * أَمَّا لِرُخْصِ يَوْمِ الرُّوْعِ أَنْفُسًا * وَأَوْ سَامَ بِهَا فِي الْأَمْنِ أَعْلِيَا *

لَوْ كَانَتْ مَكْرُمَةً فِي الدُّنْيَا وَتَقْوَى عِنْدَ اللَّهِ لَكَانَ أَوْلَاكُمْ بِهَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ شَيْئًا مِنْ نِسَائِهِ وَلَا أَنْكَحَ شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهِ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أُوقِيَّةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْطَى فِي صِدَاقِ امْرَأَتِهِ مِثْلَ كَفَّتِهِ سَوِيقًا أَوْ تَمَرًا فَقَدْ اسْتَحْلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِي قَزَازَةَ تَزَوَّجَتْ عَلَى ثَعْلَبَيْنِ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضَيْتِ مِنْ نَفْسِكَ وَمَالِكَ ثَعْلَبَيْنِ قَالَتْ نَعَمْ فَأَجَازَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَلْقَمَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَلَمْ يَفْرِضْ لَهَا شَيْئًا وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا حَتَّى مَاتَ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَهَا مِثْلُ صِدَاقِ نِسَائِهَا لَا وَكُنْ وَلَا شَطَطَ وَعَلَيْهَا الْبَعْدُ وَأَمَّا الْخَيْرُ فَقَامَ مَعْقِلُ بْنُ سِنَانٍ الْأَشْجَعِيُّ فَقَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَرُوعَ بِنْتِ وَاشِقِ (فَانْ قِيلَ) فِي هَذَا الْحَدِيثِ مَا عَلِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ شَيْئًا مِنْ نِسَائِهِ وَلَا أَنْكَحَ

شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهِ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أُوقِيَّةً وَقَدْ رَوَى فِي صِدَاقِ امْ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهُ كَانَ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ قُلْنَا امْ حَبِيبَةَ كَانَتْ بَارِضَ الْجَنَّةِ فَتَأَيَّمَتْ عَنْ زَوْجِهَا عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ حَجَّشٍ الَّذِي تَنَصَّرَ بِهَا وَمَاتَ عَلَى الْبَصْرَانِيَةِ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْعَجَاشِيِّ فِي خُطْبَتِهَا فَخُطِبَ إِلَيْهَا الْعَجَاشِيُّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَكَّلَتْ خَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْعَاصِ قَتُولَى الْعَقْدُ عَنْهَا وَقِيلَ تَوَلَّى الْعَقْدُ عَنْهَا عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاصْدَقَهَا النَّجَاشِيُّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ وَقِيلَ أَرْبَعُمِائَةِ دِينَارٍ وَلَمْ يَكُنْ مَسَاقٍ إِلَيْهَا بِعَوَامِرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بِاخْتِيَارٍ مِمَّنْ فَصَّارَ مُسْتَتْنِيٍّ مِنْ جَمَلَةٍ مَا قَالَ عُمَرُ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ لَمْ يُلْغِ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَانَّهُ قَالَ مَا عَلِمْتُ أَمَّا الزِّيَادَةُ عَلَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أُوقِيَّةً فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ وَنَشَ فَانَّهُ أَرَادَ عِدَّةَ الْأُوقِيَّةِ أَيْ أَكْثَرَ مِنْهَا فِي الْعِدَّةِ فَلَمْ يُلْغِ ثَلَاثَةَ عَشْرَةَ أَوْ لَمْ يَحِطْ بِزِيَادَةِ وَقَوْلِ عَائِشَةَ وَنَشَ كَذَلِكَ هُوَ فِي كُتُبِ الْحَدِيثِ وَمِنْ حَقِّهِ التَّنْوِينُ فِي نَصْبِهِ فَلَعَلَّ بَعْضَ الرُّوَاةِ لَمْ يَشْتِ الْأَلْفَ فَحَرَى الْأَمْرُ مِنْ رَاوٍ إِلَى رَاوٍ وَمِنْهُ حَدِيثُ حَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْطَى فِي صِدَاقِ امْرَأَتِهِ مِثْلَ كَفَّتِهِ سَوِيقًا فَقَدْ اسْتَحْلَ الرِّوَايَةُ عَلَى مَا انْتَهَى إِلَيْنَا مِنْ أَبِي دَاوُدَ فَقَدْ اسْتَحَقَّ وَجْهَ هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ مَنْ لَا يَجُوزُ الْمَهْرُ بِمَا دُونَ عَشْرَةِ دِرَاهِمٍ أَنْ يَقَالَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِجَازَةُ السَّكَاحِ بِهَذِهِ التَّسْمِيَةِ وَلَيْسَ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الزِّيَادَةَ لَا يَجِبُ إِلَى الْيَوْمِ الْعَشْرَةِ هَذَا وَقَدْ كَانَ مِنْ عَادَةِ الْعَرَبِ قَدِيمًا وَحَدِيثًا تَعْجِيلُ الْمَهْرِ وَدَفْعُهُ إِلَى الْخَطُوبَةِ وَعِنْدَ تَمَامِ الْعَقْدِ فَرَجًا كَانَ أَحَدُهُمْ لَا يَجِدُ إِلَّا الشَّيْءَ الْيَسِيرَ فَاحْبِزْ لَهُ فِي ذَلِكَ وَعَلَى هَذَا الْمَعْنَى حَمَلُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فَالْتَّمَسَ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ إِذْ لَوْ كَانَ مُرَادُهُ مَا يَصِحُّ الْعَقْدُ عَلَيْهِ لِزَوْجِهِ بِمَهْرٍ فِي ذِمَّتِهِ وَقَوْلُهُ فِي حَدِيثِ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ الَّذِي يَتْلُو هَذَا الْحَدِيثَ أَيْضًا عَلَى مَتَوَالٍ مَا ذَكَرْنَاهُ مَعَ احْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ قِيَمَةُ الثَّمَلَيْنِ لَمْ يَكُنْ يَقْصُرُ عَنْ عَشْرَةِ دِرَاهِمٍ الَّذِي هُوَ مَقْدَارُ الْوَاجِبِ فِي الصَّدَاقِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ

أَمْرًا مِّنَّا يَبْدِلُ مَا قَضَيْتَ فَرَحَ بِهَا ابْنُ مَسْعُودٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث * عن * أُمِّ حَبِيبَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ فَمَاتَ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ فزَوَّجَهَا النَّجَاشِيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّهَرَهَا عَنْهُ أَرْبَعَةَ آلَافٍ وَفِي رِوَايَةٍ أَرْبَعَةَ آلَافٍ دِرْهَمٍ وَبَعَثَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ ثَرْخِيلَ ابْنِ حَسَنَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * أَنَسٍ قَالَ تَزَوَّجَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ فَكَانَ صِدَاقُ مَا بَيْنَهُمَا الْإِسْلَامَ أَسْلَمَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ قَبْلَ أَبِي طَلْحَةَ فَخَطَبَهَا فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ فَإِنْ أَسْلَمْتَ نَكَحْتُكَ فَأَسْلَمَ فَكَانَ صِدَاقُ مَا بَيْنَهُمَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ ﴿بَابُ الْوَلِيْمَةِ﴾

الفصل الاول * عن * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَثَرَ صُفْرَةٍ

للتوربشي رحمه الله تعالى (قوله فرح بها اي بالقضية او بالنكاح ابن مسعود لكون احتضاده موافقا لحكمه صلى الله عليه وسلم ففيه تقدير المهر ولم يسمه وثبوت التوريت بين الزوجين ولو قبل الدخول ووجوب العدة بالموت على الزوجة ولو قبله وقال علي وجماعة من الصحابة لا مهر لها لعدم الدخول ولها الميراث وعليها العدة وللشامي رحمه الله تعالى قولان يوافقان قولهما ومذهب ابي حنيفة واحمد كقول ابن مسعود ذكره المظهر قال ابن الهمام ولما ان سائلا سأل عبد الله ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عنها في صورة موت الرجل فقال بعد شهر اقول فيه بنفسى فان يك صوابا فمن الله ورسوله وان يك خطأ فمن ابن ام عبيدوني وروايه ومن الشيطان والله ورسوله منه بريان ارى لها مهر مثلها مثل نساءها لا وكس ولا شغل فقام رجل يدعى له مقتل بن سنان وابو الجراح حامل راية الاشجعين فقالا نشهد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في امرها ما يقال لها بروع بنت واشق الاشجعية بمثل قضائك هذا فسر ابن مسعود سرورا لم يسر مثله قط بعد اسلامه قوله تحت عبد الله بن جحش هكذا في السخ وهو غلط والصواب عبيد الله بن جحش بالصغير قوله فاسلم يمكن صدق ما بينهما معناه صار الاسلام سببا لاستحقاقه لها لا انه كان مهرا كذا ذكر علما الحنفية رحمهم الله تعالى وعد الشافعية ورحمهم الله تعالى محمول على ظاهره والله تعالى اعلم (كذا في اللغات)

﴿بَابُ الْوَلِيْمَةِ﴾

قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير مطربين اياه ولكن اذا دعيت فادخلوا فانا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث) نزلت في وليمة زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنها قوله رأى على عبد الرحمن بن عوف اثر صفرة الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهي عن ان يتزفر الرجل فيحتمل ان قوله ما هذا تمرىض بالكبر ولم يصرح بذلك لانه كان شينا يسيرا ويدل على ذلك لفظ الحديث اثر صفرة وعرض هو ايضا في جوابه بانه لم يقصد ذلك وانما هو شيء علق به من عذالة العروس

فَقَالَ مَا هَذَا قَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ نَوَافٍ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْلَمَ
وَلَوْ بِشَاءٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ مَا أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
أَحَدٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ أَوْلَمَ بِشَاءٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ أَوْلَمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَنَى بِزَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَأَشْبَعَ النَّاسَ خُبْرًا وَلَحْمًا
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعنه * قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقَ صَفِيَّةً وَتَزَوَّجَهَا
وَجَعَلَ عَتَقَهَا صَدَاقَهَا وَأَوْلَمَ عَلَيْهَا بِحَنِسٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ خَيْبَرَ وَالْمَدِينَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ يُبْنَى عَلَيْهِ بِصَفِيَّةَ فَدَعَوْتُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى وَلِيْمَتِهِ
وَمَا كَانَ فِيهَا مِنْ خُبْزٍ وَلَا لَحْمٍ وَمَا كَانَ فِيهَا إِلَّا أَنْ أَمَرَ بِالْأَنْطَاعِ فَنَبْطِطُ فَأُنْقِي عَلَيْهَا
الْتَمْرَ وَالْأَفْطُ وَالسَّمْنَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعنه * صَفِيَّةُ بِنْتُ شَيْبَةَ قَالَتْ أَوْلَمَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ بِدَيْنٍ مِنْ شَعِيرٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعنه * عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

(كذا في شرح المصباح للثور شقي) قوله على وزن نوافٍ من ذهابٍ من ذهبٍ قوله ببارك الله لك اللام للاختصاص وعن جابر قال هلك ابني وترك سبع أو تسع بنات فتزوجت ثيبا لما اني كرهت ان اجيئن بمثلهن اي جارية بكر لا تحربة لها بالامور فتزوجت امرأة قد حربت الامور تقوم عليهن قال صلى الله عليه وسلم فبارك الله عليك دعا بالبركة واستعلاها عليه (فان قلت) قال لعبد الرحمن بارك الله لك وجابر عليك فدل بينهما فرق (اجيب) بان المراد بالاول اختصاصه بالبركة في روجته كما مر ان اللام للاختصاص والثاني شمول البركة له في جودة عقله حيث قسم مصلحة اخواته على حظ نفسه فعدل لاجلهن عن تزوج البكر مع كونها ارفع رتبة للامتزاج الشاب من الثيب - لبا - ويحتمل ان يكون قوله فبارك الله عليك خبرا والفاء سببية اي بسبب تزوجك الثيب كما ذكرت يبارك لك وعليك (كذا في ارشاد الساري) قوله اولم ولو بشاة اي اتخذ وليمة ومن ذهب الي اخذها اخذ بظاهر الامر وهو محمول على الندب عند الاكثر (ط) قوله ما اولم على زينب يعني مثل ما اولم او قدر ما اولم اي اولم على ربيب اكثر مما اولم على سائمه والله اعلم (ط) قوله وجعل عتقا صداقها قد اخذ بظهره من القدماء سعيد بن المسيب وابراهيم الحنفي وطاوس والزهري ومن فقهاء الامصار الثوري وابو يوسف واحمد واسحق قالوا اذا اعتق امته على ان يجعل عتقا صداقها صح العقد والعق والمهر على ظاهر الحديث (كذا في فح الباري) وقال بعض ائمتنا هذا من خواص النبي صلى الله عليه وسلم فان نص كتاب الله يعين المال فانه بعد عدد المحرمات احل ما وراءهن مقيدا بالابتغاء بالمال قال الله تعالى (واحل لكم ما وراء ذلك ان تبتعوا باموالكم) (ق) قوله واولم عليها بحنيس هو طعام يتخذ من التمر والسويق والسمن (ط) قوله ثلاث ليالٍ يعني عليه على بناء المفعول قال الطيبي كان الظاهر بني على صفة او بني بصفة فلعل المعنى يعني على رسول الله صلى الله عليه وسلم خباء جديد مع صفة او بسببها اه والظاهر

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيَّةِ فَلْيَأْتِهَا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَلْيُجِبْ غَرَسًا كَانَ أَوْ نَحْوَهُ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيُجِبْ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيَّةِ يُدْعَى لَهَا الْأَغْنِيَاءُ وَيَتْرَكَ الْفُقَرَاءُ وَمَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُكْنَى أَبَا شُعَيْبٍ كَانَ لَهُ غُلَامٌ أَتَاهُ فَقَالَ أَصْنَعْ لِي طَعَامًا يَكْفِي خَمْسَةَ لَعَلِّي أَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَامِسَ خَمْسَةِ فَصَنَعَ لَهُ طَعِيمًا ثُمَّ أَتَاهُ فَدَعَاهُ فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا شُعَيْبٍ إِنَّ رَجُلًا تَبِعَنِي فَأَنَا أَذِنْتُ لَهُ وَإِنْ شِئْتَ تَرَكَتُهُ قُلْ لَا بَلْ أَذِنْتُ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل التالي عَنْ * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَمَ عَلَى صَفِيَّةَ بِسَوِيْقٍ وَتَمَرٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه * وَعَنْ * سَفِينَةَ أَنَّ رَجُلًا ضَافَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فَقَاتَ فَاطِمَةُ لَوْ دَعَوْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ان الحار الاول هو نائب الفاعل والياء للسببية او للمصاحبة ثم المصارع لحكاية الحال الماضية وادعاء كل استحضار القضية كانه بسبب عين الراوي وروى انه بي صلى الله عليه وسلم بالصبيان (ق) قوله فليأتها متفق شرح السنة يستحب للمرء اذا احدث به نعمة ان يحدث له شكرا والولاية والعقيقة والدعوة على الحان وعقد القدوم من الغيبة كلها سنن مستحبة شكر الله تعالى على ما احدث من النعمة وآكدها استحبابا وليمة العرس واختافوا في وجوب الاحابة الى وليمة النكاح فذهب بعضهم الى انها مستحبة وآخرون الى انها واجبة يخرج اذا تخلف عنها بغير عذر بقوله صلى الله عليه وسلم من ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله وهذا الشديد في الاجابة والحضور واما الاكل فغير واجب بل مستحب ان لم يكن صائما لما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعي احدكم الى طعام فليجب فان شاء ترك واما الاجابة الى غير وليمة النكاح فمستحبة لقوله صلى الله عليه وسلم لو دبيت الى كراع لاجبت وغير واجبة (ط) قوله فان شئت ادت له قال المظهر هذا تصريح منه صلى الله عليه وسلم على انه لا يجوز لاحد ان يدخل دار غيره الا نادنه ولا للضيف ان يدعو احدا بغير اذن المضيف قال النووي ويستحب للضيف ان يستأذن له ويستحب للضيف ان لا يرده الا ان يترتب على حضوره مفسدة من تأدى الحاضرين واداء رده يندفع ان يندفع به ولو اعطاه شيئا من الطعام ان كان يلق به ليكون ردا جميلا كان حسنا (ط) قوله ان رجلا صاف علي بن طالب اي صار ضيفا له يقال ضافه ضيف اي نزل به ضيف فصع اي علي له اي للضيف طعاما وقل المظهر اي صنع طعاما واهدى اي علي لا انه دعا عليا الى

فَأَكَلَ مَعًا فَدَعَا فَبَجَّ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى عِضَادَيْ الْبَابِ فَرَأَى الْقِرَامَ قَدْ ضُرِبَ فِي نَاحِيَةِ
الْبَيْتِ فَرَجَعَ قَاتَ فَاطِمَةُ فَبَيَّعَتْهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَدَّكَ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ لِي أَوْ لِنَبِيِّ أَنْ
يَدْخُلَ بَيْتًا مَزُوقًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يُجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ دَخَلَ عَلَى غَيْرِ دَعْوَةٍ
دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغِيرًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا اجْتَمَعَ الْأَعْيَانُ فَأَجِبْ أَقْرَبَهُمَا أَبَاوَانِ سَبَقَ أَحَدُهُمَا فَأَجِبِ الَّذِي
سَبَقَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّيْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
طَعَامُ أَوَّلِ يَوْمٍ حَقٌّ وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّانِي سُنَّةٌ وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّلَاثِ سَمْعَةٌ وَمَنْ سَمِعَ سَمِعَ
اللَّهُ بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عِكْرَمَةَ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّيْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ طَعَامِ الْمُتَبَارِكِينَ أَنْ يُوَكَّلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ السُّنَّةُ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ

بنته ذكره النبي قوله على يد دتي الباب بكسر الميم وهما الحشنان المصوبتان على جبينه فرأى القرام بكسر
القام وهو ثوب رقيق من صوف فيه ألوان من العيون ورفوف ونقوش يتخذ سترًا يغشي به الأقمشة والموادج
قد ضرب أي نصب في ناحية البيت فرجع قلت فاطمة فبيعتته فقلت يا رسول الله ما ردك أي عن الدخول علينا
والزول عندما قال أنه أي الشأن ليس لي أي بالخصوص أولى وامثالي أو لسي أي على العموم إن يدخل بيتنا مزوقًا
بتشديد الواو المفتوحة أي حزينا بالنقوش (ق) قوله ومن دخل على غير دعوة أي للضيف أباه دخل سارقا لأنه
دخل بغير إذنه وإنما كما يأنم السارق في دخول بيت غيره وخرج مغيرا أي ناهبا غاصبا يعني وإن أكل من تلك
الضيافة فهو كالثدي بغير أي بأحد مال أحد عسبا والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم علم أمته مكارم الأخلاق البهية
ونهاهم عن الشوائب الدنية فإن عدم إجابة الدعوة يدل على التكبر والرعونة وعدم الألفة والمودة والدخول من
غير دعوة يشير إلى حرص النفس ودناءة المهمة وحصول المدلة والمهانة فالخلق الحسن هو الاعتدال بين الخلقين
المذمومين (ق) قوله فاجب أقربها بابا لقوله تعالى (والجار ذي القربى والجار الجنب) وإن سبق أحدهما
فاجب الذي سبق أي لسبق تعلق حقه (ق) قوله طعام أول يوم أي في العرس حق أي ثابت ولازم فله واجابته
سمعة نعم السنين أي سمعه ورياء ليسمع الناس وليراهم ففيه تغليب السمعة على الرياء أو اكتفاءه في التحقيق
فرق بينهما دقيق ومن سمع سمع الله به بتشديد الميم فيها أي من شهر نفسه بكرم أو غيره فخرا ورياء شهره
الله يوم القيامة بين أهل العرصات بأنه مرأ كذاب بأن أعلم الله الناس بريائه وسمحته وقرع باب اسماع خلقه
فيمتضح بين الناس قل الطيب إذا أحدث الله تعالى لعبد نعمة حق له أن يحدث شكرا واستحب ذلك في الثاني
جبرا لما يقع من القصاص في اليوم الأول فإن السنة مكملة الواجب وأما اليوم الثالث فليس إلا رياء وسمعة والمدعو
يجب عليه الإجابة في الأول ويستحب في الثاني ويكره بل يحرم في الثالث اهـ (ق) قوله عن طعام المتباركين
باب مفتوحة أي المتفخرين أن يؤكل بهمز ويبدل وروي أن عمر وعثمان رضي الله تعالى عنها دعيا إلى طعام

عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا

الفصل الثالث * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمُتَبَارِكُ لَا يَجَازِيَانِ وَلَا يُوَكَّلُ طَعَامُهُمَا قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ يَعْنِي الْمُتَعَارِضَيْنِ بِالضَّرْفَةِ فُخْرًا
وَرِيَاءً * وعن * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِجَابَةِ
طَعَامِ الْفَاسِقِينَ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ
أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَلْيَأْكُلْ مِنْ طَعَامِهِ وَلَا يَسْأَلْ وَيَشْرَبْ مِنْ شَرَابِهِ وَلَا
يَسْأَلْ رَوَى الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ الْبَاقِيَّةُ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ هَذَا إِنْ صَحَّ فَلِأَنَّ الظَّاهِرَ
أَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يُطْعِمُهُ وَلَا يَسْفِيهِ إِلَّا مَا هُوَ حَلَالٌ عِنْدَهُ

﴿ باب القسم ﴾

الفصل الأول * عن * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُبِضَ
عَنْ تِسْعِ نِسْوَةٍ وَكَانَ يَقْسِمُ مِنْهُنَّ لِيَمَانٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ أَنَّ سَوْدَةَ لَمَّا

فَاجَأَهَا دُخَانٌ قَالَ عَمْرُوهُمَا لَقَدْ شَهِدْتَ طَعَامًا وَدَدْتُ أَنِّي لَمْ أَشْهَدْ قَالَ مَا ذَاكَ قَالَ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ حَلَالٌ
مِثْلَ مَا هُوَ (ق) قوله فليأكل من طعامه ولا يسأل أي من أين هذا الطعام لئلين أنه حلال أم حرام ويشرب
بالجزم من شرابه ولا يسأل فانه قد يبادى بالسؤال وذلك إذا لم يعلم فسقه كما ينبغي عنه قوله على أخيه المسلم
قال الطبري رحمه الله تعالى إن قلت كيف الجمع بين الحديثين قلت العاسق هو المجاور عن القصد القويم والمخرف
عن الطريق المستقيم فالعالب إن لا يحتب من الحرام وهو الحرام عن أكل طعامه وإن يحسن الظن به لأن
الحرم - وه الطن وحسن في حديث أبي هريرة بلغة أخيه ووصفه بالاسلام والظاهر من حال المسلم أن يحتب
الحرام فاحسن الظن به وسلوك طريق النجاة والتوادة ويحتب عن أيادائه بسؤاله وإيضاح أن الاجتناب
عن طعامه زجرا له عن ارتكاب العسق ويكون لطفه في الحقيقة كما ورد انصر احاك ظلما او مظلوما (ق)

﴿ باب القسم ﴾

قال تعالى (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) الآية قوله قصص عن تسع نسوة حال وهي عائشة وحفصة
وسودة وأم سلمة وصفية وميمونة وأم حبيبة وريب وحويرة وكان يقسم أي وحويا أو استجبا ما من إيمان
أي بيت عند ثمان منهن لأن التاسعة هي سودة وهبت نوبتها لعائشة رضي الله تعالى عنها في المواهب وكان يدور
على نساءه ويختم بعائشة (ق) وذكر أسماء من الحافظ المقدسي رحمه الله تعالى نظما فقال :

﴿ توفي رسول الله عن تسع نسوة * الذين تعزى المكرمات وتنسب ﴾

كَبُرَتْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جَعَلْتُ يَوْمِي مِنْكَ لِعَائِشَةَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ لِعَائِشَةَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَهَا وَيَوْمَ سَوْدَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنها * أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْأَلُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَيْنَ أَنَا غَدًا أَيْنَ أَنَا غَدًا يُرِيدُ يَوْمَ عَائِشَةَ فَأَذِنَ لَهُ أَزْوَاجُهُ يَكُونُ حَيْثُ شَاءَ فَكَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ حَتَّى مَاتَ عِنْدَهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعنها * قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيُّنَّ خَرَجَ مَعَهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مِنَ السَّنَةِ إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْبَكْرَ عَلَى الثَّيِّبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا وَقَسَمَ وَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيِّبَ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَسَمَ قَالَ أَبُو قِلَابَةَ وَلَوْ شِئْتُ لَقُلْتُ إِنَّ أُنْسًا رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَزَوَّجَ أُمَّ سَلَمَةَ وَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ قَالَ لَهَا لَيْسَ بِكَ عَلَيَّ أَهْلِكَ هَوَانٌ إِنْ شِئْتُ

* فعائشة ميمونة وصفية * وحفصة تلوهن همد وزينب *

* جويرية مع رملة ثم سودة * ثلاث وست ذكرهن مذهب *

هند اسم ام سلمة ورملة اسم ام حبيبة واما خديجة وزينب ام المساكين فتوفيتا حيانه صلى الله عليه وسلم والله اعلم (كذا في شرح المواهب) قوله ابن انا اي اكون عدا ابن انا عدا والباء كيد ارادة البيان يريد اي بهذا السؤال يوم عائشة اي لزيادة محبتها قال الطيبي رحمه الله تعالى قوله يريد يوم عائشة تفسير لقوله ابن انا غدا فكان الاستفهام استئذان ممن لان باءن له ان يكون عند عائشة ويدل عليه قوله فادن بالتخفيف في نسخة بالتشديد له ازواجه قوله اقرع بين نسائه فايتهن خرج سمحها خرج اي النبي صلى الله عليه وسلم معها الباء للتعدية في الهداية لاحق لها في القسم حالة السفر ويسافر الزوج بمن شاء ممن والاولى ان يقرع بينهن فيسافر بمن خرجت قرعتها وقال الشافعي القرعة مستحقة لما رواه الجماعة عن عائشة فلما كان ذلك استحبابا لطيب قلوبهن وهذا لان مطلق الفعل لا يقتضي الوجوب فكيف وهو محفوف بما يدل على الاستحباب قال ابن الهمام وذلك انه لم يكن القسم واحدا عليه صلى الله عليه وسلم قال الله جل جلاله (ترجى من تشاء ممنهن وتؤوي اليك من تشاء) قوله وادا تزوج الثيب اقام عندها ثلاثا ثم قسم اخذ بظاهره الشافعي وعندنا لا فرق بين القديمة والجديدة لاطلاق الحديثين الاتيين في الفصل الثاني واطلاق قوله تعالى (فان خفتم ان لا تعدلوا) الآية (ولن تستطيعوا ان تعدلوا) وخبر الواحد لا ينسخ اطلاق الكتاب (ق) قوله ليس بك على اهلك هوان الحديث السنة في البكر التسبيع وفي الثيب الثلث والظر فيه الى حصول الالفة ووقوع الموانسة بازوم الصحبة والبكر لما كانت حديث عهد بصحبة الرجل وكانت حقيقة بالاباء والاستملاء لا تلين عريكتها الا بمجد جهيد شرع لها الزيادة ليفي بها نغاراها ويسكن بها روعها وهي العدد التي تدور عليها الايام ولما اراد اكرام ام سلمة اخبرها فلا هوان بها على اهلبا يعني نفسه وانزلها في الكرامة منزلة الابكار وقد كان صلى الله عليه وسلم

سَبْعَتْ عِنْدَكَ وَسَبْعَتْ عِنْدَهُنَّ وَإِنْ شِئْتَ ثَلَاثُ عِنْدَكَ وَدَرْتُ قَالَتْ ثَلَاثُ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَهَا لِلْيَكْرِ سَبْعٌ وَلِلثَّيْبِ ثَلَاثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ فَيَعْدِلُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ هَذَا قَسَمِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تَلْمَنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَتْ عِنْدَ الرَّجُلِ أَمْرَاتَانِ فَلَمْ يَعْدِلْ بَيْنَهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشِقُّهُ سَاقِطٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث * عن * عَطَاءٍ قَالَ حَضَرَ نَا مَعَ أَبِي عُبَيْسٍ جَنَازَةً مَيْمُونَةَ بِسَرَفٍ فَقَالَ هَذِهِ زَوْجَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَفَعْتُمْ نَعْشَهَا فَلَا تُزْعِرُوهَا وَلَا تُزَلِّزُوهَا وَارْفُقُوا بِهَا فَإِنَّهُ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسْعُ نِسْوَةٍ كَانَ يَقْسِمُ مِنْهُنَّ اثْنَتَانِ وَلَا يَقْسِمُ لِوَاحِدَةٍ قَالَ عَطَاءُ الَّذِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْسِمُ لَهَا بَلْغَاً أَنَّهُ صَفِيَّةٌ وَكَانَتْ آخِرَهُنَّ مَوْتًا مَاتَ بِالْمَدِينَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَقَالَ رَزِينٌ قَالَ

مخصوصا في امر العشرة ماشياه لم تكن لغيره قال الله تعالى (ترحى من تشاء منهم وتتوى اليك من تشاء) الآية وقد اختلف اهل العلم فيما يازم من بنى على اهلله بعد التسييع والتثليث هل يقسم بعدها لبقية ازواجه بحسب ذلك او يستأنف القسم فذهب داهبون الى ان ذلك من حقوق الجديدة لا شركة لبقية الازواج فيه وقال آخرون ان لبقية الازواج استيفاء عدة تلك الايام والحجة لهم على من حالفهم هذا الحديث فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لام سلمة ان شئت سبعت عندك وسبعت عندهن قالوا لو كان الايام الثلاثة التي هي من حقوق الثيب مسجلة لها مغلصة عن الاشتراك لكان من حقها ان يدور عليهن اربعا اربعا لكون الثلاثة حقا لها فلما كان الامر في السبع على ما ذكر علم انه في الثلاث كذلك (ومن الحسان) حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نساءه فيعدل ويقول اللهم هذا قسمي فيما املك الحديث اشار بذلك الى ميل النفس وما جبل عليه الانسان من التزيد في الحب بحكم الطبع (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله جاء يوم القيامة وشقه اي احد جنبيه وطرفه ساقط قال الطيبي اي نصفه مائل قبل بحيث يراه اهل العرصات ليكون هذا زيادة له في التعذيب وهذا الحكم غير مقصور على امرأتين فانه لو كانت ثلاث او اربع كان السقوط ثابتا قوله فلا تززعوها ولا تزلزوها بضم التاء فيها اي لا تمجلوها ولا تعركوها بقوة وارفقوا بها بضم الفاء اي الطفوا بها وعظموها شافها قوله انها صفة قال الخطابي هذا وم بل انما هي سودة

غَيْرُ عَطَاءٍ فِي سَوْدَةٍ وَهُوَ أَصَحُّ وَهَبَتْ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ حِينَ أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَاقَهَا فَقَالَتْ لَهُ أَمْسِكْنِي قَدْ وَهَبْتُ يَوْمِي لِعَائِشَةَ لَعَلِّي أَنْ أَكُونَ مِنْ نِسَائِكَ فِي الْجَنَّةِ

﴿ باب عشرة النساء وما لكل واحدة من الحقوق ﴾

الفصل الأول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَهَا كَانَتْ وَهَبَتْ يَوْمَهَا وَالْفُطُوحُ فِيهِ مِنْ ابْنِ حَرْبٍ رَأَى الْحَدِيثَ وَقَالَ عِيَاضُ أَمَلُ رَوَاتِهِ صَحِيحَةٌ فَانْهَى نَزَلَ (تَرَحَّى مِنْ نِسَاء) قَالَ أَنَّ الْوَحْدَةَ أَرْحَاهَا سَوْدَةٌ وَحَوْبَرِيَّةٌ وَصَفِيَّةٌ وَأُمُّ حَبِيبَةَ وَمِمْوونَةُ وَالَّتِي آوَى عَائِشَةَ وَأُمُّ سَلَمَةَ وَزَيْدٌ وَخَفْصَةُ وَتَوَفَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ آوَى إِلَى حَرَمِ بْنِ الْأَصْفِيَّةِ أَرْحَاهَا وَلَمْ يَقْسَمْ لَهَا فَاخِرَ عَطَاءٍ عَنْ آخِرِ الْأَمْرِ (ق) قَوْلُهُ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَطَاءٌ وَهِيَ الْوَحْدَةُ كَانَتْ لَا يَقْسَمُ لَهَا سَوْدَةٌ وَهُوَ الْوَحْدَةُ قَوْلُ أَصَحِّ أَيٍّ مِنْ قَوْلِ عَطَاءٍ هِيَ صَفِيَّةٌ وَهِيَ أَيُّ سَوْدَةٍ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ اسْتَشَافَ بَيَانُ حِينَ أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَاقَهَا فَقَالَتْ لَهُ أَمْسِكْنِي وَقَدْ وَهَبْتُ يَوْمِي لِعَائِشَةَ لَعَلِّي أَنْ أَكُونَ مِنْ نِسَائِكَ فِي الْجَنَّةِ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَطْلُقْهَا بِنِجَاحٍ مَا قَالَ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بَلَاءً عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِسَوْدَةَ بِنْتُ رَمَةَ اعْتَدِي فَمَأْنَتُهُ بَوَاحِ اللَّهِ أَنْ يَرْحَمَهَا وَيَحْمِلَ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ لِأَنَّ تَحْمِيلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَعَ أَرْوَاحِهِ وَالَّذِي فِي الصَّحِيحِينَ لَا يَتَعَرَّضُ لَهُ بَلْ أَنَّهُمَا حَمَلَتْ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ وَالَّذِي فِي الْمُسْتَدْرَكِ يَقِيدُ عَدَمَهُ وَهُوَ مَا عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَوْدَةٌ حِينَ اسْتَبَدَّتْ وَوَقَّتْ أَنْ يَمَارِقَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَهَا نِجَاحٌ فَقَالَ ذَلِكَ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ فِيهَا وَفِي إِشْبَاهِهَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (وَأَنْ أَمْرًا نَشُورًا أَوْ أَعْرَاصًا) الْآيَةَ وَقَالَ صَحِيحُ الْأَسَادِ وَيُؤَافِقُ قَوْلَ مُحَمَّدٍ مَا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَّقَ سَوْدَةَ فَلَمَّا حَاجَّ إِلَى الصَّلَاةِ أَمْسَكَتْ بِثَوْبِهِ فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي إِلَى الرَّحَالِ مِنْ حَاجَةٍ وَلَكِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَرْحَمَ فِي أَزْوَاجِكَ قَالَ فَرَاغَهَا وَجَدَلُ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ وَهُوَ مَرْسَلٌ وَيُمْكِنُ الْجَمْعُ بَنَاءً كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَّقَهَا رَحْمَةً فَإِنَّ الْفَرْقَ فِيهَا لَا تَقَعُ بِمَجْرَدِ الطَّلَاقِ بَلْ بِانْقِصَاءِ الْعِدَّةِ فَمَعْنَى قَوْلِ عَائِشَةَ فَرَّقَتْ أَنْ يَمَارِقَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَّتْ أَنْ يَسْتَمِرَّ الْحَالُ إِلَى انْقِصَاءِ الْعِدَّةِ فَمَقَعَ الْفَرْقَ فَيَمَارِقَهَا وَلَا يَبَاقِيهِ بِإِلَاعِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَسَنِ فَانْهَى أَمَّا ذِكْرُ فِي الْكُتُبِ اعْتَدِي وَالْوَقَاعُ بِهَذِهِ الرَّجْمِ لَا الْبَاقِ (ق)

﴿ باب عشرة النساء وما لكل واحدة من الحقوق ﴾

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَعَاثِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) وَقَالَ تَعَالَى (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِأَنوَاعِهِ مِنْ أَحْسَانٍ وَبِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجَبِ وَالصَّاحِبِ بِالْحَبِ) قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هُوَ الْمَرْأَةُ تَكُونُ مَعَهُ إِلَى حَبِيبَةٍ وَقَالَ تَعَالَى (لِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ) وَقَالَ تَعَالَى الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَعْقَبُوا مِنْ أُمُورِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لَأَنفُسِهِنَّ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ (وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ) إِلَى قَوْلِهِ (فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا) وَقَالَ تَعَالَى (وَأَنْ أَمْرًا خَفْتُ مِنْ بَلَاءِ نَشُورًا أَوْ أَعْرَاصًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ أَنْ يُصَلِحْنَ بَيْنَهُنَّ صُلْحًا وَالصَّالِحُ خَيْرٌ وَأَحْضَرْتُ الْأَنْفُسَ الشَّحَّ وَإِنْ تَحْسَنُوا وَاتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) الْعَشْرَةُ الصَّحْبَةُ قَالَ الرَّاعِبُ الْعَشِيرَةُ أَهْلُ الرَّجُلِ الَّذِينَ

أَسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ صَلَاحٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الْأَصْلَاحِ أَعْلَاهُ فَإِنْ
 ذَهَبَتْ تَقِيمُهُ كَسَرَتْهُ وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ صَلَاحٍ لَنْ
 تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَبِهَا عَوَجٌ وَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيمُهَا كَسَرَتْهَا
 وَكَسَرُهَا طَلَاقُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
 يَفْرَكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَ مِنْهَا خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعنه * قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا بَنُوا إِسْرَائِيلَ لَمْ يَمُوتُوا لَلْحَمِّ وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخُنْ
 أَثَى زَوْجَهَا الدَّهْرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ أَمْرًا أَنْهُ جَلَدَ الْعَبْدُ ثُمَّ يَجَامِعُهَا فِي آخِرِ الْيَوْمِ ، وَفِي رِوَايَةٍ يَمْلِكُ
 أَحَدُكُمْ فَيَجْلِدُ أَمْرًا أَنْهُ جَلَدَ الْعَبْدَ فَلَعَنَهُ يَضَامِعُهَا فِي آخِرِ يَوْمِهِ ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحْكِهِمْ
 مِنَ الضَّرْطِ فَقَالَ لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ
 أَلْعَبُ بِأَيْدِي عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لِي صَوَاحِبٌ يَلْعَبُنَ مَعِيَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ يَقْعَمُنَ مِنْهُ فَيَسْرِبُهُنَّ إِلَيَّ فَيَلْعَبُنَ مَعِيَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

يتكثر بهم أي يصيرون له بمنزلة العدد الكامل وذلك لأن العشرة هو العدد الكامل وعاشرتا صرت له كالعشرة
 في المظاهرة ومنه قوله تعالى (وعاشروهن بالمعروف) (ط) قوله استوصوا بالنساء خيرا قال الله صلي لاستيحاء
 قبول الوصية قوله فإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ صَلَاحٍ وكسر الصاد وفتح اللام واحدة الضلوع والاصلاح ثبت ان
 حواء استخرجت من ضلع آدم فإشار بذلك الى ان المرأة خلقت خلقا فيه اعوجاج لا يستطيع احد من خاق الله
 ان يقيمه وبغيره عما جلد عليه وهي من بدو خلقها واصل فطرتها ركب فيها العوج لا يتبأ الا بارتفاع بها الا
 بمداراتها والصبر على عوجها ومنه الحديث الآخر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يترك مؤمنة العرك بالكسر
 البغض تقول منه تركت المرأة زوجها أي اغضته فهي فروك وفارك وكذلك فركها زوجها وام يسمع هذا
 الحرف في غير الزوجين ومنه حديثه الآخر عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا ابو اسرائيل لم يحر اللحم فزال اللحم
 بالكسر يحرز خزا أي اثن مثل خزن على القلب يشير الى ان خزال اللحم شيء عوقبت به بنو اسرائيل لكفرانهم
 نعمة الله وسوء صنيعهم فيها ومنه قول عائشة رضي الله تعالى عنها في حديثها يتقمن من مه يسرهن الى تقمن
 أي تفين واسترن يقال قمته بمعنى أي قهرته ودلته فانقمع قبل انقماعه دخولهن في بيت او ستر فيسرهن الى
 أي يرسلهن سرا سرا ومنه الحديث ان صواحبها كن يهبن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا دخل عليها

﴿ وعنها ﴾ قَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ بِالْحِرَابِ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتُرُنِي بِرِدَائِهِ لِأَنْظُرَ إِلَى لَعِبِهِمْ بَيْنَ أُذُنِهِ وَعَاتِقِهِ ثُمَّ يَقُومُ مِنْ أَجْلِي حَتَّى أَكُونَ أَنَا أَلْتِي أَنْصَرِفُ فَأَقْدُرُوا قَدَرَ الْجَارِيَةِ الْحَدِيثَةِ السَّنِ الْحَرِيصَةِ عَلَى اللَّهِوَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعنها ﴾ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي فَقُلْتُ مَنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ فَقَالَ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً فَإِنَّكَ تَقُولِينَ لَا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ وَإِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي قُلْتُ لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ قَالَتْ قُلْتُ أَجَلٌ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُرُ إِلَّا أَسْمَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَى الرَّجُلُ أَمْرَانَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَأَبَتْ قَبَاتٌ غَضْبَانٌ لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا قَالِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو أَمْرَانَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَتَأْبِي عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الَّذِي فِي أَسْمَاءٍ سَاخِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرْضَى عَنْهَا ﴿ وعن ﴾ أَسْمَاءُ أَنَّ أَمْرَاءَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي ضَرَّةً فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ إِنْ تَشَبَّعْتُ مِنْ زَوْجِي غَيْرَ الَّذِي يُعْطِينِي فَقَالَ

تَغَيَّبَ وَاعْتَرَلَنَ الْمَلَأَ فَيُرْدَهُنَ إِلَيْهَا لِيَلْمَنَ مَعَهَا وَمِمَّا حَدِيثُهَا الْآخِرُ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ بِالْحِرَابِ الْحَدِيثُ يَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ كَانُوا فِي رَحْبَةِ الْمَسْجِدِ وَكَانَتْ تَنْظُرُ إِلَيْهِمْ مِنْ بَابِ الْحِجْرَةِ وَذَلِكَ مِنْ آخِرِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ فِي الْمَسْجِدِ لَا تَصَالِ الرَّحْبَةَ بِهِ أَوْ دَخَلُوا الْمَسْجِدَ لِنُضَابِقِ الْمَوْضِعَ بِهِمْ وَأَمَّا سَوْحُوا فِيهِ لِأَنَّهُمْ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ مِنَ اللَّعِبِ الْمَكْرُوهِ بَلْ كَانَ يَمُدُّ مِنْ عِدَّةِ الْحَرْبِ مَعَ أَعْدَاءِ اللَّهِ فَصَارَ بِالْفُسَادِ مِنْ جَمَلَةِ الْعِبَادَاتِ كَالرِّمِي وَأَمَّا الْظَرْقُ إِلَيْهِمْ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ تَزُولِ الْحِجَابِ وَقَدْ مَرَّ بِهَا بِكَثْرٍ مِنْ هَذَا وَفِيهِ قَالُوا قَدَرَ الْجَارِيَةِ الْحَدِيثَةِ السَّنِ الْحَرِيصَةِ عَلَى اللَّهِوَ يَقَالُ قَدَرْتُ لَأَمْرٍ كَذَا أَقْدَرُ وَأَقْدَرُ إِذَا نَظَرْتُ فِيهِ وَدَرْتَهُ أَيْ دَبَرُوا أَمْرَ الْجَارِيَةِ مَعَ حَدَاثَةِ سَنَاهَا وَحَرَصَهَا عَلَى اللَّهِوَ وَانْظُرُوا فِيهِ إِذَا تَرَكْتُ وَمَا تَحِبُّ مِنْ ذَلِكَ كَمْ تَابَتْ وَتَدِيمُ النَّظَرِ إِلَيْهِ تَرِيدُ بِذَلِكَ طَوْلَ لَهَا وَمَصَابِرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهَا (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ مَا أَهْجُرُ إِلَى اسْمِكَ هَذَا الْخَصَرُ غَايَةُ مِنَ اللَّطْفِ فِي الْجَوَابِ لِأَنَّهُ أَخْبَرَتْ أَنَّهَا إِذَا كَانَتْ فِي غَايَةِ مِنَ الْغَضَبِ الَّذِي يَسْلُبُ الْعَاقِلَ اخْتِيَارَهُ لَا يَغْيِرُهَا عَنْ كَمَالِ الْحُبِّ الْمُسْتَفْرَقَةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا الْمَتَزَجَّةُ بِرُوحِهَا — وَأَمَّا عَبَرْتُ عَنْ التَّرِكِ بِالْهَجْرَانِ لِنَدْلِهَا بِهَا عَلَى أَنَّهَا تَأْلَمُ مِنْ هَذَا التَّرِكِ الَّذِي لَا اخْتِيَارَ لَهَا فِيهِ وَانْشَدَ :

﴿ إِنِّي لَا مَنَاجِكَ الصَّدُودِ وَإِنِّي ﴾ قَسَمًا إِلَيْكَ مَعَ الصَّدُودِ لَا مِيلَ ﴿ (ط) ﴾ قَوْلُهُ حَتَّى يَرْضَى أَيْ الزَّوْجُ عَنْهَا فِيهِ إِنْ سَخَطَ الزَّوْجُ يَوْجِبُ سَخَطَ الرَّبِّ وَهَذَا فِي قَضَاءِ الشَّهْوَةِ فَكَفَيْفَ إِذَا كَانَ أَمْرُ الدِّينِ قَوْلُهَا إِنْ تَشَبَّعْتُ وَفِي نَسْخَةٍ بَفَتْحِ اخْضَرَّةٍ أَيْ مِنْ إِنْ تَشَبَّعْتُ مِنْ زَوْجِي غَيْرَ الَّذِي يُعْطِينِي أَيْ

الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِيسَ ثَوْبِي زُورٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا وَكَانَتْ أَنْفَكْتُ رِجْلَهُ فَأَقَامَ فِي مَشْرُبَةٍ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ آلَيْتَ شَهْرًا فَقَالَ إِنْ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ النَّاسَ جُلُوسًا بِيَاهِهِ لَمْ يُؤْذَنْ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ قَالَ فَذِنَ لِأَبِي بَكْرٍ فَدَخَلَ ثُمَّ أَقْبَلَ عُمَرُ فَاسْتَأْذَنَ فَأُذِنَ لَهُ فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا حَوْلَهُ نِسَاءَهُ وَاجْتِمَاعًا كُنَّا قُلُوبًا لِقَوْلِهِ شَيْئًا أَضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ رَأَيْتَ بِنْتَ خَارِجَةَ سَأَلَتْنِي النَّفَقَةَ فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّاتُ عَنْقَهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَزَيَّنَتْ وَتَكَثَّرَتْ نَاكِرًا مَا عِنْدِي وَاطْهَرْتُ لَضَرْتِي أَنَّهُ يُعْطِينِي أَكْثَرُهَا يُعْطِيهَا ادْخَالَ لِلْفَيْضِ عَلَيْهَا وَتَحْصِيلًا لِغَضَرِهَا بِهَا فَقَالَ الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ أَيُّ الدِّيِّ يُطَهِّرُ الشَّبْعَ وَلَيْسَ بِشِعْمَانِ كَلَابِيسَ ثَوْبِي زُورٍ أَنِّي بِالْأَيْدِي لَارَادَةَ الْإِدْرَاءِ وَالْإِزَارِ أَدُهُمَا مُتَلَاذِمَانِ لِلْإِشَارَةِ إِلَى أَمَةٍ مُتَصِفَةٍ بِالرُّورِ مِنْ رَأْسِهِ إِلَى قَدَمِهِ وَقِيلَ لِلْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُ حَصَلَ بِالْمُتَشَبِّعِ حَالَتَانِ مَذْمُومَتَانِ فَقَدَانِ مَا يُشْبَعُ بِهِ وَاطْهَارُ السَّاطِلِ وَقِيلَ كَانَ شَاهِدَ الزُّورِ يَلْبَسُ ثَوْبَيْنِ وَيَشْهَدُ فَيَقْبَلُ لِحَسَنِ ثَوْبِهِ (مِرْقَاةً) قَوْلُهُ إِلَى أَيِّ حَلْفٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِسَائِهِ أَيُّ عَلَى أَزْوَاجِهِ مِنْ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهِنَ شَهْرًا وَعَدَاهُ بِمَنْ لَتَضْمِينِهِ إِيَّاهُ مَعْنَى الْإِمْتِنَاعِ مِنَ الدَّخُولِ قَالَ فِي الْأَزْهَارِ هُوَ مِنَ الْإِبْلَاءِ الْمَشْهُورِ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ لِلْإِبْلَاءِ فِي الْمَقَامِ أَحْكَامٌ تَحْصِيهَا لَا يَسْمَى إِبْلَاءً دَوَاهَا وَكَانَتْ أَنْفَكْتُ رِجْلَهُ أَيُّ أَفْرَجَتْ وَرَأَتْ مِنْ الْمَفْصَلِ وَقَبْلَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَطَ عَنْ فَرْسِهِ فَحَرَجَ عَظْمَ رِجْلِهِ مِنْ مَوْضِعِهِ فَأَقَامَ فِي مَشْرُبَةٍ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَضَمِّ الرَّاءِ وَيُفْتَحُ أَيُّ فِي عَرَفَةِ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ الْمَشْرُبَةُ بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ الْغُرْفَةُ وَبِالْفَتْحِ الْمَوْضِعُ الَّذِي يَتَرَبَّسُّ مِنْهُ كَالْمَشْرَعَةِ إِنْ الشَّهْرَ يَكُونُ أَيُّ قَدْ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَلَعَلَّ ذَلِكَ الشَّهْرَ كَانَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَلِذَلِكَ أَقْصَرَ عَلَيْهِ ثُمَّ نَزَلَ بِعَدِهِ قَالَ الْبَغَوِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى جَلَّ شَأْنُهُ (مَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكِ) الْآيَةُ إِنْ نِسَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْنَهُ مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا شَيْئًا وَطَلَبْنَ مِنْهُ زِيَادَةَ فِي النَّفَقَةِ وَأَدْبَنَهُ بَغِيرَةً بِمَعْصِنٍ عَلَى بَعْضٍ فَجَرَّهْنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَى أَنْ لَا يَقْرَبْنَ شَهْرًا وَلَمْ يَخْرُجْ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالُوا مَا شَأْنُهُ وَكَانُوا يَقُولُونَ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ فَقَالَ عُمَرُ لَأَسْلَمَنَّ لَكُمْ شَأْنَهُ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَطْلَقْتَهُنَّ قُلْ لَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنِّي دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَالْمُسْلِمُونَ يَقُولُونَ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْزِلْ فَأَخْبِرْهُمْ أَنْكَ لَمْ تَطْلُقْتَهُنَّ قَالَ نَعَمْ إِنْ شِئْتَ فَقُمْتُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَتَنَادَيْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي لَمْ يُطْلَقْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ وَانْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّخْيِيرِ فَاذْنُ بِضَمِّ الهمزة وَيُفْتَحُ حَوْلَهُ نِسَاءَهُ لَعَلَّ هَذَا قَبْلَ نَزُولِ الْحِجَابِ وَاجْمَا أَيُّ حَزْبًا مِمَّا سَاكَنَّا فِي النِّهَايَةِ الْوَاجِبِ مِنْ أَسْكَنْتَهُ الهمزة وَغَلَبَهُ الْكَاتِبَةُ فَقَالَ أَيُّ عُمَرُ فِي نَفْسِهِ وَفِي نَسْخَةِ فَقُلْتُ لَا قَوْلُنَّ شَيْئًا أَضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَمِّ الهمزة وَكَسَرَ الْحَاءِ أَيُّ يَضْحَكُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ رَأَيْتَ أَيُّ عَلِمْتَ بِنْتَ خَارِجَةَ بِمَعْنَى بِهَا زَوْجَتَهُ وَلَوْ لِلتَّحْقِيقِ سَأَلْتُ فِي النَّفَقَةِ أَيُّ الزِّيَادَةِ عَلَى الْعَادَةِ أَوْ فَوْقَ الْحَاجَةِ فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّاتُ بِالْهِمَزَةِ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ هُنَّ حَوْلِي كَمَا تَرَى يَسْأَلُنِي الْفَقَّةَ فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى عَائِشَةَ يَجْعَلُ عَنْقَهَا
وَقَامَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ يَجْعَلُ عَنْقَهَا كِلَاهُمَا يَقُولُ نَسْأَلُكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا لَيْسَ عِنْدَهُ فَقُلْنَا وَاللَّهِ لَا نَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا أَبَدًا لَيْسَ عِنْدَهُ ثُمَّ
أَعْتَزَلْنَاهُنَّ شَهْرًا أَوْ تِسْعًا وَعِشْرِينَ ثُمَّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ حَتَّى
بَلَغَ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا قُلْ فَبَدَأَ بِعَائِشَةَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَعْرِضَ
عَلَيْكَ أَمْرًا أَحِبُّ أَنْ لَا تَعْجَلِي فِيهِ حَتَّى تَسْتَشِيرِيَ أَبَوَيْكَ قَالَتْ وَمَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَتَلَا عَلَيْهَا الْآيَةَ قَالَتْ أَفِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَشِيرُ أَبَوَيَّ بَلْ اخْتَارُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالِدَارَ
الْآخِرَةَ وَأَسْأَلُكَ أَنْ لَا تُخْبِرَ أَمْرًا مِنْ نِسَائِكَ بِالَّذِي قُلْتَ قُلْ لَا تَسْأَلُنِي أَمْرًا
مِنْهُنَّ إِلَّا أَخْبَرْتُهَا إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَعْثُبْنِي مَعْثِبًا وَلَا مَتَعْتِبًا وَلَكِنْ بَعْثَنِي مُعَلِّمًا مُبْسِرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ
﴿ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغَارُ عَلَى اللَّائِي وَهَبْنَ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أي ضربت عنها بكف في المغرب الوجه الضرب باليد يقال وحاً في عقه من باب منع يصحك رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقال هن أي نسائي حولي كما ترى يسألني الفقه أي زيادتها عن عاداتها أحب أن لا تعجلي فيه أي في
جوابه من تلقاء نفسك حتى تستشير أبيك خوفاً عليها من صغر سنها المقضى إرادة زينة الدنيا أن لا تختار
الآخرى وفي رواية عنها وقد علم أن أبي لم يكن لنا لئامراني بفراقه قال النووي رحمه الله إنما قال لا تعجلي
شفقة عليها وعلى أبيها ونصيحة لهم في بقاءها عنده فانه خاف أن يحملها صغر سنها وقلة تجاربها على اختيار الفراق
فتضرر هي وأبواها وباقي النسوة بالافتداء عليها قالت وما هو أي ذلك الأمر يا رسول الله فتلا عليها الآية
أي المذكورة قالت أفيك أي في فراقك أو في وصالك أو في حقك يا رسول الله استشير أبي لأن الاستشارة
فرع التردد في الفضية المختارة بل أي لا استشير أحدا اختار الله ورسوله والدار الآخرة وفي الكلام إيماء إلى أن
إرادة زينة الحياة الدنيا وطلب الدار الآخرة لا يجتمعان على وجه الكمال ولذا قال صلى الله عليه وسلم من أحب
دنياه أضر آخرته ومن أحب آخرته أضر دنياه فأثروا ما يبقى على ما يفنى إن الله لم يعثبني معثبا بالتشديد أي
موقعا أحدا في أمر شديد والعنت المشقة والاثم أيضا ولا متعتني أي طالبا لرلة أحد ولكن بعثني معلما أي للخير
ميسرا أي سهلا للأمر وفي نسخة مبشرا أي لمن آمن بالجنة والعيم ولمن اختار الله ورسوله والدار الآخرة
بالاجر العظيم قال قتادة فلما اخترن الله ورسوله شكرهن على ذلك وقصره عليهن فقال لا يحل لك النساء من بعد كذا
ذكره النووي (ق) قولها كست أغار على اللائي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطبري
رحمه الله تعالى أي أعيب عليهن لأن من غار عاب لئلا يبين أنفسهن فلا يكثر النساء ويقصر رسول الله ﷺ
على من تحته اه والظاهر أنها إنما كانت تعيب عليهن للإشعار على حرصهن وللدلالة على قلة حياتهن حيث خالفن
طبيعة جنس النساء من تمزهن وإظهار قلة ميلهن وإنما هبة النفس كانت محمودا منهن لمكانته ﷺ ويدل

فَقَالَتْ أَتَهَبُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى رُجِي مِنْ تَشَاهٍ مِنْهُمْ وَتَوَوِي إِلَيْكَ مِنْ تَشَاهٍ وَمَنْ أَبْتَغَيْتَ يَمِنْ عَزَلَتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ قُلْتُ مَا أُرَى رَبِّكَ إِلَّا يَسَارِعُ فِي هَوَاكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَحَدِيثُ جَابِرٍ أَتَقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ ذَكَرَ فِي قِصَّةِ حَبَّةِ الْوَدَاعِ

الفصل الثاني * عن * عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ قَالَتْ فَسَابَقْتُهُ فَسَبَقْتُهُ عَلَى رِجْلِي فَمَا حَمَلْتُ اللَّحْمَ سَابِقَتُهُ فَسَبَقَنِي قُلْ هَذِهِ بَيْتُكَ السَّبَقَةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعنها * قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي وَإِذَا مَاتَ صَاحِبُكُمْ فَدَعُرُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَى قَرَاهِ لِأَهْلِي * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْأَةُ إِذَا صَدَّتْ خَمْسًا وَصَامَتْ شَهْرًا وَأَخْصَنَتْ فَرْجَهَا وَأَطَاعَتْ بَعْلَهَا فَلْتَدْخُلْ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَتْ رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي الْحِلْيَةِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ أَمْرُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا أَمْرَأَةٍ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَنْهَا رَاضٍ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * طَلْقِ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا الرَّجُلُ دَعَا زَوْجَتَهُ

على ما قلنا قولها فقلت أي بطريق الاسكار اتهم المرأة بها وفي رواية اما تستحي المرأة ان تهب نفسها للرجل قولها فسابقته اي عابته في السبق اي في العدو والحري فسبقته اي علبته وتقدمت عليه على رحلي اي لاهي دابة وفيه بيان حسن خلقه وتلطفه بنسائه ليقندي به فما حملت اللحم اي صمنت سابقته اي مرة اخرى فسبقني قال هذه اي السبقة بذلك السبقه بفتح الكاف وكسر ها اي تقديمي عليك في هذه الدوبة في مقابلة تقدمك في الدوبة الاولى والمراد حسن المعاشرة (ق) قوله خيركم خيركم لاهله لدلالته على حسن الخلق والاهل يشمل الزوجات والاقارب بل الاجاب ايضا فانهم من اهل زمانه وانما خيركم لاهلي فانه على خلق عظيم وادامات صاحبكم اي واحد منكم ومن جملة اهاليكم فدعوه اي اتركوا ذكر مساويه فان تركه من عسان الاخلاق دلهم صلى الله عليه وسلم على المجاملة وحسن المعاملة مع الاحياء والاموات ويؤيده حديث اذ كروا وموتاكم بالخير وقيل اذا مات فاتركوا محبته والبكاء عليه والتعلق به والاحسن ان يقال فاتركوه الي رحمة الله تعالى فان ما عند الله خير للابرار والخير اجمع فيما اختار خالقه وقيل اراد به نفسه اي دعوا التحسر والتلف على فان في الله خلفا عن كل فائت وقيل معناه اذا مات فدعوني ولا تؤذوني بايذاء عترتي واهلي وصحابتي واتباع ملتي (ق) قوله

لِحَاجَتِهِ فَلَنَاتِهِ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى التَّنُورِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * مُعَاذٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُؤْذِي أَمْرَأَةً زَوْجَهَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا قُلْتَ زَوْجَتُهُ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ لَا تُؤْذِيهِ قَاتِلُكَ اللَّهُ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَكَ دَخِيلٌ بَوْشَكُ أَنْ يُفَارِكَكَ إِلَيْنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْقُشَيْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَقُّ زَوْجَةٍ أَحَدِنَا عَلَيْهِ قَالَ أَنْ تُطِيعَهَا إِذَا طَعِمَتْ وَتَكْسُوَهَا إِذَا أَكْتَسَيْتَ وَلَا تُضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تَقْبَحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لِي أَمْرَأَةٌ فِي لِسَانِهَا شَيْءٌ يَعْنِي الْبَذَاءَ قَالَ طَلَّقَهَا قُلْتُ إِنِّي لِي مِنْهَا وَلَدٌ وَلَهَا صُحْبَةٌ قَالَ فَمَرَّهَا يَقُولُ عِظْهَا فَإِنَّ يَكُ فِيهَا خَيْرٌ فَسَتَقِلْ وَلَا تُضْرِبَنَّ ظَعْمَكَ ضَرْبَكَ أُمَيْتِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُضْرِبُوا إِمَاءَ اللَّهِ فَبَاءَ اللَّهُ عُمَرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَرْنِ الْنِسَاءَ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ فَرَخَّصَ فِي ضَرْبِهِنَّ فَأُطْفِئَ

وَأَنْ كَانَتْ عَلَى التَّنُورِ ذَكَرَهُ تَتَمِّمًا مَبَالِغَةً وَأَمَّا عِلَاقُ الْأَمْرِ بِكُونِهَا عَلَى التَّنُورِ لِأَنَّ شَعْلَهَا يَحْزَمُ مِنَ الْأَشْغَالِ الشَّاعِلَةِ الَّتِي لَا يَتَفَرَّغُ مِنْهَا إِلَى غَيْرِهَا إِلَّا بَعْدَ انْقِصَاءِهَا وَالْمَرَاغَ مِنْهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ط) قَوْلُهُ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَكَ دَخِيلٌ هُوَ الضَّيْفُ وَالتَّزْيِيلُ يَرِيدُ أَنَّهُ كَالضَّيْفِ وَالتَّزْيِيلُ عَلَيْكَ وَأَنْتَ لَسْتَ بِأَهْلٍ لَهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَأَمَّا نَحْنُ أَهْلُهُ لَمْ يَفَارِقْكَ عَنْ قَرِيبٍ وَيَلْحَقُ بِنَا وَيُصِلُ إِلَيْنَا (ط) قَوْلُهُ وَلَا تُضْرِبِ الْوَجْهَ أَيُّ وَإِنْ لَا تُضْرِبِ الْوَجْهَ فِي شَرْحِ السَّنَةِ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى جَوَازِ ضَرْبِهَا غَيْرَ الْوَجْهِ قُلْتَ فَكُلُّ الْحَدِيثِ مَبِينٌ لِمَا فِي الْقُرْآنِ فَاضْرِبُوهُنَّ قَالَ وَقَدْ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ضَرْبِ الْوَجْهِ نَهْيًا عَامًّا يَهْدِي فِي حَدِيثٍ آخَرَ أَوْ الْمَعْنَى الْمُسْتَعَادَّةُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ حَيْثُ قَالَ الْوَجْهَ وَلَمْ يَقُلْ وَجْهَهَا وَمَنْ دَاوَى قَاصِي خَالِ الزَّوْجِ أَنْ يَضْرِبَ الْمَرْأَةَ عَلَى أَرْبَعَةٍ (مِنْهَا) تَرْكُ الزَّيْنَةِ إِذَا أَرَادَ الزَّوْجُ الزَّيْنَةَ (وَالثَّانِيَةِ) تَرْكُ الْإِحَابَةِ إِذَا أَرَادَ الْجَمَاعَ وَهِيَ ظَاهِرَةٌ (وَالثَّلَاثَةِ) الْخُرُوجُ عَنْ مَنَزَلِهِ فَبِإِذْنِهِ (وَالرَّابِعَةِ) تَرْكُ الصَّلَاةِ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ وَعَنْ مُحَمَّدٍ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَضْرِبَهَا عَلَى تَرْكِ الصَّلَاةِ وَتَرْكِ الْفُلِّ عَنْ الْخِيصِ وَالْحَبَابَةِ بِمَنْزِلَةِ تَرْكِ الصَّلَاةِ وَلَا تَقْدَحُ بِقَشْدِيدِ الْبَاءِ أَيُّ لَا تَقُلْ لَهَا قَوْلًا قَبِيحًا وَلَا تَشْتُمَهَا وَلَا قَبْحَكَ اللَّهُ وَنَحْوَهُ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ أَيْ لَا تَتَحَوَّلُوا عَنْهَا وَلَا تَحْوِلُوهَا إِلَى دَارٍ أُخْرَى أَقُولُهُ تَعَالَى (وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَصَاجِعِ) وَأَنَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ وَلَا تُضْرِبَنَّ ظَعْمَكَ قَالَ التَّنُورُ بِشَقِي الظَّمِينَةِ الْمَرْأَةُ مَا دَامَتْ فِي الْهُودُجِ فَدَامَ تَكُنْ فِي الْهُودُجِ فَلَيْسَتْ بِظَلْمِيَةِ قَالَ الشَّاعِرُ :

* قَفِي قَبْلَ الذَّمِّ يَا ظَلْمِيَّةُ * نَحْبِرُكَ الْيَقِينَ وَنَحْبِرُنَا *

فَاتَسَوَّأُوا فِيهَا فَقَالُوا لِلزَّوْجَةِ ظَلْمِيَّةٌ وَارِي أَنَّهُمْ يَكُونُونَ بِهَا عَنْ كِرَاهِمِ النِّسَاءِ لِأَنَّ الْهُودُجَ أَمَا يَضُمُّ الْكَرْبَعَةَ عَلَى أَهْلِهَا وَلَبَّذَا سَمَّاهَا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ ظَلْمِيَّةً أَيْ لَا تُضْرِبُ الْحُرَّةَ الَّتِي هِيَ مِلْكٌ أَعَزُّ مَكَانَ ضَرْبِكَ أَمِيكَ الَّتِي هِيَ بَاضِعٌ مَكَانَ مَنِكَ وَأَمِيَّةٌ تَصْفِيرُ أَمَةٍ (ط) قَوْلُهُ دَرَسَ النِّسَاءُ أَيُّ اسْتَرَأْنَ وَغَلِبْنَ مِنْ نَابِ كَلَوْنِ الْبَرَاغِيثِ وَمَنْ وَادَى قَوْلُهُ تَعَالَى

يَا لَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءٌ كَثِيرٌ يَشْكُونَ أَزْوَاجَهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ طَافَ يَا لَ مُحَمَّدٍ نِسَاءً كَثِيرٌ يَشْكُونَ أَزْوَاجَهُنَّ لَيْسَ أُولَئِكَ بِخِيَارِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَبَّبَ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا أَوْ عَبْدًا عَلَى سَيِّدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَأَظْفَرُهُمْ بِأَهْلِهِ رَوَاهُ أَبُو التِّرْمِذِيِّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَخِيَارُكُمْ خِيَارُكُمْ لِنِسَائِهِمْ رَوَاهُ أَبُو التِّرْمِذِيِّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ إِلَى قَوْلِهِ خُلُقًا * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَوْ حُبَيْنَ وَفِي سَهْمِهَا سِتْرٌ فَهَبَتْ رِيحٌ فَكَشَفَتْ نَاحِيَةَ السِّتْرِ عَنْ بَنَاتٍ لَهُ نِشَاءٌ لَعِبَ فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ قَالَتْ بَنَاتِي وَرَأَى بَيْنَهُنَّ فَرَسًا لَهُ جَنَاحَانِ مِنْ رِقَاعٍ فَقَالَ مَا هَذَا الَّذِي أَرَى وَسَطَهُنَّ قَالَتْ فَرَسٌ قَالَ وَمَا هَذَا الَّذِي عَلَيْهِ قَاتٌ قَالَتْ جَنَاحَانِ قَالَتْ أَمَا سَمِعْتَ أَنَّ إِسْلِيمَانَ خِيَلَهَا أَجْنَحَةٌ قَالَتْ فَضَحِكْتُ حَتَّى رَأَيْتُ نَوَاجِذَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَتَيْتُ الْحَيْرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمَرْزُبَانَ

جل جلاله (واسروا المحوي الذين ظلموا) اي احترأنا ونشزن وعلبن (ق ط) قوله ليس اولئك اي الرجال الذين يصربون نساءهم صرأ مبرحا او مطلقا يحاركم اي بل خياركم من لا يصربهم ويتحمل عنهم او يؤدبهم ولا يضربهم ضربا شديدا يؤدي الى شكائهم في شرح السنة فيه من الفقه ان صرب النساء في منع حقوق السكاح مباح الا انه يصرب صرأ غير مبرح ووجه ترتب السنة على الكتاب في الضرب يحتمل ان نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن صرهم قبل رول الآية ثم لما دثر النساء اذن في ضربهم ونزل القرآن موافقا له ثم لما بالغوا في الضرب اخبر صلى الله عليه وسلم ان الضرب وان كان مباحا على شكاية اخلاقهم فالتحمل والصبر على سوء خلقهم وترك الضرب افضل واجمل ويحكى عن الشافعي رحمه الله تعالى هذا المعنى والله اعلم (ق ط) قوله من خبب بتشديد الباء الاولى بعد الحاء المعجمة اي خدع وافسد (ط ق) قوله في سهوتها في النهاية السهوة بيت صغير منحدر في الارض قليلا شبه بالخدع والحزاة وقيل هو كالصفة يكون في البيت وقيل شبه بالرف والطاق يوضع فيه شيء (ط) قوله من رقع بكسر الراء جمع رقعة وهي الخرقعة وما يكتب عليه والله اعلم (ط) قوله اتيت الحيرة بكسر المهملة بلدة قديمة بظهر الكوفة فرأيتهم اي اهلها يسجدون لمَرْزُبَانَ لهم وهو بفتح الميم

لَهُمْ فَقُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ أَنْ يُسَجَّدَ لَهُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَأَتْ إِنِّي أَتَيْتُ الْحَبِيرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يُسَجَّدُونَ لِمَرْزُبَانٍ لَهُمْ فَأَتَيْتُ أَحَقُّ بِأَنْ يُسَجَّدَ لَكَ فَقَالَ لِي أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَدْتُ بِمَدْرِي أَكُنْتُ تَسْجُدُ لَهُ فَقُلْتُ لَا فَقَالَ لَا تَفْعَلُوا لَوْ كُنْتُ أَمْرُ أَحَدٍ أَنْ يُسَجَّدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ النِّسَاءَ أَنْ يُسَجَّدْنَ لِأَزْوَاجِهِنَّ لِمَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ حَقٍّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ * وَعَنْ * عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُسْتَلُّ الرَّجُلُ فِيهَا ضَرْبَ أَمْرٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتْ أَمْرَاءُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَمَنُ عِنْدَهُ فَقَاتَ زَوْجِي صَفْوَانَ بْنِ الْمُعَطَّلِ يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ وَيُفْطِرُنِي إِذَا صُمْتُ وَلَا يُصَلِّيُ الْفَجْرَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ قُلْ وَصَفْوَانَ عِنْدَهُ قُلْ فَسَأَلُهُ عَمَّا قَالَتْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا قَوْلُهَا يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ فَإِنَّهَا تَقْرَأُ بِسُورَتَيْنِ وَقَدْ نَهَيْتُهَا قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَتْ سُورَةٌ وَاحِدَةً لَكَفَيْتِ النَّاسَ قُلْ وَأَمَّا قَوْلُهَا يُفْطِرُنِي إِذَا صُمْتُ فَإِنَّهَا تَنْطَلِقُ تَصُومُ وَأَنَا رَجُلٌ شَابٌّ فَلَا أَصْبِرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُ أَمْرَاءُ إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهِمْ وَأَمَّا قَوْلُهَا إِنِّي لَا أَصْلِي حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا أَهْلٌ بَيْتٍ قَدْ عُرِفَ لَنَا ذَلِكَ لَا نَسْكَدُ نَسْتَبِيطُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ قُلْ فَإِذَا اسْتَيْقَظْتَ يَا صَفْوَانُ فَصَلِّ رَوَاهُ

وضم الراي العارس الشجاع المدم على القوم دون الملك وهو معرب (كما في الهابة) وقيل اهل الله يصومون ميمه ثم انه منصرف وقد لا ينصرف فقلت رسول الله وفي نسخة لرسول الله بلام الابتداء صلى الله عليه وسلم احق ان يسجد له اي لانه اعظم المخلوقات واكرم الموحودات لو كتبت امر هيفة المسكلم وفي رواية امرها بصيغة الماعل اي لوصح لي ان امر اولو فرض اني كنت امر قوله لا يستل الرجل نفي مجهول بما ضرب امره عليه اي اذا راعى شروط الضرب وحدوده قال الطيبي رحمه الله تعالى الضمير المجرور راجع الى ما وهو عبارة عن النشوز المصوم عليه في قوله تعالى حل شأنه (واللا في تحاوي نوزهن) الى قوله (واضربوهن) وقوله لا يستل عبارة عن عدم التخرج والائتم لقوله تعالى (وان اطعكم فلا تقوا لمن سبلا) قوله لا تصوم المرأة الا باذن زوجها اي في غير الفرائض اما قولها اني لا اصلي حتى تطلع الشمس فاما اهل بيت اي اما اهل صنعة لا نام الليل قد عرف لنا ذلك اي عادت ذلك وهي اهم كانوا يسقون الماء في طول الايام لا نسكدا يستيقظ اي اذا رقدا آخر الليل حتى تطلع الشمس حقيقة او مجازا مشارفاً قل فاد الاستيقظت يا صفوان يصل اي اداء او قضاء قال الطيبي وانما قبل عذره مع تقصيره ولم يقبل منها وان لم تقصر ايذانا بحق الرجال على النساء اه وفي اثبات التقصير له وفيه مما عمل بحث وقد قال بعض شراح الحديث في تركه التعريف امر عجب

أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ فِي نَهْرٍ مِنَ الْمَهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فَبَاءَ بِمِعْرٍ فَسَجَدَ لَهُ فَقَالَ أَصْحَابُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَسْجُدُ لَكَ الْبَهَائِمُ وَالشَّجَرُ فَتَحْنُ أَحَقُّ أَنْ تَسْجُدَ لَكَ فَقَالَ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَأَكْرِمُوا أَخَاكُمْ وَلَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا وَلَوْ أَمَرَهَا أَنْ تَقُلَّ مِنْ جَبَلٍ أَصْفَرَ إِلَى جَبَلٍ أَسْوَدَ وَمِنْ جَبَلٍ أَسْوَدَ إِلَى جَبَلٍ أَبْيَضَ كَانَ يَتَّبِعِي لَهَا أَنْ تَفْعَلَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُقْبَلُ لَهُمْ صَلَاةٌ وَلَا تَصْعَدُ لَهُمْ حَسَنَةٌ الْعَبْدُ الْآبِقُ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى مَوْلَاهُ فَيَضَعُ يَدَهُ فِي أَيْدِيهِمْ وَالْمَرْأَةُ الَّتِي أَخْطَأَ عَلَيْهَا زَوْجُهَا وَالسَّكْرَانُ حَتَّى يَصْحَوْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النِّسَاءِ خَيْرُ قَالَ أُنِّي نَسْرُهُ إِذَا نَظَرَ وَتَطِيعُهُ إِذَا أَمَرَ وَلَا تُخَالِفُهُ فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالِهَا بِمَا يَكْرَهُ رَوَاهُ السَّائِي وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

* وَعَنْ * أَنَسِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مِنْ أَعْظَمِ مَنَاقِبٍ فَقَدْ أُعْطِيَ خَيْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَلْبٌ شَاكِرٌ وَلِسَانٌ ذَاكِرٌ وَبَدَنٌ عَلَى الْبَلَاءِ صَابِرٌ وَزَوْجَةٌ لَا تَبْغِيهِ

من لطف الله سبحانه بعباده ولطف بنيه ورفقه بامته ويشبه ان يكون ذلك منه على ملكه الطبع والسيلا العادة فصار كالشيء المعجوز عنه وكان صاحبه في ذلك بمنزلة من يعصى عليه معذره فيه ولم يثرب عابه ولا يحوز ان يظن به الامتناع من الصلاة في وقتها ذلك مع روال العذر بوقوع التشبه والايقاط بمن يحصره ويشاهده اه فكأنه اذا سقى الماء طول الليل ينام في مكانه وليس هناك من يوقظ فيكون مفدورا والله تعالى اعلم قوله فقال اعبدوا ربكم اي بتخصيص السجدة له فابا عاية العبودية ونهاية العباداة واكرموا احاكم اي طمونه تعظما يليق له بالهبة القلبية والاكرام المشتمل على الاطاعة الظاهرية والباطنية وفيه اشارة الى قوله تعالى (ما كان لشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والسوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين) وايضا الى قوله (ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم) واما سجدة البعير فخرق للعادة واقع بتسخير الله تعالى وامره فلا مدخل له صلى الله عليه وسلم في فعله والبعير معذور حيث انه من ربه مأمور كما امر الله تعالى ملائكته ان يسجدوا لآدم والله سبحانه وتعالى اعلم قال الطيبي رحمه الله تعالى قاله تواضعا وهضما لنفسه يعني اكرموا من هو بشر مثلكم ومفرغ من صلب ابيكم آدم واكرمه الله واحتاره واوحى اليه كقوله تعالى (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي) ولو امرها اي زوجها ان تقبل من جمل اصفر الى جبل اسود اي احجار هذا الى داء مع انه عبث مطلق ومن جبل اسود هو داء او غيره الى جبل ابيض قال الطيبي رحمه الله تعالى كناية عن الامر الشاق :

* لقل الصخر من قلل الجبال * احب الي من منن الرجال *

وتخصيص اللونين تميم للبالغة لانه لا يكاد يوجد احدهما بقرب الآخر وزوجة لا تبغيه بفتح التاء وبضم اي

حَتَّى تَطَهَّرَ ثُمَّ تَحِيضَ فَتَطَهَّرَ فَإِنْ بَدَأَ أَنْ يُطِيقَهَا فَلْيُطْلِقْهَا طَاهِرًا قُلْ أَنْ يَسْهَى فَمِنْكَ
الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تُطْلَقَ لَهَا النِّسَاءُ ، وَفِي رِوَايَةٍ مَرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لْيُطْلِقْهَا طَاهِرًا أَوْ

امر استصلاح وارشاد الي ما هو الا صوب لا ايجاب والزام بالطلاق وفيه دليل على ان الاولى للطلاق ان يقتصر
على طلقة واحدة لبتا في العود اليها والله اعلم (كذا في المراجعة ملاقاة عن الطيبي) قد اختلف الائمة رحمهم الله تعالى
في انه هل يجوز للرجل ان يغادها ماكثر مما اعطاها فذهب الجمهور الى حواجز ذلك لمعوم قوله تعالى (ولا
جناح عليهما فيما اقتدت به) وبه يقول ابن عمر وابن عباس ومجاهد وعكرمة وابراهيم الحنفي وقبيصة بن
دؤيب والحسن بن صالح وعثمان البتي وهذا مذهب مالك والاثب والشافعي وابي ثور واحتاره ابن حريز وقال
اصحاب ابي حنيفة ان كان الاضرار من قبلها حاز ان ياخذ منها ما اعطاها ولا يجوز الزيادة عليه فان ازداد
حاز في النساء وان كان الاضرار من حته لم يجوز ان ياخذ منها شيئا فان اخذ جاز في التقضاء وقال الامام احمد
وابو عبيد واسحاق بن راهويه لا يجوز ان ياخذ اكثر مما اعطاها وهذا قول سعيد بن المسيب وعطاء وعمرو
ابن شعيب والزهرري وطوس والحسن والشيب وحامد بن ابي سليمان والربيع بن انس وقل معمر والحاكم
كان علي يقول لا يؤخذ من الخلعة دوى ما اعطاها وقل الازاعي القضاء لا يجوزون ان يؤخذ منها اكثر
مما ساق اليها (قلت) ويستدل لهذا القول بما تقدم من رواية قتادة عن عكرمة عن ابن عباس في قصة ثابت
قيس فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان ياخذ ما ساق لا يزداد - وقد رواه ابن مردويه في تفسيره عن
موسى بن هارون حدثنا ازهر بن مروان حدثنا عبد الاطلى مثله وهكذا رواه ابن ماجة عن ازهر بن
مروان باساده مثله سواء وهو اسناد جيد مستقيم - وبما روى عبد بن حميد حيث قال اخبرنا قبيصة عن
سفيان عن ابن حريج عن عطاء ان النبي صلى الله عليه وسلم كره ان ياخذ منها اكثر مما اعطاها يعني الخلعة
وحملوا معنى الآية على معنى فلا جناح عليهما فيما اقتدت به من الذي اعطاها لتقدم قوله (ولا تأخذوا مما
آتيتموهن شيئا الا ان يخرجا الا يقيما حدود الله فان ختم الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به) اي
من ذلك وهكذا كان يقرها الربيع بن انس فلا جناح عليهما فيما اقتدت به منه - رواه ابن جرير ولهذا قال
بعده (تلك حدود الله فلا تمتدوها ومن يمتد حدود الله فأولئك هم الظالمون) (كذا في تفسير الامام الكبير
الشهير بالحافظ بن كثير رحمه الله تعالى) وقال الامام المهام حجة الاسلام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى قد
انزل الله تعالى في الخلع آيات منها قوله (وان اردتم اقبدا لزوج مكان زوج وآتيتم احداهن قطارا فلا
تأخذوا منه اثماخذونه بهتاك واثما ميا) فهذا يمنع اخذ شيء منها اذا كان المشوز من قبله لذلك قل اصحابا
لا يحل له ان ياخذ منها في هذا الحال شيئا والله اعلم (كذا في كتاب الاحكام) قوله وملك العدة التي امر الله
ان تخلق لها النساء احتج به من اعتبر العدة بالطهار واجاب عنه الامام الطحاوي في شرحه اني الاثار بانه
ليس المراد ههنا بالعدة هو العدة المصطلحة الثابتة بالكتاب التي هي ثلاثة قروء بل عدة طلاق النساء اي وقته
وليس ما يكون عدة تطاق لها النساء يجب ان يكون العدة التي تمتد بها النساء وقد جاءت العدة لمعان وهما
حجة اخرى وهي ان عمر هو الذي خاطبه رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا القول ولم يكن هذا القول
عنده دليلا على ان القراء في العدة هو الطهر فان مذهبه ان القراء هو الحيض والله اعلم (كذا في التعليق المدجد)
وقل الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره قد اختلف السلف والخلف في المراد بالاقرام ما هو على قولين

حَامِلًا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرْنَا
اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَلَمْ يَعُدَّ ذَلِكَ عَلَيْنَا شَيْئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْحَرَامِ
يُكْفَرُ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ

(أحدهما) ان المراد بها الاطهار وهو مذهب مالك والشافعي وغير واحد وداود وابي ثور ورواية عن احمد
(والقول الثاني) ان المراد بالاقرء الحيض وهكذا روي عن ابني بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي وابي الدرداء
وعبادة بن الصامت وانس بن مالك وابن مسعود ومعاذ وابي بن كعب وابي موسى الاشعري وابن عباس
وسعيد بن المسيب وعلقمة والاسود وابراهيم ومجاهد وعطاء وطاوس وسعيد بن حير وعكرمة ومحمد بن
سيرين والحسن وقتادة الشامي والربيع ومقاتل بن حيان والسدي ومكحول والضحاك وعطاء الخراساني
انهم قالوا الاقرء الحيض وهذا مذهب ابني حنيفة واصحابه واصح الروايتين عن الامام احمد بن حنبل وحكى
عنه الاثر انه قل الاكابر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون الاقرء الحيض وهو مذهب
الثوري والاوزاعي وابن ابني ليلى وابن شبرمة والحسن بن صالح بن حي وابي عبيد واسحاق بن راهويه -
ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لماطمة بنت ابني حبيش دعى الصلاة ايام اقرائك وقوله صلى الله عليه وسلم
طلاق الامة ثنتان وعنتها حيضتان انتهى كلامه ويدل عليه ايضا قوله تعالى (واللّٰٓئِي يَتَسَنَّهْنَ مِنَ الْحَيْضِ
نَسَا كُنَّ اِنْ ارْتَبْتُمْ فَعَدَّتْنَ ثَلَاثَةَ اَشْهُرٍ) فوجب الشهور عند عدم الحيض فاقامها مقامها فدل ذلك على ان
الاصل هو الحيض كما انه لما قال فلم تجدوا ماء فتيتموها - علما ان الاصل الذي نقل عنه الى الصعيد هو الماء -
(ويدل عليه) ايضا حديث ابني سعيد الحذري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في سبايا او طلس لا توطأ
حامل حتى تضع ولا حائل حتى تستبري بحيضه - ومعلوم ان اصل العدة موضوع للاستبراء فلما جعل النبي صلى الله
عليه وسلم استبراء الامة بالحيضة دون الطهر وجب ان تكون العدة بالحيض دون الطهر - والله اعلم (كذا
في كتاب الاحكام للامام ابني بكر الرازي رحمه الله تعالى) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى في البداية مذهبنا
منقول عن الخلفاء الاربعة والمبالغة وابني بن كعب ومعاذ بن جبل وابي الدرداء وعبادة بن الصامت وزيد بن
ثابت وابني موسى الاشعري وزاد ابو داود والسنائي معبد الجبني وعبد الله بن قيس رضي الله عنهم وقال احمد
كنت اقول الاقرء الاطهار ثم وقفت بقول الاكابر والله اعلم (كذا في البداية شرح الهداية) قوله خيرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحترنا الله ورسوله فلم يعد ذلك علينا شيئا كان علي رضي الله عنه يرى ان
المرأة اذا خبرت فاختارت نفسها بانت بواحدة وان اختارت زوجها كان كذلك واحدة رجعية وكان زيد بن
ثابت في الصورة الاولى يقول بانت بثلاث وفي الاخرى واحدة باينة فانكرت ذلك وقالت قولها اي لو كان
ذلك موجبا لوقوع الطلاق لعد علينا طلاقا ولم يعد علينا شيئا لا ثلاثا ولا واحدة باينة ولا رجعية ومنه حديث
ابن عباس رضي الله عنهما في الحرام يكفر لعد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اراد ابن عباس ان من حرم
على نفسه شيئا قد احل الله له يلزمه كفارة يمين فان النبي صلى الله عليه وسلم لما حرم على نفسه ما احل الله له
بالكفارة قال الله تعالى (يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبغني مرضاة ازواجك والله غفور رحيم قد فرض
الله لكم تحلة ايمانكم الآية) والاسوة الحسنة التي يكون عليها الانسان من اتباع غيره ان حسنا او قبيحا ولهذا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْكُثُ عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَشَرِبَ عِنْدَهَا عَسَلًا فَتَوَاصَيْتُ
أَنَا وَحَفْصَةُ أَنْ آيْتَنَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَقُلْ إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ
مَغَافِيرٍ أَكَلْتُ مَغَافِيرَ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِحْدَاهُمَا فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ لَا بَأْسَ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ
زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَلَنْ أَعُودَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ لَا تُخْبِرِي بِذَلِكَ أَحَدًا يَنْتَفِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِهِ
فَنَزَلَتْ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ أَلَا يَهْدِي اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ

الفصل الثاني * عن * ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ
سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِي غَيْرِ مَا بَأْسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَائِحَةُ الْجَنَّةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبْغِضُ
الْحَلَالَ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَلِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا طَلَاقَ قَبْلَ نِكَاحٍ

وصعت في الآية بالحسنة (كذا في شرح المصاحح للتوربشتي) قولها ان يمكث عند زينب بنت جحش اي حين
يدور على سائر لا عند موتها وشرب اي مرة عندها عسلا وكان يحب العسل فتواصيت انا وحفصة بالرفع لا غير
ان ابتنا اي هذه الشرطية دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل اي اجد منك ريح مغافير اكلت مغافير
بفتح الميم المعجمة جمع مغفور بضم الميم وقيل جمع مغفر بكسر الميم وهو ثمر العضاء كالعرفط والفسطاط والمراد هنا
ما يجتمى به من العرفط اذ قد ورد في الحديث جرس نخلته العرفط والحرس اللحن والعرفط بالضم شجر من
العضاء على ما في القاموس وما يوضحه العرفط حاو وله رائحة كريهة وقبل صنع شجر العضاء وقيل هو نبت له
رائحة كريهة (مرقاة) قوله فلي اعود اي لشرب العسل وقد حلفت اي على ان لا اعود ولا تخبري بذلك بكسر
الكاف احدا قال ابن الملك لثلا يعرف ارواحه انه اكل شيئا له رائحة كريهة والظاهر لثلا ينكسر خاطر زينب
من امتناعه من عسلها (مرقاة) قوله فنزلت يا ايها النبي لم تحرم هذا الحديث صريح في ان الآية نزلت في
تحريم العسل وقد جاء انها نزلت في تحريم مارية او كليهما - والله اعلم (لمعات) قوله ايما امرأة سألت زوجها
طلاقا في غير ما بأس الحديث والبأس الشدة اي من غير شدة تلجئها الى ذلك وقوله وحرام عليهما اي مجموع
وذلك على نهج الوعيد والمبالغة في التهديد ووقوع ذلك يتعلق بوقت دون وقت اي لا تحدد رائحة الجنة اذا
وجدتها المحسنون وقد بينا وجه ذلك في كتاب العلم (كذا في شرح المصاحح للتوربشتي رحمه الله تعالى)
قوله ابغض الحلال الى الله الطلاق وفيه ان ابغض الحلال مشروع وهو عند الله مبهوض كاداء الصلوات في
البيوت لا لعذر والصلاة في الارض المنصوبة وكالبيع وقت النداء في يوم الجمعة ولان احب الاشياء عند الشيطان
التفريق بين الزوجين كما مر في غير ان يكون ابغض الاشياء عند الله تعالى هو الطلاق (طبي) قوله لا طلاق
قبل نكاح لان الطلاق فرع ملك المتعة وقد جوز ابو حنيفة والزهري تعليقهما بالنكاح عموما بان يقول كل
امرأة نكحتها فهي طالق او خصوصا بان يقول لامرأة معينة اذا نكحتك فات طالق فيقع الطلاق عند النكاح

وَلَا عِتَاقَ إِلَّا بَعْدَ مِلْكٍ وَلَا وَصَالَ فِي صِيَامٍ وَلَا يَتَمَّ بَعْدَ احْتِلَامٍ وَلَا رَضَاعَ
بَعْدَ فِطَامٍ وَلَا صَمْتَ يَوْمٍ إِلَى اللَّيْلِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُمَيْبٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْرَ لِابْنِ آدَمَ فِيمَا
لَا يَمْلِكُ وَلَا عِتْقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَلَا طَلَاقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَلَا
يَنْعَى إِلَّا فِيمَا يَمْلِكُ * وَعَنْ * رُكَّانَةَ بْنِ عَبْدِ يَزِيدَ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ سُهَيْمَةَ الْبَتَّةَ فَأُخْبِرَ
بِذَلِكَ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَقَالَ رُكَّانَةُ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَرَدَّهَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ

والجمهور على خلافه وقد عرف تحقيقه في أصول الفقه وكذا الكلام على قوله ولا عتاق إلا بعد ملك وذهب
بعضهم إلى الجواز في الخصوص دون العموم وقوله ولا وصال في صوم أي يحرم صوم الوصال لقبر النبي صلى الله
عليه وسلم وقد مر الكلام فيه في باب الصوم ولا يتم بضم الياء وسكون التاء بعد احتلام أي بلوغ فإن أحكمه
واطلاق اسم التيمم إنما يكون قبل البلوغ ولا رضاع بعد فطام الرضاع بفتح الراء وقد يكسر مصدر رضع أمه
كسمع وضرب رضعا ويحرك ورضاعا ورضاعة ويكسر أن كذا في القاموس والفطام بكسر الفاء فصل
السبي عن الرضاع وقد اختلف في حده ولا صمت يوم إلى الليل بفتح الصاد أي لا فضيلة في ذلك كما كان يفعل
بعض من قبلنا في الصوم قوله لا نذر لابن آدم فيما لا يملك كما لو قال الله علي أن اعتق هذا العبد ولم يكن
في ملكه وقت النذر حتى لو ملكه بعد ذلك لم يعتق (لمعات) قوله ولا طلاق فيما لا يملك أعلم أنه إذا ضاف
الطلاق إلى النكاح وقع عقيب النكاح عندنا مثل أن يقول لامرأة أن تزوجتك فانت طالق وبه قال عمر بن
الخطاب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وأبو بكر بن عمرو بن حزم وأبو بكر بن عبد الرحمن
وشريح والزهرى وسعيد بن المسيب والشعبي والنخعي ومكحول وسالم ابن عبد الله وحماد بن أبي سليمان في
آخرين وهو قول مالك وربيعة والأوزاعي والقاسم وعمر بن عبد العزيز وابن أبي ليلى وعند الشافعي لا يقع
وبه قال أحمد ويروى ذلك عن علي وابن عباس وعائشة رضى الله تعالى عنهم - لقوله عليه الصلاة والسلام
لا طلاق قبل النكاح قلنا الحديث محمول على نفى التحيز وهذا الحمل مأثور عن السلف كالزهرى والتبعي وسالم
والقاسم وأبراهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز والأسود وأبي بكر بن عبد الرحمن ومكحول (كذا في البداية
للحاظ اله في رحمه الله تعالى) وقال العلامة بن المهام رحمه الله تعالى ومما يؤيد ذلك ما في موطأ مالك أن
سعيد بن عمر بن سالم الزرقى سأل القاسم بن محمد عن رجل طلق امرأته أن هو تزوجها فقال القاسم أن رجلا
جعل امرأته عليه كظهر أمه أن هو تزوجها فأمر عمر أن هو تزوجها أن لا يقربها حتى يكفر كعارة المظاهر
فقد صرح عمر رضى الله تعالى عنه بصحة تعليق الظهار بالملك ولم ينكر عليه أحد فكان إجماعا (كذا في فتح
القدیر قوله طلق امرأته سُهَيْمَةَ بِالنَّصْفِ الْبَتَّةَ بِهَمْزَةٍ وَصَلَّ إِذْ قَالَ أَنْتَ طَلَقَ الْبَتَّةَ مِنْ الْبَتِّ الْقَطْعُ قِيلَ الْمُرَادُ
بِالْبَتَّةِ الطَّلُوعُ الْمَجْرَى بِقَالَ عَيْنُ نَانَةٍ وَبَتَّةٌ أَيْ مَنْقُطَةٌ عَنْ عِلَاقِ التَّعْوِيقِ ثُمَّ طَلَقَ الْبَتَّةَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَاحِدَةً
رَجْعِيَّةً وَإِنْ نَوَى بِهَا ثَنَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فَهُوَ مَا نَوَى وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَاحِدَةً بَائِنَةً وَإِنْ نَوَى ثَلَاثًا ثَلَاثَ وَعِنْدَ
مَالِكٍ ثَلَاثَ فَأُخْبِرَ بِلَفْظِ الْمَجْزُولِ أَوْ الْمَعْلُومِ بِذَلِكَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُ فَرَدَّهَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَلَّقَهَا الثَّانِيَةَ فِي زَمَانِ عُمَرَ وَالثَّالِثَةَ فِي زَمَانِ عُثْمَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالْتِّرِمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْذَّارِمِيُّ إِلَّا أَنَّهُمْ لَمْ يَذْكُرُوا الثَّانِيَةَ وَالثَّالِثَةَ * وَعَنْ * أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثُ جِدْهَنْ جِدٌّ وَهَزْلُهُنَّ جِدٌّ السَّكَّاحُ
وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ رَوَاهُ الْتِّرِمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ الْتِّرِمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَلَاقَ وَلَا عَتَاقَ
فِي إِغْلَاقٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ قِيلَ مَعْنَى الْإِغْلَاقِ إِلَّا كَرَاهُ

أي مكره من الرد بتجديد السكاح عند أبي حنيفة فإن عنده يقع بهذا القول تطليقة بائنة - وبالأمر بالرجعة
عند الشافعي - بأن يقول راحتها إلى نكاحي - وفي شرح السنة فيه أن طلاق البتة واحدة إذا لم يرد أكثر
منها وإنها رجعية وروى عن علي رضي الله تعالى عنه أنه كان يعمل الخلية والبرية والباتة والبتة والحرام ثلاثا
(مرقاة) قوله ثلاث جدنه جد الحديث قال القاضي اتفق أهل العلم على أن طلاق المازل يقع فإذا جرى صريح
لفظة الطلاق على لسان العاقل البالغ لا يقع فيه لا يقول كنت فيه لاعبا أو هازلا (ط) وروى عن عمرو بن الحسن
عن أبي الدرداء قال كان الرجل يطلق امرأته ثم يرجع فيقول كنت لاعبا فازل الله تعالى (ولا تتخذوا آيات
الله هزوا) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلق أو حرر أو نكح فقال كنت لاعبا فهو جاد ولا سلم
فيه خلافا بين فقهاء الأمصار وهذا أصل في إيقاع طلاق المكره لأنه لما استوى حكم الجاد والمازل فيه وكا أنما
يفترقان مع قصدتها إلى القول من جهة وجود إرادة أحدها لإيقاع حكم ما لفظ به والآخر غير مرید لإيقاع
حكمه لم يكن للنية تأثير في دفعه وكان المكره قاصدا إلى القول غير مرید لحكمه لم يكن لعمد نية الإيقاع
تأثير في دفعه فدل ذلك على أن شرط وقوعه وجود لفظ الإيقاع من مكلف والله أعلم (كذا في كتاب الأحكام
للإمام الجصاص رحمه الله تعالى) قوله لا طلاق ولا عتاق في إغلاق بكسر المعزة أي إكراه به أخذ من لم
يوقع الطلاق والعتاق من المكره وهو قول مالك والشافعي وأحمد وعندنا يصح طلاقه واعتاقه وهو قول عمر
ابن الخطاب وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم وبه قال الشعبي وابن جبير والنخعي
والزهري وسعيد بن المسيب وشريح القاضي وأبو قلابة وقادة والثوري (كذا في الباية وعمدة القاري)
وقال ابن المهام رحمه الله تعالى المكره مختار في التكلم اختيارا كاملا في السبب إلا أنه غير راض بالحكم لأنه
عرف الثمرين فاختار أهونها عليه غير أنه محمول على اختياره ذلك ولا تأثير لهذا في نفي الحكم يدل عليه حديث
حنيفة وأبيه حين حلفها المشركون فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم نفي لم يهدم ونستعين الله عليهم فبين
أن اليمين طوعا وكرها سواء فلم أن لا تأثير للإكراه في نفي الحكم المنطوق بمجرد اللفظ عن اختيار بخلاف
البيع لأن حكمه يتعاق باللفظ وما يقوم مقامه مع الرضا - وهو متفق بالإكراه وروى محمد بإسناده عن
صفوان بن عمرو الطائي أن امرأة كانت تبغض زوجها فوجدته نائما فأخذت شفرة وجلست على صدره ثم
حركته وقالت لتطلقني ثلاثا والا ذبحتك فنادى الله فابت فطلقها ثلاثا ثم جاء إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فسأله فقال صلى الله عليه وسلم لا قيلولة في الطلاق (كذا في فتح القدير) قال العبد الضيف عفا الله عنه

عن * أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ كل طلاق جائز إلا طلاق المعتوه والمغلوب على عقله رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب وعطاء بن عجلان الراوي ضعيف ذاهب الحديث * وعن * علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يبلغ وعن المعتوه حتى يعقل رواه الترمذي وأبو داود ورواه الدارمي عن عائشة وأبن ماجه عنهما * وعن * عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلاق الأمة تطليقتان وعِدَّتُها حِفْضَتان رواه الترمذي وأبو داود وأبن ماجه والدارمي

الفصل الثالث * عن * أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المُنْتَزِعَاتُ وَالْمُخْلَعَاتُ هُنَّ الْمُنَاقِقَاتُ رواه النسائي * وعن * نافع عن مولاة لصفية بنت أبي عبيد أنها أختلعت من زوجها بكل شيء لها فلم ينكح ذلك عبد الله بن عمر رواه مالك * وعن * محمود بن زيد قال أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً فقام غضبان ثم قال أيلعب بكذاب الله عز وجل وأنا بين أظهركم حتى قام رجل فقال يا رسول الله ألا أقتله رواه النسائي * وعن * مالك بلغه أن رجلاً

قال الله عز وجل (واد احذوا منكم ورفعوا فوقكم الطور حدوا ما آتيناكم بقوة وادكروا ما فيه لعنكم تتقون) رفع فوقهم الطور واخذ عنهم الميثاق في هذه الحالة فأقروا وقبلوا - ولما عرضوا عن ذلك الميثاق الذي اخذ عنهم كرها وقسروا عوتبوا بقوله تعالى (ثم توليت من حد ذلك) فدل ذلك ان ميثاق المكره وعهده معتبر في الشرع وليس قوله وفعله مثل قول النائم وفعله والاكرام لا يسلب الاختيار بل يسلب الرضا والمؤثر في وقوع الطلاق انما هو التلفظ بالطلاق بقصد وادارته سواء رضي او لم يرض فيبني ان يكون طلاق المكره صحيحاً ومعتبراً والله اعلم قوله الا طلاق المعتوه قيل هو المجنون المصاب بعقله وقيل ناقص العقل والمغلوب على عقله كانه عطف تفسيري ويؤيده رواية المذاهب بلا واو وقيل المراد بالمغلوب السكران في شرح السنة اختلف في طلاق السكران فذهب عثمان وابن عباس الى ان طلاقه لا يقع لانه لا عقل له كالجنون وقال علي وغيره يقع وهو قول مالك والثوري وظاهر مذهب الشافعي وابي حنيفة لانه عاص لم يزل عنه الخطاب ولا الانم بدليل انه يؤمر بقضاء الصلوات وبانهم اخراجها عن وقها (ط) قوله المنتزعات بكسر الزاي اي الناشزات التي ينتزعن افسهن عن ازواجهن والمخلعات بكسر اللام اي التي يطلقن الخلع والطلاق عن ازواجهن من غير باس هن المناققات اي العاصيات باطنا والمطيعات ظاهراً (ق) قوله يلعب بكاتب الله يعني ان قوله تعالى (الطلاق مرتان) معناه مرة بعد مرة فالتطليق الشرعي على التفريق دون الارسال (ط)

قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ إِنِّي طَلَقْتُ أَمْرَأَتِي مِائَةَ تَطْلِيقَةٍ قَدَاذًا تَرَى عَلَيَّ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَلَقْتَ مِنْكَ ثَلَاثَ وَسَبْعٍ وَتِسْعُونَ أَتَخَذْتَ بِهَا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوا رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ
 * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُمُ مَاذُمَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعَتَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ وَرَوَاهُ الدَّارِقُطَنِيُّ

باب المطلق ثلاثاً *

الفصل الاول * عَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أَمْرَأَةٌ رِفَاعَةَ الْغُرَظِيِّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَنِي فَبَتَّ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَزْبَرِ وَمَا مَعَهُ إِلَّا مِثْلُ هُدْبَةِ الْثَوْبِ فَقَالَ أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَا حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحْلِلَ وَالْمُحْلَلَّ لَهُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَعُقَيْبَةُ بْنُ عَامِرٍ * وَعَنْ * سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ أَدْرَكْتُ بُضْعَةَ عَشْرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب المطلقة ثلاثاً *

قال تمالى (فان طلقها فلا تحل له من عدتي تنكح زوجها غيره قوله بت طلاق اي قطعه فلم يبق من الثلاث شيئا قوله فتزوجت بعده عبد الرحمن الزبير اكثر اهل القل يفتحون الزاء ويكسرون الباء ورواه ابو بكر النيسابوري بضم الزاي وفتح الباء وكذلك اخرجه البخاري في تاريخه وقوضا وما معه الا مثل هُدْبَةِ الثوب كناية عن صغرهن وقلة عنايته وفيه حتى تدوقي عسيلته قيل انه كناية عن حلاوة الجماع شبه لدته بالعسل وانما انت لانه اراد قطعة من العسل وقيل انت على معنى النطفة وقيل على ارادة اللذة وقيل العسل يذكر ويؤنث فذهب في تصغيره الى التأنيث ومن الحسان حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له قيل هو ان يطلق الرجل امرأته ثلاثا فيتزوجها رجل آخر على شريطة ان يطلقها بعد موافقة اياها لتحل للزوج الاول (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي) قال الطبري وانما لعنهما لما في ذلك من هتك المرواة وقلة الحمية وخسة النفس اما بالنسبة الى المحلل له اظاهر واما بالنسبة الى المحلل فلانه يعير نفسه بالوطأ لغرض الغير ولذا حمله ~~عليه~~ بالنسبة المستعار وليس في الحديث ما يدل على بطلان العقد كما قيل بل يستدل به على صحته من حيث انه يمي القاعد محلا وذلك انما يكون اذا كان العقد صحيحا فان الفاسد لا يحل اه وقال الشافعي موقوف للمعلن

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَقُولُ يُوقِفُ الْمَوْلَى رَوَاهُ فِي شَرْحِ أَلْسِنَةٍ * وَعَنْ * أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ سُلَيْمَانَ
ابْنَ صَخْرٍ وَبَقِيَ لَهُ سَلَمَةُ بْنُ صَخْرٍ الْيَاضِي جَعَلَ امْرَأَتَهُ عَلَيْهِ كَظْهَرِ أُمِّهِ حَتَّى يَمُتِي رَمَضَانَ
فَلَمَّا مَضَى نِصْفُ مِنْ رَمَضَانَ وَقَعَ عَلَيْهَا لَيْلًا فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعَتَقَ رَقَبَةً قُلْ لَا أَجِدُهَا قَالَ فَصَمَّ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ
قَالَ أَطْعِمُ سِتِينَ مِسْكِينًا قُلْ لَا أَجِدُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفِرْوَةَ بْنِ عَمْرٍو
أَعْطِهِ ذَلِكَ الْعَرَقَ وَهُوَ مِكَتَلٌ يَأْخُذُ خَمْسَةَ عَشَرَ صَاعًا أَوْ سِتَّةَ عَشَرَ صَاعًا لِيُطْعِمَ سِتِينَ
مِسْكِينًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ
سَلَمَةَ بْنِ صَخْرٍ نَحْوَهُ قَالَ كُنْتُ امْرَأَةً أُصِيبُ مِنَ النِّسَاءِ مَا لَا يُصِيبُ غَيْرِي وَفِي رَوَايَتِهِمَا

على الحلل لانه نكح على قصد الفراق والنكاح شرع للدوام وهذا اذا اشترطاه بالقول اما اذا نوياه فلم يستوجبا
اللعن (ق) قوله يوقف المولى قد ذكرنا قول اهل اللغة في البضع في اول باب من الكتاب وترك الميز وهو رجلا
او شخصا لما دل عليه قول من اصحاب يقال بضعه عشر رجلا وبضع عشر امرأة ومعنى قوله يوقف المولى
ذهب بعض الصحابة وبعض من بعدهم من اهل العلم الى ان المولى عن امرأته اذا مضى عليه مدة الايلاء وهي عند
بعضهم اكثر من اربعة اشهر وقف فاما ان بقاءه واما ان يطلق وان ابى طلق عليه الحاكم وذلك شيء ما تستطوعه
من الآية رأيا واجتهادا وخالفهم آخرون فقالوا الايلاء اربعة اشهر فاذا انقضت بانت منه بتولية وهو مذهب
ابي حنيفة رحمه الله تعالى وهو الذي يقتضيه ظاهر الامر به قال الله تعالى (لذين يولون من نسائهم تربى اربعة
اشهر فان فاؤوا فان الله غفور رحيم) فان فاؤوا يعني في الاشهر وفي حرف ابن مسعود فان فاؤوا فيهن والتربص
الانتظار اي ينظر لهم ان يمضي تلك الاشهر وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم اي عزموا الطلاق بتربصهم
الى مضي المدة وتركهم الفية وتأويله عند من يرى انه يوقف فان فاؤوا وان عزموا الطلاق بعد مضي المدة
(كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره ذهب
الشافعي رحمه الله تعالى الى ان الطلاق لا يقع بمجرد مضي الاربعة اشهر كقول الجمهور من المتأخرين وذهب
آخرون الى انه يقع بمضي اربعة اشهر بتولية وهو مروي باسانيد صحيحة عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود
وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وبه يقول ابن سيرين ومسروق والقاسم وسالم والحسن وابو سلمة وقتادة
وشريح القاضي وقبيصة بن ذؤيب وعطاء وابو سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن طرخان التيمي وابراهيم
النخعي والريبع بن انس والسدي ثم قيل انها تطلق بمضي الاربعة اشهر طلقة رجعية قاله سعيد بن المسيب وابو
بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ومكحول وربيعة والزهرى ومروان بن الحكم وقيل انها تطلق
طلقة بائة روي عن علي وابن مسعود وعثمان وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وبه يقول عطاء وجابر بن
زيد ومسروق وعكرمة والحسن وابن سيرين ومحمد بن الحنفية وابراهيم وقبيصة بن ذؤيب وابو حنيفة والثوري
والحسن بن صالح اه قوله جعل امرأته عليه كظهر امه قال الطبري شبه زوجته بالام والظهر مقحم لبيان قوة
التناسب كقوله افضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى وكان هذا من ايمان الجاهلية فانكر الله عليهم بقوله (ما هن

أَعْنِي أَبَا دَاوُدَ وَالدَّارِمِيَّ فَأَطْعِمُ وَسَقَا مِنْ قَمَرٍ بَيْنَ مَتْنَيْنِ مَسْكِينًا * وَعَنْ * سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَافٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ صَخْرِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَظَاهِرِ يُوَاقِعُ قَبْلَ أَنْ يُكْفِرَ قَالَ كَمَارَةٌ وَاحِدَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * عِكْرِمَةَ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا ظَاهَرَ مِنْ أَمْرِ أَنَّهُ فَتَشِيهَا قَبْلَ أَنْ يُكْفِرَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ بَيَاضَ حِجْلِيهَا فِي الْقَمَرِ فَلَمْ أَمْلِكْ نَفْسِي أَنْ وَقَعْتُ عَلَيْهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَهُ أَنْ لَا يَقْرَبَهَا حَتَّى يُكْفِرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ شَعْنُهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ شَعْنُهُ مُسْنَدًا وَمُرْسَلًا وَقَالَ النَّسَائِيُّ الدُّرُوسُ أُولَى بِالصَّوَابِ مِنَ الْمُسْنَدِ

(بَاب)

الفصل الاول * عَنْ * مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لِي جَارِيَةٌ كَانَتْ تَرَعِي غَمَّاءَ لِي فَجَعَلْتُهَا وَقَدْ فَقَدْتُ شَاةَ مِنَ الْغَنَمِ فَسَأَلْتُهَا عَنْهَا فَقَالَتْ أَكَلَهَا الذِّبُّ فَأَسِفْتُ عَلَيْهَا وَكُنْتُ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلَطَمْتُ وَجْهَهَا وَعَلَيَّ رَقَبَةٌ أَفَاعَيْتُهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امهاتهم ان امهاتهم الا اللاتي ولدنهم وانهم ليقولون مسكر من القول وزورا وفي قوله ما هن امهاتهم اشعار بان الظاهر مقحم في شرح السنة اذا ظاهر الرجل من امراته يلزمه الكفارة ولا يجوز له قرانها ما لم يخرج الكفارة (ق) قوله كفارة واحدة في شرح مسلم هو قول اكثر اهل العلم وبه قال مالك والشافعي واحمد وقيل اذا واقمها قبل ان يكفر وحسب عليه كفارتان اه ومذهبنا انه ان وطئها قبل ان يكفر استغفر الله ولا شيء عليه غير الكفارة الاولى ولكن لا يعود حتى يكفر والله اعلم (ق) قوله نفثها اي جامعها قوله فلم املك نفسي ان وقعت عليها بتقدير من اي لم استطع ان احبس نفسي من ان وقعت عليها او يكون بدلا من نفسي اي لم املك وقوع نفسي عليها - والحجل بالكسر والفتح الخلل (ط)

(بَاب)

قوله فاسفت بكسر السين عليها اي غضبت على الجارية او حزنت على الشاة وحسنت من في آدم عذر لنفسه وحزته السابق ولطمه اللاحق فلطمت اي ضربت ياطن الكف وجهها فان الانسان مجبول على نحو ذلك وعلى رقة اي اعتاق رقة من وجه آخر غير هذا السبب فاعتقها اي عنه او عنها لما روي عن ابن عمر رضي

أَيْنَ اللَّهِ فَقُلْتُ فِي السَّمَاءِ فَقَالَ مَنْ أَنَا فَقَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْتَقَهَا

الله تعالى عنها قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ضرب غلاما له حدا لم يأت به لطمه فان كفرته ان يعتقه كما سيجيء في الفصل الثالث من باب النفقات والله اعلم (ق) قوله اين الله خالت في السماء قال القاضي لم يرد به السؤال عن المكان فانه منزعه عنه كما هو منزعه عن الزمان بل مراده صلى الله عليه وسلم من سؤاله ايها ان يعلم انها موحدة لمو - شركة ولما قالت في السماء فهم انها موحدة تريد بذلك تنفي الاشهاد الارضية التي هي الاصنام لا اثبات السماء مكانا له تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا او لانه لما كان مأمورا بان يكلم الناس على قدر عقولهم ويهديهم الى الحق على حسب فهمهم ووجدها تعتقد ان المستحق للعبودية اله يدبر الامر من السماء الى الارض لا الالهة الارضية التي يعبدونها المشركون قع منها بذلك ولم يكلمها اعتقاد ما هو ملصوف التوحيد وحقيقة التنزيه واستفسار الرسول ﷺ عن ايمانها عقيب استيذانها عن اعتاقها من الرقة الواجبة في الكفارة وترتيب الاذن على قولها انها بالعلم يدل على ان الرقة المحررة عن الكفارات لا بد ان تكون مؤمنة وفيه خلاف مشهور بين الائمة (ط) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى الحديث اشكل على كثير من المحققين حقيقة ما اريد من هذا السؤال والجواب وتشعبت بهم صيغة القول في الفصلين حتى انتهى بفريق منهم الى النكير بالاطعن على العمياء في الحديث ولم يمد اليهم من ذلك الا افك صريح فان الحديث حديث صحيح وافضى باخرين منهم الى ادعاء ما لم يعرف له في الحديث اصل وذلك زعمهم ان الجارية كانت خرساء فاشارت الى السماء وكلا القولين مردود لانهم قابلوا الصدق بالكذب وعارضوا اليقين بالشك والسبيل فيما صح عن الرسول صلى الله عليه وسلم ان يتلقى بالقبول فان تدارك الله المبلغ اليه بالعلم فيه فذلك هو الفضل العظيم وان قصر عنه فهم فالسلامة في التسليم ورد العلم فيه الى الله والى الرسول مع نفي ما يعترض للاخاطر فيه من المعاني المشتركة والادعاء الموهمة للشاكاة وقد عز جناب الكبرياء عما تنصرف فيه الاوهام وتلقفه الافهام ويدركه الابصار ويحيط به العقول ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ثم ان المتنفر عن هذا الحديث المجد في الحرب عنه لو انهم النظر فيه وفما يتلى عليه من الايات والذكر الحكيم ويروى له من السنن بالقل القويم لم يعدم له نظائر في القليلين قال الله تعالى (أأنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور) ولا شك انه يريد به نفسه وليس ذلك انه محصور فيها ولكن على معنى ان امره ونهيه جاء من قبل السماء فوقه مما لاشارة من النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الى مثل ما نطق به التنزيل وكان صلى الله عليه وسلم في توقيف المباء على الشؤون الالهية والامور القسبية على صراط مستقيم لم يكن لغيره ان يسلك ذلك المسلك الا بتوقيفه وقد اذن له في ذلك ما لم يؤذن لغيره وكان رحمة من الله على عباده وبعث الى كافة الخلايق بعد ان كانوا على طبقات شتى ومنازل متفاوتة من عقولهم وآرائهم وادراكاتهم واستعداداتهم وكان منهم القوي والضعيف والبالغ والقاصر والكامل والناقص فكان يأتي في تعريف ما قد علم بالناس حاجة الى معرفته بالفاظ سهل التناول غزير المعنى يأخذ العارف منها حظه ويعلم الجاهل بها دينه ويوضح بها ما اشكل ويقرب بها ما بعد قد علم كل اناس مشربهم وكان صلى الله عليه وسلم معنيا بان يكلم الناس على قدر عقولهم فلم يكن يتكلم بجملة واحدة بل كان يراعي تفاوت النظر قاصرة الفهم بما يقتضيه صرف التوحيد ويكشف عن حقيقة نور القميص اثره اذ يروى الى حين لم يكن قنع منها بان تعلم ان لها ربا يدبر الامر من السماء الى الارض فسلما عن ذلك على ما تبصره من

رَوَاهُ مَالِكٌ ، وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ قَالَ كَانَتْ لِي جَارِيَةٌ تَرَعِي غَنَمًا لِي قَبْلَ أَحَدٍ وَالْجَوَانِيَّةُ
فَاطَمَتْ ذَاتَ يَوْمٍ فَإِذَا الذَّنْبُ قَدْ ذَهَبَ بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِنَا وَأَنَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي آدَمَ آسَفُ كَمَا
يَأْسَفُونَ لَكِنْ صَكَكْتُهَا صَكَّةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَظُمَ ذَلِكَ عَلَيَّ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُعْتِقَهَا قَالَ أَتُنْتَفِي بِهَا فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَالَ لَهَا أَيْنَ اللَّهُ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ مَنْ أَنَا
قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أُعْتِقَهَا فَأَيُّهَا مُؤْمِنَةٌ

﴿ باب اللعان ﴾

الفصل الاول * عن سهل بن سعد الساعدي قال إن عويمراً العجلاني قال
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَيْقَلْتُهُ فَتَقَتَّلُونَهُ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ فَقَالَ

حَالُهَا وَتَبَيَّنَ مِنْ مَقْدَارِ عَقْلِهَا وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرِفَ الْخَلْقَ بِاللَّهِ وَاعْلَمَهُمْ بِطَرِيقِ الْهُدَايَةِ إِلَيْهِ فَلَيْسَ
لِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ أَنْ يَشْتَرِ عَنْ مَقَالَةٍ قَالَهَا أَوْ يَتَكَبَّرَ عَنْ حُجَّةٍ سَلَكَهَا فَأَيُّهَا مَنْ أَلَا مَا طَابَ وَكَرُمَ وَمَالَهُ
مِنَّا فَمَا بَلَّغْنَا عَنْهُ إِلَّا السَّمْعَ وَالطَّاعَةَ وَالرِّضَا وَالتَّسْلِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلَ مَا صُلِيَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ عِبَادِهِ
الْمُكْرَمِينَ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ) قَوْلُهُ وَالْجَوَانِيَّةُ بِتَشْدِيدِ الْوَاوِ مَوْضِعٌ قَرِيبٌ مِنْ أَحَدِ قَوْلِهِ آسَفُ بِهَمْزَةٍ
مُدَوْدَةٍ وَفَتْحِ سَيْنٍ أَيْ أَغْضَبَ كَمَا يَأْسَفُونَ لَكِنْ أَيْ وَارِدَتْ أَنْ أَضْرِبَهَا شَدِيدًا عَلَى مَا هُوَ مُقْتَضَى الْغَضَبِ لَكِنْ صَكَكْتُهَا
أَيْ لَطَمْتُهَا لَطْمَةً قَوْلُهُ فَمَظُمَ بِالتَّشْدِيدِ وَالْفَتْحِ وَفِي نَسْخَةِ التَّخْفِيفِ وَالضَّمِّ (ق)

﴿ باب اللعان ﴾

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ أَنَّهُ
لِلْمَنِ الصَّادِقِينَ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ إِنْ تَشْهَدُ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ
أَنَّهُ لِمَنِ الْكَاذِبِينَ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ) فِي الْمَغْرِبِ لَعْنَةُ لَعْنًا وَلَا عَنْهُ مَلَاعِنَةٌ وَتَلَاعِنُوا
لَعْنًا بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَأَصْلُهُ الطَّرْدُ قَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَمَّا سَمِي لَمَانًا لِأَنَّ كَلَامَ مِنَ الزَّوْجَيْنِ يَبْعَدُ عَنْ صَاحِبِهِ وَيَحْرَمُ
التَّسْكُوحَ بَيْنَهُمَا عَلَى التَّائِيدِ وَقَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَاخْتَصَّتِ الْمَرْأَةُ بِلَفْظِ الْغَضَبِ لِعَظَمِ الذَّنْبِ بِالنِّسْبَةِ
إِلَيْهَا عَلَى تَقْدِيرِ وَقُوعِهِ لَهَا فِيهِ مِنْ تَلَوِثِ أَمْرَانِ وَالتَّعَرُّضِ لِلْخُلُقِ مِنْ لَيْسَ مِنَ الزَّوْجِ وَذَلِكَ أَمْرٌ عَظِيمٌ يَتَرْتَبُ
عَلَيْهِ مَفَاسِدُ كَثِيرَةٌ كَانْتِشَارُ الْحَرَمِيَّةِ وَثُبُوتُ الْوِلَايَةِ عَلَى الْإِنَاثِ وَاسْتِحْقَاقُ الْأَمْوَالِ بِالتَّوَارِثِ فَلَا جَرَمَ خَصَتْ
بِلَفْظَةِ الْغَضَبِ الَّتِي هِيَ أَشَدُّ مِنَ اللَّعْنَةِ وَلِذَلِكَ قَالُوا لَوْ أَبْدَلْتُ الْمَرْأَةَ الْغَضَبَ بِاللَّعْنَةِ لَمْ يَكْتَفِ بِهِ وَقَالُوا لَوْ أَبْدَلْتُ الرَّجُلَ
اللَّعْنَةَ بِالْغَضَبِ قَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَالْأَوَّلَى اتِّبَاعُ النَّصِّ أَهْ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّعَانَ عِنْدَنَا شَهَادَاتُ مَوْكَدَاتٍ بِالْإِيمَانِ
مَقْرُونَةٌ بِاللَّعْنِ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَعَانَ مَوْكَدَاتٍ بِالشَّهَادَاتِ وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنْ قَوْلِ مَالِكٍ وَاحِدٍ
رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَنَا قَوْلُهُ تَعَالَى (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ
شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ الْآيَةُ) فَجَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اللَّعَانَ شَهَادَةً وَقَرَنَهَا بِالْيَمِينِ وَاللَّعْنِ (كَذَا فِي الْبَنَاءِ) وَكُتِبَ الْأَحْكَامُ
لِلْإِمَامِ أَبِي بَكْرٍ الرَّازِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَهُوَ أَعْلَمُ) قَوْلُهُ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَمْ يَحْتَمِلُ أَنْ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَنْزَلَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ فَأَذْهَبَ فَأَتَى بِهَا قَلَّ مَهْلًا
فَتَلَاَعْنَا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَا قَالَ
عُوَيْرٌ كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمْسَكْتُهَا فَطَلَقَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظَرُوا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَسْحَمُ أَدْعَجَ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمَ الْأَلَيْتَيْنِ خَدَجَ السَّاقَيْنِ فَلَا
أَحْسِبُ عُوَيْرًا إِلَّا قَدْ صَدَقَ عَلَيْهَا وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْيَمَرُ كَأَنَّهُ وَحَرَةٌ فَلَا أَحْسِبُ عُوَيْرًا
إِلَّا قَدْ كَذَبَ عَلَيْهَا فَجَاءَتْ بِهِ عَلَى الثَّغْبِ الَّذِي نَعَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
تَصْدِيقِ عُوَيْرٍ فَكَانَ بَعْدُ يُنْسَبُ إِلَى أُمِّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ

تَكُونُ مُتَصِلَةٌ بِعَيْنِي إِذَا رَأَى الرَّجُلَ هَذَا الْمَسْكِرَ وَالْأَمْرَ الْفَظِيعَ وَثَارَتْ عَلَيْهِ الْحَمِيَّةُ ابْتِغَاءً لِقَاتِلِهِ أَمْ يَصْبِرُ عَلَى
ذَلِكَ الشَّانِ وَالْأَمْرِ وَإِنْ تَكُونُ مُنْقَطِعَةً فَسَأَلَ أَوَّلًا عَنِ الْقَتْلِ مَعَ الْقَصَاصِ ثُمَّ أَضْرَبَ عَنْهُ إِلَى سُؤَالِهِ لَأَنْ
أَمْ الْمُنْقَطِعَةُ مُتَضَمِّنَةٌ لِبَلِّ وَالْهَمْزُ قَبْلَ لُضْرَبِ الْكَلَامِ السَّابِقِ وَالْهَمْزَةُ تَسْتَأْذِنُ كَلَامًا آخَرَ وَالْمَعْنَى كَيْفَ يَفْعَلُ
أَيُّ أَيُّ صَبْرٍ عَلَى الْعَارِ أَمْ يَحْدُثُ لَهُ أَمْرٌ آخَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَرَلُ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ وَالْمَرْءُ
قَوْلُهُ تَعَالَى (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ) إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ قَبْلَ رُبَلٍ فِي شَعْبَانَ سَنَةِ
تِسْعٍ مِنَ الْهَجْرَةِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ ظَاهِرُهُ أَنَّ آيَةَ الْإِيمَانِ نَزَلَتْ فِي عُوَيْرٍ وَهُوَ أَوَّلُ إِمَانٍ كَانَ فِي الْإِسْلَامِ وَقَالَ بَعْضُ
الْعُلَمَاءِ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي هَلَالِ بْنِ أُمِيَّةٍ وَهُوَ أَوَّلُ رَجُلٍ لَاعَنَ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ مَعْنَى قَوْلِهِ أَرَلُ فِيكَ أَيُّ فِي شَأْنِكَ
لَأَنَّ ذَلِكَ حَكْمٌ شَامِلٌ لِجَمِيعِ النَّاسِ وَقَبْلَ يَحْتَمِلُ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِيهَا حَمِيمًا فَلَمَّا سَأَلَ فِي وَقْتَيْنِ مُتَعَارِفَيْنِ فَنَزَلَتْ
فِيهَا وَسَبَقَ هَلَالُ بِالْإِيمَانِ قَالَ عُوَيْرٌ كَذَبْتُ بِضَمِّ التَّاءِ عَلَى الْمُتَكَلِّمِ كَذَا ضَبَطَهُ ابْنُ الْهَمَامِ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ
أُمْسَكْتُهَا أَيُّ فِي نِكَاحِي وَهُوَ كَلَامٌ مُسْتَقِلٌ فَطَلَقَهَا ثَلَاثًا كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ مُنْقَطِعٌ عَمَّا قَبْلَهُ تَصْدِيقًا لِقَوْلِهِ فِي أَنَّهُ لَا يُمْسِكُهَا
وَفِي رِوَايَتِهِ فَطَلَقَهَا - وَعُوَيْرٌ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَكَانَتْ أَيُّ الْعِرْقَةِ
سَنَةِ الثَّلَاثِينَ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فَقَالَ فَطَلَقَهَا ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ فَأَذْهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مَا صَنَعَ
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَةِ ثَلَاثِينَ قَالَ سَهْلٌ حَضَرْتُ هَذَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنْتُ مِمَّنْ قَضَتِ السَّنَةَ
بَعْدَ فِي الثَّلَاثِينَ أَنْ يَفْرُقَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا قَالَ الْبَيْهَقِيُّ قَالَ الشَّافِعِيُّ عُوَيْرٌ حِينَ طَلَقَهَا ثَلَاثًا كَانَ جَاهِلًا
بِأَنَّ الْإِيمَانَ فَرَقَةٌ عَلَيْهِ وَظَنَّ أَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَحْرُمُهَا عَلَيْهِ فَارَادَ تَحْرِيمَهَا بِالْإِطْلَاقِ (ق) قَوْلُهُ أَنْظَرُوا مِنَ النَّظَرِ بِمَعْنَى
الْإِنتِظَارِ أَوْ الْفَكْرِ وَالْإِعْتِبَارِ أَيُّ تَأَمَّلُوا فَإِنْ حَادَتْ بِهِ أَيُّ بِالْحُلِّ أَوْ الْوَلَدِ لِدَلَالَةِ السِّيَاقِ عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى جَلَّ جَلَّ
جَلَّالُهُ أَنْ تَرَكَ خَيْرًا أَيُّ أَلَيْتِ أَسْحَمُ أَيُّ أَسْوَدُ أَدْعَجَ الْعَيْنَيْنِ فِي النَّهَايَةِ الدَّعِجُ السَّوَادُ فِي الْعَيْنِ وَغَيْرُهَا وَقَبْلَ
الدَّعِجِ شِدَّةُ سَوَادِ الْعَيْنِ فِي شِدَّةِ بَيَاضِهَا عَظِيمِ الْأَلَيْتَيْنِ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ خَدَجُ السَّاقَيْنِ بِتَشْدِيدِ اللَّامِ الْمَفْتُوحَةِ أَيُّ
عَظِيمِهَا وَكَانَ الرَّحْلُ الَّذِي نُسِبَ إِلَيْهِ الرُّنَا مَوْصُوفًا بِهَذِهِ الصِّفَاتِ وَفِيهِ جَوَازُ الْإِسْتِدْلَالِ بِالشَّبهِ بِنَاءً عَلَى الْأَمْرِ
الْغَالِبِ الْعَادِيِّ وَلِذَا قَالَ فَلَا أَحْسِبُ بِكُسْرِ السِّينِ وَصَمَهَا أَيُّ لَا أَظُنُّ عُوَيْرًا إِلَّا وَقَدْ صَدَقَ بِتَخْفِيفِ الدَّالِ أَيُّ
تَكَلَّمَ بِالصِّدْقِ عَلَيْهَا فِي نِسْبَةِ الزَّنا إِلَيْهَا وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْيَمَرُ تَصْفِيرًا حَرًّا كَأَنَّهُ وَحَرَةٌ بِفَتْحَاتِ دَوِيَّةٍ حَرًّا تَلْتَزِقُ
بِالْأَرْضِ فَلَا أَحْسِبُ عُوَيْرًا إِلَّا قَدْ كَذَبَ بِالتَّخْفِيفِ أَيُّ تَكَلَّمَ بِالْكَذِبِ عَلَيْهَا فَإِنْ عُوَيْرٌ كَانَ أَحْمَرَ فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ
بَعْدَ ذَلِكَ يُنْسَبُ إِلَى أُمِّهِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلَدُ الْفَرَّاشُ وَاللَّهْمُ الْحَجَرُ قَوْلُهُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَاعَنَ بَيْنَ رَجُلٍ وَأَمْرَأَةٍ فَانْتَفَى مِنْ وَلَدِهَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقُّ الْوَلَدُ
بِالْمَرْأَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي حَدِيثِهِ لَهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَظَهُ وَذَكَرَهُ
وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ ثُمَّ دَعَاَهَا فَوَعَّظَهَا وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا
أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ * وَعَنْهُ * أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لِلْمُتَلَاعِنِينَ حَسَابُكُمْ عَلَى اللَّهِ أَحَدُكُمْ كَاذِبٌ لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَا لِي قَالَ لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا وَإِنْ كُنْتَ
كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَلِكَ أَبَعْدُ وَأَبَعْدُ لَكَ مِنْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ أَنَّ هِلَالَ بْنَ
أُمَيَّةٍ قَذَفَ أَمْرَأَتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِيكِ بْنِ سَحْمَاءَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيِّنَةُ أَوْ حَدًّا فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا رَأَى أَحَدُنَا عَلَى أَمْرٍ

فانتفى اي الرجل من ولدها قال الطيبي رحمه الله تعالى الغامضية اي الملاعنة كانت سببا لانتفاء الرجل من ولد
المرأة والحاقه بها ففرق بتشديد الراء المفتوحة اي حكم النبي ﷺ بالفرقة بينها وفيه دليل على ان الفرقة بينها
بتفريق الحاكم لا بنفس اللعان وهو مذهب ابي حنيفة خلافا لزرر والشافعي لانها لو وقعت بنفس اللعان لم يكن
لتطبيقات الثلاث معنى كما ذكره الاكمل وغيره من علمائنا في شرح هذا الحديث قوله وعظه اي نصح الرجل
وذكره بالتشديد اي خوفه من عذاب الله تعالى واخبره ان عذاب الدنيا وهو حد القذف اهون من عذاب
الآخرة والعاقل يحار الايسر على الاعسر حسابكما اي عاسبتكما وتحقيق امركما ومجازاته على الله احديكما اي لا
على التبيين عندنا كاذب اي في نفس الامر ونحن نحكم بحسب الظاهر لاسبيل لك عليها اي لا يجوز لك ان تكون
معها بل حرمت عليك ابدا قيل فيه وقوع الفرقة بمجرد اللعان من غير احتياج الى تفريق الحاكم وبه قال الشافعي
قال الاكمل وفيه انه ليس بواضح لانه يجوز ان يكون معناه لاسبيل لك عليها بعد التفريق اه وقد سبق
الكلام قال يا رسول الله مالي هو فاعل فعل عذوف اي ايذهب مالي او اين يذهب مالي الذي اعطيتها مبرا
قال لامال لك اي باق عندها لان الامر لا يخلو عن احد شيئين ان كنت صدقت عليها فهو بما استحللت من
فرجها اي فمالك في مقابلة وطئك اياها وفيه ان الملاعن لا يرجع بالمهر عليها اذا دخل عليها وعليه اتفاق العلماء
واما ان لم يدخل بها فقال ابو حنيفة ومالك والشافعي لها نصف المهر وقيل لها الكل وقيل لاصداق لها وان
كنت كذبت عليها فذاك اي عود المهر اليك اجد لانه اذا لم يعد اليك حالة الصديق فلائذ لا يعود اليك حالة
الكذب اولى ثم اكده بقوله وابعد لك منها اي من المطالبة عنها (ق) قوله ان هلال ابن امية قذف امرأته
اي نسبها الى الزنا عند النبي صلى الله عليه وسلم اي في حضوره بشريك بن سحماء بفتح اوله قال التوربشتي
رحمه الله تعالى هذا اول لعان كان في الاسلام وفيه زلت الاية وتقدم الكلام عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
البينة بالنصب لا غير قال التوربشتي رحمه الله تعالى اي اقم البينة وقوله او حدا نصب على المصدر اي تحد حدا
اقول او تقديره فثبت حدا وقيل اي حد حدا في ظهرك فقال يا رسول الله اذا رأى احدنا على امرأته اي فوقها

رَجُلًا يَنْطَلِقُ يَلْتَمِسُ الْبَيِّنَةَ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْبَيِّنَةُ وَالْأَحَدُ فِي ظَهْرِكَ
قَالَ هَلَالٌ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَصَادِقٌ فَلْيَنْزِلْ اللَّهُ مَا يُبَيِّرُنِي ظَهْرِي مِنَ الْأَحَدِ
نَزَلَ جِبْرِيلُ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ فَقَرَأَ حَتَّى بَلَغَ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ
فَجَاءَ هَلَالٌ فَشَهِدَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا كَذَبَ فَهَلْ
مِنْكُمْ تَائِبٌ ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَ الْخَامِسَةِ وَقَفُوهَا وَقَالُوا إِنَّهَا مُوجِبَةٌ قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ فَتَلَكَاتٌ وَنَكَصَتْ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهَا تَرْجِعُ ثُمَّ قَالَتْ لَا أَفْضَحُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ
فَمَضَتْ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَبْصِرُوهَا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ سَابِغِ الْإِلَتَيْنِ

رجلا ينطلق حوالب ادا بتقدير الاستفهام على سبيل الاستبعاد اي ايذهب حال كونه يلتمس اي يطلب البينة
فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة بالنصب وفي بعض النسخ بالرفع اي البينة مقررة ومقدمة والا وان
لم تبق البينة او لم تكن البينة حد مصدر مرفوع اي فيثبت عندي حد في ظهرك وفي رواية ابن الهيثم والافح
في ظهرك قال واخرجه ابو يعلى في مسنده بسنده عن انس ابن مالك قال لاول لعان وقع في الاسلام ان شريك
بن سحابة قذفه هلال بن امية بامرته فرمته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام اربعة
شهود والا فحد في ظهرك فالمسألة وهي اشتراط الاربع قطعية مجمع عليها والحكمة تحقيق معنى الستر الممدود
اليه فقال هلال والذي بعثك بالحق اني لصديق اي في فذي ايها فلينزل الله بسكون اللام وصم التحية وكسر
الزاي المخففة في آخره نون مشددة للتاكيد وهو امر بمعنى الدعاء ما يرى تشديد الرأى وتخفيفها اي ما يدع
ويمنع ظهري من الحد اي حد القذف فجاء هلال فشهد اي لاعن والبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعلم
ان احدا كاذب فهل منكم تائب الاظهر انه صلى الله عليه وسلم قال هذا القول بعد فراغها من اللعان والمراد
انه يلزم الكاذب التوبة وقيل قاله قبل اللعان تحذيرا لها منه ثم قامت فشهدت اي لاعنت فلما كانت عند الخامسة
اي من شهادتها وقفوها بالخفيف اي حبسوها ومنعوها عن المضي فيها وهددوها وقالوا اي لها انها الخامسة
موجبة وقيل معنى وقفوها اطلعوها على حكم الخامسة وهوان اللعان انما يتم به ويترب عليه آثاره وانها موجبة
للعن مؤدية الى العذاب ان كانت كاذبة قال ابن عباس رضي الله عنه فتَلَكَاتٌ بتشديد الكاف اي توقفت يقال
تَلَكَأَ في الامر اذا تباطأ عنه وتوقف فيه ونَكَصَتْ اي رجعت وتأخرت وفي القرآن الكريم نَكَصَ على عقبيه والمضى
انها سكنت بعد الكلمة الرابعة حتى ظننا انها ترجع اي عن مقالها في تكذيب الزوج ودعوى البراءة عما
رماها به ثم قالت لا افصح قومي سائر اليوم اي في جميع الايام وابد الدهر او فيما بقي من الايام بالاعراض
عن اللعان والرحوع الى تصديق الزوج واريد اليوم المجلس ولذلك احراه مجرى العام والسائر كما يطلق للسائر
يطلق للجميع فمضت اي في الخامسة واتمت اللعان بها وقال النبي صلى الله عليه وسلم ابصروها امر بالانصار
اي انظروا او تأملوا فيما تأتي به من ولدها فان جاءت به اكحل العينين اي الذي يعلو جفون عيبيه سواد
مثل الكحل من غير اكتحال سابغ الاليتين اي عظيمهما من السبوغ بالموحدة يقال للشئ اذا كان تاما

خَدَلَجَ السَّاقَيْنِ فَهُوَ لِشَرِيكَ ابْنِ سَحْمَاءَ فَجَاءَتْ بِهِ كَذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا مَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ لَكَانَ لِي وَلَهَا شَأْنٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿ وعن أبي هريرة قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوْ وَجَدْتُ مَعَ أَهْلِي رَجُلًا لَمْ أَمْسَهُ حَتَّى آتِي بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قُلْ كَلَّا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ كُنْتُ لَأُعَاجِلُهُ بِالسَّيْفِ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعُوا إِلَى مَا يَقُولُ سَيِّدُكُمْ إِنَّهُ لَتَغَيِّرُ وَأَنَا أَغَيِّرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغَيِّرُ مِنِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن أبي المغيرة قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ أَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَضَرْبَتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرَ مُصَفَّحٍ فَبَاعَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ وَاللَّهُ لَأَنَا أَغَيِّرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغَيِّرُ مِنِّي وَمَنْ أَجَلَ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ

وايا وافراده سابع حداج الساقين اي سمينهما فهو اي ذلك الولد لشريك بن سحماء اي في باطن الامر لظهور الشبه فجاءت به كذلك قال الطبري رحمه الله تعالى وفي اتيان الولد على الوصف الذي ذكره صلوات الله عليه هنا وفي قصة عوكر واحد الوصفين المذكورين مع جوار ان يكون على خلاف ذلك معجزة واخبار بالعب قال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله من بيان لما اي لولا ما سبق من حكمه بدم الحد عن المرأة بلعانها لكان لي ولها شأن اي في اقامة الحد عليها او المعنى لولا ان القرآن حكم بعدم الحد على المتلاعنين وعدم التعرير لعلت بها ما يكون عبرة للماطرين وتذكرا للسامعين قال الطبري رحمه الله تعالى وفي ذكر الشان وتسكيره تهويل وتهجيم لما كان يريد ان يفعل بها لتضاعف ذنبها وفي الحديث دليل على ان الحاكم لا يلتفت الى المظلة والامارات وانما يحكم بظاهر ما تقتضيه الحجج والايمان وان لعان الرجل مقدم على لعان المرأة لانه مشتهر وهذا داريء والدرء انما يحتاج اليه بعد الاثبات والله اعلم (ق) قوله لو وجدت اي صادفت مع اهلي رجلا اي اجنبيا لم امسه بخذ الاستفهام الاستيعادي اي لم اصربه ولم اقله حتى آتي بهجرة ممدودة وكسر المعوقية اي حتى اجيء بأربعة شهداء قال نعم قال اي سعد كلا والذي بعثك بالحق ان كنت لاعاجله بالسيف قبل ذلك اي من غير اتيان بهم وان عذفة من المثقلة واللام هي الفارقة وضمير الشان عذوف وفي الكلام تأكيد قال النووي لبس قوله كلا ردا لقوله صلى الله عليه وسلم ومخالفة لامره وانما معناه الاخبار عن حالة نفسه عند رؤيته الرجل مع امرأته واسيلاء الغضب عايه فانه حينئذ يعاجله بالسيف قوله والله اغير مني قال المظهر يشبه ان مراجعة سعد النبي صلى الله عليه وسلم كان طمعا في الرخصة لاردا لقوله صلى الله عليه وسلم ولما ابى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم سكنت وانتقاد وفي النهاية الغيرة الحمية والافقة وغيور باء مبالغة كشكور وكفور وفي شرح السنة العيرة من الله تعالى الزجر والله غيور اي زحور يحرر عن المعاصي لان الغيرة تغير يعتري الانسان عند رؤية ما يكرهه على الاهل وهو على الله تعالى محال قوله لاضرته بالسيف غير مصحح بكسر الفاء المخففة وفي نسخة ففتحها قال النووي هو بكسر الفاء اي غير ضارب بفتح السيف وهو جانبه بل

وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعُذْرُ مِنْ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُنْذِرِينَ وَالْمُبَشِّرِينَ وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ
إِلَيْهِ الْمَدْحَةُ مِنْ اللَّهِ وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغَارُ وَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَغَارُ وَغَيْرُهُ اللَّهُ أَنْ لَا يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ
مَاحَرَمَ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنْ أَعْرَابِيًّا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنَّ أُمْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ وَإِنِّي أَنْكَرْتُهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا أَلْوَانُهَا قَالَ حُمْرٌ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ قَالَ إِنَّ فِيهَا لَوُرْقًا
قَالَ فَأَنَّى تَرَى ذَلِكَ جَاءَهَا قَالَ عَرِقٌ نَزَعَهَا قَالَ فَلَعَلَّ هَذَا عَرِقٌ نَزَعَهُ وَلَمْ يُرْخِصْ لَهُ فِي الْإِنْتِفَاءِ
مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عَتَبَةُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدَ إِلَى أَخِيهِ سَعْدِ بْنِ
أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ ابْنَ وَليدة زَمَعَةً مِنِّي فَأَقْبَضَهُ إِلَيْكَ فَلَمَّا كَانَ عَامُ الْفَتْحِ أَخَذَهُ سَعْدٌ فَقَالَ

بعده فمن فتح جملة وصفا للسيف حالا منه ومن كسر جملة وصفا للضارب وحالا منه وفي نسخة بتشديد الفاء
المفتوحة قوله وانا انكرته اي لسواد الولد غالفا للون ابويه واراد نفيه عنه فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم هل لك من ابل قال نعم قال فما الوانها اي الوان تلك الابل وقوبل الجمع بالجمع قال حمربهم فسكون
جمع احمر وجمع للمطابقة والاطلاق غالبي قال هل فيها من اورق اي اسمر وهو ما فيه بياض الى السواد
يشبه لون الرماد وقال الاصمعي هو اطيب الابل لحما وليس بمحمود عندم في سيره وعمله قال ان فيها لورقا بضم
فسكون جمع اورق وعدل عنه الى حممه مبالغة في وجوده قال فاني ترى بضم اوله اي فمن اين تظن ذلك
جاءها اي فمن اين جاءها هذا اللون وابواها بهذا اللون قال عرق بكسر اوله نزعا اي قلعا واخرجها من
الوان فحلها ولقاحها وفي المثل العرق نزاع والعرق في الاصل مأخوذ من عرق الشجر ويقال فلان له عرق في
الكرم قال فلعل هذا عرق نزعه والمعنى ان ورقها انما جاء لانه كان في اصولها البعيدة ما كان بهذا اللون او
مالوان تحصل الورقة من اختلاطها فان امزجة الاصول قد تورث ولذلك تورث الامراض والالوان تتبعها
ولم يرخص اي النبي صلى الله عليه وسلم له اي للرجل في الانتفاء اي انتفاء الولد منه اي من ابيه قال الطيبي
وفائدة الحديث المنع عن نفي الولد بمجرد الامارات الضعيفة بل لا بد من تحقق وظهور دليل قوي كان لم يكن
وطبها او اتت بولد قبل ستة اشهر من مبتدأ وطبها وانما لم يعتبر وصف اللون ههنا لدفع التهمة لان الاصل براءة
المسلمين بخلاف ماسبق من اعتبار الاوصاف في حديث شريك فانه لم يكن هناك لدفع التهمة بل لينبه على ان
تلك الحلية الظاهرة مضمحلة عند وجود نص كتاب الله فكيف بالاثار الخفية قال النووي فيه ان التعريض
بنفي الولد ليس نفيًا وان التعريض بالغذف ليس قذفًا وهو مذهب الشافعي وموافق فيه اثبات القياس
والاعتبار بالاشياء وضرب الامثال وفيه الاحتياط للانساب في الحاق الولد بمجرد الامكان والاحتمال (ق) قوله
كان عتبه بضم اوله وسكون فوقية ابن ابي وقاص وهو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد
ومات كافرا عهد اي اوصى الى اخيه سعد ابن ابي وقاص وهو احد العشر المبشرة ان ابن وليدة زمعة بالاضافة

إِنَّهُ ابْنُ أَخِي وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي فَتَسَاوَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَعْدُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَخِي كَانَ عَهْدَ إِلَيَّ فِيهِ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي وَأَبْنُ وَلِيدَةَ أَبِي وَلَدَ عَلَى
فِرَاشِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ
الْحَجَرُ ثُمَّ قَالَ لِسُودَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ اُحْتَجِبِي مِنْهُ لِمَا رَأَى مِنْ شَبهِهِ بِعُتْبَةَ فَمَا رَأَاهَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهُ
وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ هُوَ أَخُوكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ وَلَدَ عَلَى فِرَاشِ أَبِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعنها * قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ مُسْرُورٌ
فَقَالَ أَيُّ عَائِشَةٍ أَلَمْ تَرَيَّ أَنَّ مُجَزَّزًا الْمُدَلِّجِيَّ دَخَلَ فَلَمَّا رَأَى أَسَامَةَ وَزَيْدًا وَعَلِيَهُمَا قَطِيفَةٌ

أي ابن جاريته مني وهي جارية زانية كانت في الجاهلية لزمنة وهو بفتح الزاي والميم وقد تسكن الميم كذا في جامع
الاصول واقتصر ابن المهمل على الفتحين وفي المنى أكثر الفقهاء والمحدثين يسكنون الميم فأقبضه بكسر الموحدة
أي امسك ابنها إليك أي منضمها إلى حجر تربيتك يعني كان عتبة وطية الوليدة وولدت ابنا فظن أن نسب ولد الزنا
تابت للزاني فاوصى لآخيه وأمره أن يقبض ذلك الابن إلى نفسه وينفق عليه ويربيه فلما كان عام الفتح أخذ
أي سعد ابن الوليدة فقال إنه ابن أخي وقال عبد بن زمنة أخى أي هو أخي لأن أبي كان يطؤها بملك اليمين
وقد ولدت ولدها على فراشه فهو أولى به وأنا أحق به فتساوفا تفاعل من السوق أي فذهبوا الولد للفراش يعني
الولد يتبع الأم إذا كان الوطأ زنا وهذا هو المراد ههنا وإذا كان والده وأمه رقيقين أو أحدهما رقيقا فالولد
يتبع أمه أيضا وللعاهر الحجر أي وللزاني الحجارة بأن يرمي أن كان عصنا ويحد أن كان غير عصن ويحتمل أن
يكون معناه الحرمان عن الميراث والنسب والحجر على هذا التأويل كناية عن الحرمان كما يقال للمحروم في
يده التراب والحجر قال القاضي رحمه الله تعالى الوليدة الأمة وكانت العرب في جاهليتهم يتخذون الولائد
ويضربون عليهن الضرائب فيكتسبن بالفجور وكانت السادة أيضا لا يهتمونهن فيأتونهن فإذا اتت وليدة بولد
وقد استفرشها السيد وزنا بها غيره أيضا فإن استلحقه أحدهما الحق به ونسب إليه وإن استلحقه كل واحد
منها وتنازعا فيه عرض على القافة وكان عتبة قد صنع هذا الصنع في جاهليته بوليدة زمنة وحسب أن الولد
له فعهده إلى أخيه بأن يضمه إلى نفسه وينسبه إلى أخيه حينما احتضر وكان كافرا فلما كان عام الفتح أزمع سعد
على أن ينفذ وصيته وينزعه فإني ذلك عبد بن زمنة وترافعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم أن الولد
للسيد الذي ولد على فراشه وليس للزاني من فعله سوى الوبال والشكال وأبطل ما كانوا عليه من جاهليتهم من
اثبات النسب للزاني وفي هذا الحديث أن الدعوى تجري في النسب كما تجري في الأموال وإن الأمانة تصير فراشا
بالوطء وإن السيد إذا أقر بالوطء ثم اتت بولد يمكن أن يكون منه لحقه وإن وطئها غيره وإن أقرار
الوارث فيه كإقراره (ق) قوله ثم قال لسودة بنت زمنة أي زوجة النبي صلى الله عليه وسلم احتجبي منه أي
من الولد لما رأى بكسر اللام وتخفيف الميم من شبهة بعثة بيان لما يعني أن ظاهر الشرع أن هذا الابن أخوك
ولكن التقوى أن تحتجبي منه لأنه يشبه عتبة (ق) قوله فما رآها أي ذلك الولد حتى لقي الله أي مات وفيه

قَدْ غَطَّيَا رُؤُسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَأَبِي بَكْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَبِيهِ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ
 فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَقَدْ كَفَرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَقَدْ ذُكِرَ حَدِيثُ عَائِشَةَ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ
 مِنْ اللَّهِ فِي (بَابِ صَلَاةِ الْخُسُوفِ)

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِعَاءَ إِلَى أَنَّهُ مَاتَ قَبْلَهَا قَوْلُهُ أَنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ تَعَالَى وَكَانَتِ الْجَاهِلِيَّةُ تَقْدَحُ
 فِي نَسَبِ إِسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ مَعَ الْخَاقِ الشَّرْعِ إِيَّاهُ بِهَ لِكَوْنِهِ أَسْوَدَ شَدِيدَ السَّوَادِ وَكَانَ زَيْدٌ أَيْضًا فَلَمَّا قَضَى هَذَا
 الْقَائِفَ بِالْخَاقِ نَسَبُهُ مَعَ اخْتِلَافِ اللَّوْنِ وَكَانَتِ الْجَاهِلِيَّةُ تَعْتَمِدُ قَوْلَ الْقَائِفِ فَرَحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكَوْنِهِ
 زَاجِرًا لَهُمْ عَنِ الطَّعْنِ فِي نَسَبِهِ وَكَانَتْ أُمُّ إِسَامَةَ حَبْشِيَّةً سَوْدَاءَ اسْمِهَا بَرَكَةٌ وَكُنِيَّتُهَا أُمُّ إِيْمَنَ وَاخْتَلَفُوا فِي الْعَمَلِ
 بِقَوْلِ الْقَائِفِ وَاتَّفَقَ الْقَائِلُونَ بِهِ عَلَى أَنَّهُ يَشْتَرِطُ فِيهِ الْعَدَالَةُ وَهَلْ يَشْتَرِطُ فِيهِ الْعَدَدَامُ يَكْتَنِي بِوَاحِدٍ وَالْأَصَحُّ
 الْإِكْتِفَاءُ بِوَاحِدِهِمَا الْحَدِيثُ أَهْ وَقِيلَ فِيهِ جَوَازُ الْحَكْمِ بِفَعْلِ الْقِيَاةِ وَبِهِ قَوْلُ الْأَثَمَةِ الثَّلَاثَةِ خِلَافًا لِأَبِي حَنِيفَةَ
 أَقُولُ لَيْسَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ ثَبُوتُ السَّبَبِ بِعِلْمِ الْقِيَاةِ وَأَمَّا هِيَ تَقْوِيَةٌ وَدَفْعُ تَهْمَةٍ وَرَفْعُ مَظْنَنَةٍ كَمَا إِذَا شَهِدَ عَدْلٌ
 بِرُؤْيَا هَلَالٍ وَوَاقِفُهُ مُنْحَمٌ فَانْ قَوْلُ الْمُنْجَمِ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ دَلِيلًا مُسْتَقِلًّا لِأَنْفِيٍّ وَلَا أَثْبَاتًا وَيَصِحُّ أَنْ يَكُونَ
 مَقْوِيًّا لِلدَّلِيلِ الشَّرْعِيِّ فَتَأْمَلْ (ق) قَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اسْتَدْلَ بِهَذَا الْحَدِيثِ فَقَهَاءُ الْحُجَّازِ عَلَى
 أَصْلِ مِنْ أَصُولِهِمْ وَهُوَ الْعَمَلُ بِالْقِيَاةِ حَيْثُ يَشْتَبِهُ الْخَاقِ الْوَلَدَ بِأَحَدِ الْوَاطِنِينَ فِي ظَهَرٍ وَاحِدٍ وَوَجْهَ الِاسْتِدْلَالِ أَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرَّ بِذَلِكَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَسِرُّ بِبَاطِلٍ وَخَالَفَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابَهُ
 رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَاعْتَذَرُوا عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَمْ يَقَعْ فِيهِ الْخَاقُ مُتَنَازِعٌ فِيهِ وَلَا هُوَ وَارِدٌ فِي عَمَلِ النِّزَاعِ فَانْ
 إِسَامَةُ كَانَ لَأَحَقًّا بِغَرَاثِ زَيْدٍ مِنْ غَيْرِ مُنَازِعٍ لَهُ فِيهِ وَأَمَّا الْكُفَّارُ كَانُوا يَطْعَنُونَ فِي نَسَبِهِ لِلتَّبَايُنِ بَيْنَ لَوْنِهِ وَلَوْنِ
 أَبِيهِ فِي السَّوَادِ وَالْبَيَاضِ فَلَمَّا غَطَّيَا رُؤُسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا وَالْحَقُّ عِزُّ إِسَامَةَ زَيْدٍ كَانَ ذَلِكَ أَبْطَالًا لَطْعَنِ الْكُفَّارِ
 بِسَبَبِ اعْتِرَافِهِمْ بِحَكْمِ الْقِيَاةِ وَأَبْطَالِ طَعْنِهِمْ حَقًّا فَلَمْ يَسِرَّ إِلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِبْحَاقُ وَالْأَوَّلُونَ يَحْيِيُونَ
 بَانَهُ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ وَارِدًا فِي صُورَةٍ خَاصَةٍ إِلَّا أَنْ لَهُ جِهَةٌ عَامَةٌ وَهِيَ دَلَالَةُ الْإِشْتِبَاهِ عَلَى الْإِنْسَابِ فَأَخَذَ هَذِهِ الْحُجَّةَ
 مِنَ الْحَدِيثِ وَنَعَمَلُ بِهَا أَهْ (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْأَحْكَامِ) قَوْلُهُ مَنْ ادَّعَى بِتَشْدِيدِ الدَّلَالِ أَيْ اسْتَسَبَّ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ
 وَهُوَ يَعْلَمُ أَيْ وَالْحَالُ أَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَبِيهِ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ أَيْ أَنْ اعْتَقَدَ حَلَّهُ أَوْ قَبْلَ أَنْ يَعْذِبَ بِقَدْرِ ذَنْبِهِ أَوْ
 عَمَلٍ عَلَى الزَّجْرِ عَنْهُ لِأَنَّهُ يُوْدِي إِلَى فُسَادِ عَرِيضٍ لَا تَرْغَبُوا أَيْ لَا تَعْرِضُوا عَنْ آبَائِكُمْ أَيْ عَنِ الْإِنْسَابِ إِلَيْهِمْ
 فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ أَيْ وَاتَّسَبَّ إِلَى غَيْرِهِ فَقَدْ كَفَرَ أَيْ قَارَبَ الْكُفْرَ أَوْ يَحْشَى عَلَيْهِ الْكُفْرَ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ)

يَقُولُ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْمُلَاعَنَةِ أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَدْخَلْتَ عَلَى قَوْمٍ مِنْ لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَلَنْ يَدْخُلَهَا اللَّهُ جَنَّتُهُ وَأَيُّمَا رَجُلٍ جَعَدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ أُحْتَجَبَ اللَّهُ مِنْهُ وَفَضَحَهُ عَلَى رُؤُسِ الْخَلَائِقِ فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ
 * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي امْرَأَةً لَا تَرُدُّ يَدَ لَأَمْسٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلِّقْهَا قُلْ إِنِّي أَحْبَبْتُهَا قُلْ فَأَمْسِكْهَا إِذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ النَّسَائِيُّ رَفَعَهُ أَحَدُ الرُّوَاةِ إِلَى أَبِي عَبَّاسٍ وَأَحَدُهُمْ لَمْ يَرْفَعَهُ

قوله ايما امرأة ادخلت على قوم اي بالاتساب الباطل من ليست منهم فليست اي المرأة من الله اي من دينه او رحمته في شيء اي شيء ولكن يدخلها الله جنته قال التور بشقي رحمه الله تعالى اي مع من يدخلها من المحسنين بل يؤخرها او يمدنها ماشاء الا ان تكون كافرة فيجب عليها الخلود وايما رجل جعد ولده اي انكره ونفاه وهو اي الولد ينظر اليه اي الى الرجل ففيه اشعار الى قلة شفقتة ورحمته وكثرة قساوة قلبه وغلظته او والحال ان الرجل ينظر الى ولده وهو اظهر ويؤيده قول التور بشقي وذكر النظر تحقيق لسوء ضيمه وتعظيم الذنب الذي ارتكبه حيث لم يرض بالفرقة حتى اماط جلباب الحياء عن وجهه قال الطيبي رحمه الله تعالى يريد ان قوله وهو ينظر اليه تتميم للمعنى ومبالغة فيه الخ قيل معنى وهو ينظر اليه اي وهو يعلم انه ولده فيكون قيذا احترازا احتجب الله منه اي حجبته وابعدته من رحمته قوله لا ترد يد لامس اي لا تمنع نفسها عمن يقصدها بفاحشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم طلقها قال اني احبها قال فامسكها ادا اي فاحفظها لئلا تفعل فاحشة وهذا الحديث يدل على ان تطبيق مثل هذه المرأة اولى لانه عليه الصلاة والسلام قدم الطلاق على الامساك فلو لم يتيسر تطبيقها بان يكون يحبها او يكون له منها ولد يشق مفارقة الولد الام او يكون لها عليه دين ولم يتيسر له قضاءه فحينئذ يجوز ان لا يطلقها ولكن بشرط ان يمنعها عن الفاحشة فاذا لم يمكنه ان يمنعها عن الفاحشة يهني بترك تطبيقها قال ميرك ناقلا عن التصحيح للجوزي اختلفوا في معنى الحديث فقال ابن الاعرابي من الفجور وقال الخطابي معناه انها مطاوعة لمن ارادها وبوب عليه النسائي في سننه فقال باب تزوج الزانية وقال الامام احمد تعطي من ماله يعني انها سفينة لا ترد من اراد الاخذ منه وهذا اول لوجهين (احدهما) انه لو اراد انها زانية لكان قذفا ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليقره عليه (والثاني) انه لو كان كذلك لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم لياذن في امساكها وفي شرح السنة معناه انها مطاوعة لمن ارادها لا ترديده قال التور بشقي هذا وان كان اللفظ يقتضيه احتمالا فان قوله صلى الله عليه وسلم فامسكها اذا ياباه ومعاذ الله ان ياذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في امساك من لا تمسك لها عن الفاحشة فضلا عن ان يامر به وانما الوجه فيه ان الرجل شكا اليه خرقها وتهاونها بحفظ مافي البيت والتسارع الى بذل ذلك لمن اراده قال القاضي هذا التوجيه ضيف لان امساك الفاجرة غير محرم حتى لا يؤذن فيه سيما اذ كان الرجل مولما بها فانه ربما يخاف على نفسه ان لا يصطبر عنها لو طلقها فيقع هو ايضا في الفجور بل الواجب عليه ان يؤدبها ويجتهد في حفظها في شرح السنة فيه دليل على جواز

قَالَ وَهَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ بِثَابِتٍ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى: أَنَّ كُلَّ مُسْتَلْحَقٍ اسْتَلْحَقَ بِعَدِّ أَبِيهِ الَّذِي يُدْعَى لَهُ أَدْعَاؤُهُ وَرِثَتُهُ فَقَضَى: أَنَّ مَنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ يَمْلِكُهَا يَوْمَ أَصَابَهَا فَقَدْ لَحِقَ بِمَنِ اسْتَلْحَقَهُ وَلَيْسَ لَهُ بِمَا قُسِمَ قَبْلَهُ مِنَ الْمِيرَاثِ شَيْءٌ وَمَا أَدْرَكَ مِنْ مِيرَاثٍ لَمْ يَقْسَمْ فَلَهُ نَصِيبُهُ وَلَا يُلْحَقُ إِذَا كَانَ أَبُوهُ الَّذِي يُدْعَى لَهُ أَنْكَرُهُ فَإِنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ لَمْ يَمْلِكُهَا أَوْ مِنْ حُرَّةٍ عَاهَرَ بِهَا فَإِنَّهُ لَا يُلْحَقُ وَلَا يَرِثُ وَإِنْ كَانَ الَّذِي يُدْعَى لَهُ هُوَ الَّذِي أَدْعَاؤُهُ فَهُوَ وَلَدُ زَيْنَةٍ مِنْ حُرَّةٍ كَانَ أَوْ أُمَّةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

نِكَاحُ الْفَاجِرَةِ وَإِنْ كَانَ الْاِخْتِيَارُ غَيْرَ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ (ق) قَوْلُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَيُّ ارَادَ أَنْ يَقْضِيَ أَنَّ كُلَّ مُسْتَلْحَقٍ هُوَ بِفَتْحِ الْحَاءِ الَّذِي طَلَبَ الْوَرِثَةَ أَنْ يُلْحَقَهُ بِهِمْ وَاسْتَلْحَقَهُ أَيُّ ادْعَاؤُهُ وَقَوْلُهُ اسْتَلْحَقَ بِصِيغَةِ الْمَجْهُولِ صِفَةُ لِقَوْلِهِ مُسْتَلْحَقٌ بِعَدِّ أَبِيهِ أَيُّ بَعْدَ مَوْتِ أَبِي الْمُسْتَلْحَقِ الَّذِي يُدْعَى بِالْتَخْفِيفِ أَيُّ الْمُسْتَلْحَقِ (لَهُ) أَيُّ لَا يَبْنِي بِغَيْرِهِ إِلَى النَّاسِ بَعْدَ مَوْتِ سَيِّدِ تِلْكَ الْأُمَّةِ وَلَمْ يَنْكُرْ أَبُوهُ حَتَّى مَاتَ قَالَ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَوْلُهُ ادْعَاؤُهُ وَرِثَتُهُ خَبْرَانِ وَالْفَاءُ فِي قَوْلِهِ فَقَضَى تَفْصِيلِيَّةٌ أَيُّ ارَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقْضِيَ قَضَى كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَتَوَبَّعُوا إِلَى مَارِثِكُمْ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ الْخَوْفُ قَوْلُهُ ادْعَاؤُهُ صِفَةُ ثَانِيَةِ الْمُسْتَلْحَقِ وَخَبْرَانِ مَحْذُوفٍ أَيُّ مَنْ كَانَ دَلَّ عَلَيْهِ مَا بَعْدَهُ فِي قَوْلِهِ فَقَضَى أَنْ مَنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ أَيُّ كُلِّ وَلَدٍ حَصَلَ مِنْ جَارِيَةٍ (يَمْلِكُهَا) أَيُّ سَيِّدِهَا يَوْمَ أَصَابَهَا أَيُّ فِي وَقْتِ جَامِعِهَا فَقَدْ لَحِقَ بِمَنِ اسْتَلْحَقَهُ يَعْنِي أَنَّ لَمْ يَنْكُرْ نَسَبَهُ مِنْهُ فِي حَيَاتِهِ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ وَلَيْسَ لَهُ أَيُّ لِلْوَلَدِ مِمَّا قُسِمَ بِصِيغَةِ الْمَجْهُولِ أَيُّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بَيْنَ وَرِثَتِهِ قَبْلَهُ أَيُّ قَبْلَ اسْتَلْحَاقِهِ مِنَ الْمِيرَاثِ شَيْءٌ لِأَنَّ ذَلِكَ الْمِيرَاثَ وَقَعَتْ قِسْمَتُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ بِغَيْرِ عَمَّا وَقَعَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا أَدْرَكَ أَيُّ الْوَلَدِ مِنْ مِيرَاثٍ لَمْ يَقْسَمْ فَلَهُ نَصِيبُهُ أَيُّ لِلْوَلَدِ حَصَّتْهُ وَلَا يُلْحَقُ بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَفِي نَسْخَةٍ بَضَمِهِ أَيُّ لَا يُلْحَقُ الْوَلَدُ إِذَا كَانَ أَبُوهُ الَّذِي يُدْعَى لَهُ أَيُّ يَنْتَسِبُ إِلَيْهِ أَنْكَرُهُ أَيُّ أَبُوهُ لِأَنَّ الْوَلَدَ انْتَفَى عَنْهُ بِانْكَارِهِ وَهَذَا أَيْضًا يَكُونُ إِذَا ادْعَى الْاِسْتِبْرَاءَ بَانَ يَقُولُ مَضَى عَلَيْهَا حَيْضٌ بَعْدَ مَا أَصَابَهَا وَمَا وَطِئَ بَعْدَ مَضَى الْحَيْضِ حَتَّى وَلَدَتْ وَحَلَفَ عَلَى الْاِسْتِبْرَاءِ فَحِينَئِذٍ يَنْفَى عَنْهُ الْوَلَدُ فَإِنْ كَانَ أَيُّ الْوَلَدِ مِنْ أُمَّةٍ لَمْ يَمْلِكُهَا أَوْ مِنْ حُرَّةٍ عَاهَرَ أَيُّ زَنَى بِهَا فَالَهُ أَيُّ الْوَلَدِ لَا يُلْحَقُ بِصِيغَةِ الْمَعْلُومِ أَوْ الْمَجْهُولِ وَلَا يَرِثُ أَيُّ وَلَا يَأْخُذُ الْآرْثُ وَأَنْ كَانَ الَّذِي يُدْعَى لَهُ وَصْلَةً تَأْكِيدٌ وَمِمَّا لِقَوْلِهِ هُوَ ادْعَاؤُهُ وَفِي نَسْخَةٍ هُوَ الَّذِي ادْعَاؤُهُ بِتَشْدِيدِ الدَّالِ أَيُّ انْتَسَبَ بِهِ وَلَدُ زَيْنَةٍ بِكُسْرٍ فَسَكُونٌ مِنْ حُرَّةٍ كَانَ أَيُّ الْوَلَدِ أَوْ أُمَّةٍ أَيُّ مِنْ جَارِيَةٍ قَالَ الْخَطَّابِيُّ هَذِهِ أَحْكَامُ قَضَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَوَائِلِ الْإِسْلَامِ وَمَبَادِي الشَّرْعِ وَهِيَ أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا مَاتَ وَاسْتَلْحَقَ لَهُ وَرِثَتُهُ وَلَدًا فَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ الَّذِي يُدْعَى الْوَلَدُ لَهُ وَرِثَتُهُ قَدْ أَنْكَرَ أَنَّهُ مِنْهُ لَمْ يُلْحَقْ بِهِ وَلَمْ يَرِثْ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَنْكَرَهُ فَإِنْ كَانَ مِنْ أُمَّتِهِ لَحِقَهُ وَوَرِثَ مِنْهُ مَا لَمْ يَقْسَمْ بَعْدَ مِنْ مَالِهِ وَلَمْ يَرِثْ مَا قُسِمَ قَبْلَ اسْتَلْحَاقِهِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ غَيْرِهِ كَابْنٍ وَابْنَةَ زَمْعَةٍ أَوْ مِنْ حُرَّةٍ زَنَى بِهَا لَا يُلْحَقُ بِهِ وَلَا يَرِثُ بَلْ لَوْ اسْتَلْحَقَهُ الْوَاطِئُ لَمْ يُلْحَقْ بِهِ فَإِنَّ الزَّانَا لَا يَثْبِتُ النِّسَبُ قَالَ النَّوَوِيُّ مَعْنَاهُ إِذَا كَانَ لِلرَّجُلِ زَوْجَةٌ أَوْ مَمْلُوكَةٌ

مِنَ الْغَيْبَةِ مَا يُحِبُّ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُغِضُّ اللَّهُ فَأَمَّا الَّتِي يُحِبُّهَا اللَّهُ فَالْغَيْبَةُ فِي الرِّيَّةِ وَأَمَّا الَّتِي يُغِضُّهَا اللَّهُ فَالْغَيْبَةُ فِي غَيْرِ رِيَّةٍ وَإِنْ مِنَ الْخِيَلَاءِ مَا يُغِضُّ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُحِبُّ اللَّهُ فَأَمَّا الْخِيَلَاءُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ فَاخْتِيَالُ الرَّجُلِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَاخْتِيَالُهُ عِنْدَ الصَّدَقَةِ وَأَمَّا الَّتِي يُغِضُّ اللَّهُ فَاخْتِيَالُهُ فِي الْقَعْرِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فِي الْبَنِيِّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

الفصل الثالث * عن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رجل فقال يا رسول الله إن فلانا أبني عاهرت بأمة في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا دعوة في الإسلام ذهب أمر الجاهلية الولد للفراس وللماهر الحجر رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعنه * أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع من النساء لا ملائعة بينهن النصرانية تحت المسلم واليهودية تحت المسلم والحرة تحت المملوك والمملوكة تحت الحر رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه * وعن * ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً حين أمر المتلاعنين أن يتلاعنا أن يضع يده عند الخامسة على فيه وقال إنها موجبة رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ليلاً

صارت فراساً له فانت بولد لمدة الامكان لحقه وصار ولدا له يحرى يدها التوارث وغيره من احكام الولادة سواء كان موافقا له في الشبه او مخالفا له نقله السيوطي رحمه الله قوله من الغيرة بفتح اوله اي على اهله ما يحب الله اي يرضاه ويستحبه ومنها ما يغض الله اي يكرهه ويستقبحه فاما التي يهبها الله تفصيل على طريق اللف والشر المرتب فالغيرة في الرية بالكسر اي في موضع التهمة والشك بحيث يمكن اتهامها فيه كما كانت زوجته او امته تدخل على اجني او بدخل اجني عليها ويحري بينها مزاح وانبساط واما اذا لم يكن كذلك فهو من ظن السوء الذي نهينا عنه - واختيال الرجل عند القتال هو الدخول في المعركة بنشاط وقوة واظهار الجلادة والاستهانة باعداء الله وادخال الروح في قلوبهم - والاختيال في الصدقة ان يعطيا طيبة بها نفسه وينبسط بها صدره ولا يستكثر ولا يبالي بما اعطى (لمعات) وفي رواية في البني اس في الظلم وقيل في الحسد والمراد بغير الحق والاستحقاق وانواعه كثيرة قوله ان فلانا ابني خبر ان وقوله عاهرت اي زنت بامه في الجاهلية مستأنف لا يثبت الدعوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا دعوة بكسر الدال اي لا دعوى نسب قال اربع من النساء لا ملائعة بينهن اي وبين ازواجهن كما في نسخة عفيف قوله امر رجلا حين امر المتلاعنين اي الرجل والمرأة الذين يريدان التلاعن ان يتلاعنا متعلق بلعر الثاني ان يضع يده متعلق بامر الاول عند الخامسة اي من الشهادات على فيه اي في الرجل فنه وقال اي النبي صلى الله عليه وسلم انها اي الخامسة موجبة بالكسر اي

قَاتَ فَعَرَّتْ عَلَيْهِ فَبَاءَ فَرَأَى مَا أَصْنَعُ فَقَالَ مَالِكُ يَا عَائِشَةُ أَغَرَّتِ فَقُلْتُ وَمَالِي لَا يَغَارُ مِثْلِي عَلَى مِثْلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ جَاءَكَ شَيْطَانُكَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَعِيَ شَيْطَانٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَمَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ أَعَانَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى أَسْلَمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿بَابُ الْعِدَّةِ﴾

الفصل الاول ﴿عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكَيْلَهُ الشَّعِيرَ فَسَخَطَتْهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَالِكُ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَيْسَ لَكَ نَفَقَةٌ فَأَمْرُهَا أَنْ تَعْتَدَّ فِي بَيْتِ أُمِّ شَرِيكَ

• مدة للحكم قولها فعرت عليه بكسر اي فجاءته من الغيرة على خروجه من عندي فاضطرب افعالي وتغير احوالي فجاء فرأى ما اصنع فقال يا عائشة اغرت فقلت ومالي لا يغار مثلي على. شك اي كيف لا يغار من هو على صفتي من المحبة ولما ضارني على من هو على صفتك من البوة والمنزلة من الله تعالى وقد خرج في مثل هذا الوقت من عندها قال الطيبي لا يغار حال من المجرور ومثل وضع موضع الضمير الراجع الى ذي الحال وهو كقولهم مثلك يجود اي انت تجود (ق) قوله لقد جاء شيطانك اشارة الى انه غيرة في غير رية لان نبي الله لا يحيف

﴿بَابُ الْعِدَّةِ﴾

قال الله عز وجل (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) وقال تعالى (يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة) وقال تعالى (واللائي يشن من الحيض من نساكنكم ان ارتتم فعدتهن ثلاثة اشهر واللائي لم يحضن واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فاعتوهن وسرحوهن سراحا جميلا) وقال تعالى (والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بأنفسهن اربعة اشهر وعشرا) قوله ان اما عمرو بن حفص طلقها البتة بهزة وصل وفتح موحدة وتشديد فوقية قال القاضي اي المطلقات الثلاث او الطلقة الثالثة فانها بتة من حيث انها قاطعه لعلاقة النكاح اه والمراد ههنا الاول لما سياتي ان زوجها طلقها ثلاثا وهو اي ابو عمرو غائب فارسل اليها وكيله الشعير اي لافقة وفي رواية شعير فسخطته بكسر الحاء وفي نسخة فسخطته من باب التفعّل اي ما رضى به لكونه شعيرا او لكونه قليلا اه فقال اسكك الوكيل والله مالك علينا من شيء اي لاني نائمة او من شيء غير الشعير فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرت ذلك له فقال ليس لك نفقة اي عليه لكونه غير مأمور وقيل المراد نفق النفقة التي تريدها منه وهو الاجود فأمرها وفي رواية وامرها ان تعتد في بيت ام شريك قال النووي رحمه الله اختلفوا في المطلقة البائنة الحائض هل لها السكنى والنفقة فقال عمر رضي الله تعالى عنه وابو حنيفة رحمه الله وآخرون لها السكنى والنفقة لقوله تعالى حل شأنه (اسكوهن من حيث سكنكم من وجدكم) واما النفقة فلانها عبوسة عليه وقد قال عمر لا ندع كتاب ربنا لقول امرأة اقول وفي المدا رك لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة لعابي نسييت او

ثُمَّ قَالَ تِلْكَ أُمْرَأَةٌ يَفْشَاهَا أَصْحَابِي أَعْتَدِي عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى تَضَعِينَ ثِيَابَكَ فَإِذَا حَلَلْتَ فَأَذِينِي قَالَتْ فَلَمَّا حَلَلْتُ ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ ابْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَأَبَا جَهْمٍ خَطَبَانِي فَقَالَ أُمَّا أَبُو الْجَهْمِ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ وَأُمَّا مُعَاوِيَةُ فَصُعْلُوكُ لَا مَالَ لَهُ أَنْكَحِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَكَرِهَتْهُ ثُمَّ قَالَ أَنْكَحِي أُسَامَةَ فَتَنَكَّحَتْهُ فَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا وَاغْتَبِطَتْ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهَا فَأَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَرَجُلٌ ضَرَابٌ لِلنِّسَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ زَوْجَهَا طَلَقَهَا ثَلَاثًا فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا نَفَقَةَ لَكَ إِلَّا أَنْ تَكُونِي حَامِلًا * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ فِي مَكَانٍ وَحَشٍ فَخِيفَ عَلَى نَاحِيَّتِهَا فَلِذَلِكَ رَخَّصَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْنِي فِي الثَّقَلَةِ

شبه لها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لها السكينة والنفقة قال ابن الملك وكان ذلك بحضور من الصحابة يعني فيكون ذلك بمنزلة الاجماع وقال ابن عباس واحمد لاسكني لها ولا نفقة لهذا الحديث وقل مالك والشافعي وآخرون لها السكينة لقوله تعالى (وان كن اولات حمل فامقوا عليهن) فمفهومه انهن اذا لم يكن حوامل لا ينفقن عليهن اقول المفهوم لا عبرة له عدنا مع انه مقيد بالماية وهو قوله عز وجل (حتى يضمن حملهن) وليس قيذا لمطلق الاتفاق ولذا قال صاحب المدارك وفائدة اشتراط الحمل ان مدة الحمل ربما تطول فيظن ظان ان النفقة تسقط اذا مضى مقدار عدة الحامل فنفي ذلك اليوم قال النووي رحمه الله واجاب هؤلاء عن حديث فاطمة في سقوط السكينة بما قاله سميد بن المسيب وغيره انها كانت امرأة لسنة واستطالت على احمائها فامرها بالانتقال الى بيت ام شريك ثم قال تلك بكسر الكاف اي هي امرأة يَفْشَاهَا اي يدخل عليها اصحابي اي من اقاربها واولادها فلا يصلح بيتها للمعتدة اعتدي عند ابن ام مكتوم فانه رجل اعشى تضعين ثيابك ا. تشاف او حال من فاعل اعتدى والمعنى لا تلبسي ثياب الزينة في حال العدة ويحتمل ان يكون كناية عن عدم جواز الخروج في ايام العدة او يكون كناية عن كونها غير محتاجة الى الحجاب (مرقاة) قوله فلا يضع عصاه عن عاتقه بكسر الفوقية اي منكبه وهو كناية عن كثرة الاسفار او عن كثرة الضرب وهو الاصح بدليل الرواية الاخرى انه ضراب للنساء ذكره النووي رحمه الله ويمكن الجمع بينهما قال وفيه دليل على جواز ذكر الانسان بما فيه عند المشاورة وطلب النصيحة ولا يكون هذا من الفية المحرمة (مرقاة) وهذا احد المواضع التي ابيحت فيها الفية لاجل المصلحة ، وبجمعها قول الشاعر

* الدم ليس بغيبة في سعة * متظلم ومعرف وعذر *
* ولظهر فسقا ومستفت ومن * طلب الاعاة في ازالة منكر *

قواه واما معاوية فصعلوك اي فقير لا مال له فيه ايماء الى قوله تعالى (وليد-تعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله أنكحني أسامة بن زيد فكرهته اي ابتداء لكونه وليا اسود جدا وانما اشار صلى الله عليه وسلم بنكاح اسامة لما علمه من دينه وفضله فجعل الله عليه اي قدر في اسامة وصحته خيرا كثيرا واغبتت اي به كما في رواية اي صرت ذات غبطة بحيث اغبتت في النساء لحظ كان لي منه تنفي في القلة بضم فسكون اي الانتقال

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ إِلَّا تَتَّبِعِي اللَّهَ تَعْنِي فِي قَوْلِهَا لَا سُكْنَى وَلَا نَفَقَةَ رَوَاهُ
 الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ إِنَّمَا نُفِلَتْ فَاطِمَةُ لِطَوْلِ لِسَانِهَا عَلَى أَهْلِهَا
 رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ طَلَّقَتْ خَالَتِي ثَلَاثًا فَأَرَادَتْ أَنْ تَجِدُ نَخْلَهَا
 فَزَجَرَهَا رَجُلٌ أَنْ تَخْرُجَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلَى فَجَدِّي فَنَخَلَكَ فَإِنَّهُ
 عَسَى أَنْ تَصَدَّقِي أَوْ تَعْمَلِي مَعْرُوفًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّ سَبْعَةَ
 الْأَسْلَمِيَّةِ نَفِسَتْ بَعْدَ وَفَاةِ زَوْجِهَا يَلِيَالٍ فَجَاءَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَتْهُ أَنْ
 تَنكِحَ فَأَذِنَ لَهَا فَتَنَكَّحَتْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَتِي تُؤْتِي عَنْهَا زَوْجَهَا وَقَدْ اشْتَكَتْ
 عَيْنُهَا أَفَتَكْحِلُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَقُولُ
 لَا، ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنَّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَرْمِي بِالْبَعْرَةِ عَلَى

من بينها الى بيت ام شريك ثم الى بيت ابن ام مكتوم قولها الا تتقي الله الحديث اي في نسبة قولها لا نفقة لها
 ولا سكنى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بل تجب النفقة
 والسكنى وهذا مذهب عائشة وبه اخذ ابو حنيفة رضي الله عنه قوله على احمائها اي اقارب زوجها (ق)
 قوله طلقت بضم الطاء وتشديد اللام وفي نسخة بفتح اوله وضم لامه الخفقة خالتي ثلاثا اي ثلاث تطليقات او
 ثلاث مرات فارادت ان تجد عليها كتمد اي تقطع ثم نخلها فزجرها رجل اي منعها ان تخرج فأتى النبي ﷺ
 فقال بلى تقرير للنفي اي أتت النبي صلى الله عليه وسلم وسألته اليس يسوغ لي الخروج للجداد فقال بلى
 اخرجي فجدي نخلك وقوله فانه عسى ان تصدقي اي تصدقي لتليل للخروج ويعلم منه انه لولا التصديق لما
 جاز له الخروج واوفى قوله او تعلمي معروفا اي من التطوع والمهدية والاحسان الى الجيران ونحوها للتنويع
 يعني ان يبلغ مالك نصابا فتؤدي زكاته والا فاعلمي معروفا من التصديق والتقرب والتهادي قال النووي رحمه
 الله تعالى فيه دليل على جواز خروج المعتدة البائنة للحاجة ولا يجوز لها الخروج في عدة الوفاة ووافقهم ابو حنيفة
 رحمه الله في عدة الوفاة قوله ان سبعة بضم السين وفتح الموحدة هي بنت الحارث الاسلمية نسبة الى بني اسلم
 نفست يقال بالضم اذا ولدت وبالفتح اذا حاضت قال النووي وهو بضم النون على المشهور وفي لغة بفتحها وهما
 لغتان للولادة فالمنى انها ولدت بعد وفاة زوجها اي سعد بن خولة توفي عنها بمكة في حجة الوداع وكان قد
 شهد بدرا قوله كل ذلك يقول لا قال الطبري رحمه الله تعالى صفة مؤكدة لقوله ثلاثا قال ابن الملك فيه حجة
 لاحمد على انه لا يجوز الاكتحال بالاعد للمتوفى عنها زوجها لا في رمد ولا في غيره وعندنا وعند مالك يجوز
 الاكتحال به في الرمد وقال الشافعي تكنحل للرمد ليلا وتمسحه نهارا الخ وقال بعض علمائنا من الشراح
 يحتمل انها ارادت التزين فلبست وقد علم النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فنهاها (ق) قوله احدا كن ترمي بالبعرة على

رَأْسِ الْحَوْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ حَبِيبَةَ وَزَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحِدَّ عَلَى مِيتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُحِدُّ امْرَأَةٌ عَلَى مِيتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَلَا تَكْتَحِلُ وَلَا تَمْسُ طَبِيبًا إِلَّا إِذَا طَهَّرَتْ بُذَّةً مِنْ قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَلَا تَخْتَضِبُ

الفصل الثاني * عَنْ * زَيْنَبَ بِنْتِ كَعْبٍ أَنَّ الْغُرَيْمَةَ بِنْتَ مَالِكِ بْنِ سِتَّانٍ وَهِيَ أُخْتُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَخْبَرَتْهَا أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهَا فِي بَنِي خُدْرَةَ فَإِنَّ زَوْجَهَا خَرَجَ فِي طَلَبِ أَعْبَدٍ لَهُ أَبْقُوا فَعَقَلُوهُ فَقَالَتْ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي فَإِنَّ زَوْجِي لَمْ يَتْرُكْنِي فِي مَنْزِلٍ يَمْلِكُهُ وَلَا نَفَقَةٍ فَقَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَأَنْصَرَفْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ فِي الْحُجْرَةِ أَوْ فِي الْمَسْجِدِ دَعَانِي فَقَالَ أَمْكِتِي فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ

قال القاضي كان من عاداتهم في الجاهلية ان المرأة اذا توفى عنها زوجها دخلت بيتا ضيقا ولبست شر ثيابها ولم تمس طيبا ولا شيئا فيه زينة حتى تمر بها سنة ثم توفى بدابة حمار او شاة او طير فتكسر بها ما كانت فيه من العدة بان تمسح بها قبلها ثم تخرج من البيت فتعطى برة فترمي بها وتقطع بذلك عدتها فاشار النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ان ماسر في الاسلام للمتوفى عنها زوجها من التبرص اربعة اشهر وعشرا في مسكنها وترك التزين والتطيب في تلك المدة يسير في جنب ما تكابده في الجاهلية وفي شرح السنة كانت عدة المتوفى عنها زوجها في الابتداء حولا كاملا ثم نسخ باربعة اشهر وعشر (ط) قوله لا تلبس بالرفع وقيل بالجزم ثوبا مصبوغا بالمصفر او المفرغ وفي الكافي اذا لم يكن لها ثوب الا المصبوغ فانه لا باس به لضرورة ستر العورة ولكن لا يقصد الزينة الا ثوب عصب يسكون الصاد المهمة نوع من البرود ويصبر غزله اى يجمع ويشد ثم يصبغ ثم ينسج فياتي موشيا لبقاه ما عصب منه ايض لم يأخذه صبغ والنهي للمعتدة عما يصبغ بعد النسيج كذا قاله بعض الشراح من علمائنا وبقعه الطيبي ولا تكتحل بالوجهين قال ابن المهام الامن عذر ولا تمس طيبا الا اذا طهرت اى من الحيض بذة بضم النون اى شيئا يسيرا من قسط بضم القاف ضرب من الطيب وقيل هو عود يحمل من الهند ويحمل في الادوية او اظفار بفتح اوله جنس من الطيب لا واحد له وقيل واحد ظفر وقيل يشبه الظفر المعلوم من اصله قال النووي القسط والاظفار نوعان من العود وليس المقصود بها الطيب ورخص فيها للمعتدة من الحيض لازالة الرائحة الكريهة يتبع بها ثرا الدم لا للتطيب (ق) قوله امكتي في بيتك في شرح السنة اختلفوا في السكينة للمعتدة عن الوفاة وللشافعي فيه قولان فعلى الاصح

أَجَلُهُ قَالَتْ فَأَعْتَدْتُ فِيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَاللَّارِئِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ أَنَا فِي أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ جَمَلْتُ عَلَيَّ صَبْرًا فَقَالَ مَا هَذَا يَا أُمَّ سَلَمَةَ قُلْتُ إِنَّمَا هُوَ صَبْرٌ لَيْسَ
فِيهِ طِيبٌ فَقَالَ إِنَّهُ يَشُبُّ الْوَجْهَ فَلَا تَجْعَلِيهِ إِلَّا بِاللَّيْلِ وَتَنْزِعِيهِ بِالنَّهَارِ وَلَا تَمْسُطِي بِالطِّيبِ
وَلَا بِالْحِنَاءِ فَإِنَّهُ خِضَابٌ قُلْتُ يَا أَيُّ شَيْءٍ أَمْسُطُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِالسِّدَرِ تُغْلِفِينَ بِهِ
رَأْسَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْهَا * عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا لَا تَلْسُ الْمُعْصِرَ مِنَ النَّيَّابِ وَلَا الْمُشَقَّةَ وَلَا الْحُلِيَّ وَلَا تَخْتَضِبُ
وَلَا نَكْتَحِلُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

الفصل الثالث * عن * سُبَيْمَانَ بْنِ بَسَارٍ أَنَّ الْأَخْوَصَ هَلَكَ بِالشَّامِ حِينَ

وَدَخَلَ أَمْرَأَتُهُ فِي الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ وَقَدْ كَانَ طَلَعَهَا فَكَتَبَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ إِلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ زَيْدٌ أَنَّهَا إِذَا دَخَلَ فِي الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ وَبَرِئَ مِنْهَا لَا بَرِئُهَا وَلَا نَرِئُهَا رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَبِّبِ قَالَ

لها السكفي وبه قال عمر وعثمان وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود وقلوا ادنه صلى الله عليه وسلم لمريضة
اولا صار منسوخا بقوله امكثي في بيتك الخ وفيه دليل على جواز نسخ الحكم قبل الفعل والقول الثاني ان
لاسكتي لها بل تعتد حيث شئت وهو قول علي وابن عباس وعائشة لان النبي صلى الله عليه وسلم ادن للفريرة
ان ترجع الى اهلها وقوله لها آخرا امكثي في بيتك حتى يلبس الكتاب اجله امر استحباب قوله انه يشب
بفتح فضم فتشديد موحدة اى بوقد الوجه ويزيد في لوه وعلل المنع به لان فيه تزينا للوجه وتحسينا له
فلا يجعله اى فان كان لا بد منه او اذا كان الامر كذلك فلا تفعله الا بالليل لانه ابعد من قصد الزينة (ق)
قوله تغلمين به رأسك بخذف احدى التائين من تغلف الرجل بالغالية اى تلتطخ بها اى تكثرين منه على شعرك حتى
يصير غلافا له فتغطيه كتغطية الغلاف المغلوف وروى بضم الاء وكسر اللام من التغليف وهو جعل الشيء
غلافا لشيء فالباء زائدة ويقال غلف بها لحيته علما من قوله غلفت الفارة اى جعلتها في غلاف وكان الماسح بها
رأسه اتخذ غلافا له وغلف به (ق) قوله لا تلبس المعصر اى المصبوغ بالمعصر بالضم من الثياب ولا الممشقة
بضم الميم الاولى وفتح الشين المعجمة المشددة اى المصبوغة بالمشق بكسر الميم وهو الفايض الاحمر الذي يسمى
مفرة والثاني نيت باعتبار الحلة او الثياب ولا الحلي جمع حلية وهي ما يترزين به من المصاغ وغيره ولا تختصب اى
بالحاء (ق) قوله اذا دحلت في الدم من الحيضة الثالثة فقد برئت منه قال الطيبي رحمه الله تعالى فيه تصريح
بان المراد بالاقرء الثلاثة في قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء الاطهار انتهى قلت هذا مذهب

قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَيُّمَا امْرَأَةٍ طَلَّقَتْ فَحَاضَتْ حَيْضَةً أَوْ حَبِضَتَيْنِ ثُمَّ رَفَعَتْهَا حَبِضَتَهَا فَإِنَّهَا تَنْتَظِرُ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ بَانَ بِهَا حَمْلٌ فَذَلِكَ وَإِلَّا اعْتَدَتْ بَعْدَ التَّسْعَةِ الْأَشْهُرِ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ثُمَّ حَلَّتْ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب الاستبراء ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ مُجْبِجٍ فَسَأَلَ عَنْهَا فَقَالُوا أُمَةٌ لِمَلَانٍ قَالَ أَيْلِمُ بِهَا قَالُوا نَعَمْ قَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَهُ لَمَّا يَدْخُلُ مَعَهُ فِي قَبْرِهِ كَيْفَ يَسْتَعْدِمُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ أُمٌّ كَيْفَ يُورِثُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

صحابي نقل عنه خلاؤه ولم يعلم ان معاوية عمل بقوله ام لا وقد نصى الكلام مفصلا في باب الخلع والطلاق قوله ايما امرأة طلقت بصيغة المجهول من التطليق فحاضت حيضة بالفتح ويكسر او حبضتين ثم رفعتها بصيغة المفعول اي رفعت عنها حبضتها قال الطيبي رحمه الله تعالى هكذا وجدناه في الموطأ وحامع الاصول فحبضتها فاعل رفعتها والضمير في رفعتها منصوب بنزع الخافض اي رفعت حبضتها عنها اي انقطعت فانها تنتظر تسعة اشهر جواب للشرط وان بان بها حمل اي ظهر بالمرأه حمل فدللت مبتدأ خبره محذوف اي فذلك ظاهر حكمه اد عدتها بوضع الحمل والا ان شرطية مدغمة في لا اي ان لم ينس اعتدت اي فاعتدت بعد التسعة الاشهر ادخل لام التعريف على التسعة المصادة وهو موافق لمذهب الكوفيين نحو الثلاثة الانواب او الثاني بدل ثلاثة اشهر ثم حلت اي من العدة قال الطيبي صورة المسألة ان الواجب على ذوات الاقراء ان يترصن ثلاثة قروء وعلى ذوات الاحمال وضع الحمل فظهر من انقطاع الدم عنها بعد الحيضتين انها ليست من ذوات الاقراء ومن مضى مدة وضع الحمل انها ليست من ذوات الاحمال ايضا فظهر حينئذ انها من اللائي يترصن من الحيض فوجب الترصن بالاشهر (ق) ﴿ باب الاستبراء ﴾

قال الله عز وجل (والمطلقات يترصن ما سهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن ان يكمنن ما خلق الله في ارحامهن) في المغرب برىء من الدين والميب براءة ومنه استبراء الجارية طلب براءة رحمها من الحمل (ط) قوله بامرأة مجج مجج مضمومة وحيم مكسورة فحاء مهملة مشددة اي حامل تقرب ولادتها فسأل عنها اي انها عاوكة او حرة فقالوا امه اي هذه حاربة عاوكة لعلان كانت مسبية قال ايلم بها اي ايجامعها والالمام من كنايةات الوطأ قالوا نعم اي بناء على ما سمعوا منه قال لقد همت اي عزمتم وقصدت ان العنه اي ادعو عليه بالبدن عن الرحمة لما يدخل معه في قبره اي يستمر الى ما بعد موته وانما لم يلعنه لانه اذا الم بامته التي ملكها وهي حامل كان تاركا للاستبراء وقد فرض عليه كيف يستخدمه اي الولد وهو اي استخدام له لايحل له اشارة الى ما ترك الاستبراء من الممنى المقتضى للممن ام كيف يورثه بتشديد الراء اي كيف يدخل الولد في ماله على ورثته وهو اي توريثه لايحل له ام مقطعة اضراب عن اسكار الى ابلغ منه ويانه انه اذا لم يستبرأ

الفصل الثاني * عن * أبي سعيد الخدري رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال في سبأ أو طاس لا توطأ حامل حتى تضع ولا غير ذات حمل حتى تحيض حيضة رواه أحمد وأبو داود والدارمي * وعن * رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ لَا يَحِلُّ لِأَمْرِيءَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْقِيَ مَاءَهُ زَرْعَ غَيْرِهِ يَمْنِي إِنْ بَانَ الْحَبَالَى وَلَا يَحِلُّ لِأَمْرِيءَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَقَعَ عَلَى أَمْرَأَةٍ مِنَ النَّسَبِ حَتَّى يَسْتَبْرَأَ بِهَا وَلَا يَحِلُّ لِأَمْرِيءَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَبِيعَ مَغْنَمًا حَتَّى يَقْسَمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ إِلَى قَوْلِهِ زَرْعَ غَيْرِهِ

الفصل الثالث * عن * مالك قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كَانَ يَأْمُرُ بِاسْتِبْرَاءِ الْأَمَاءِ بِحَيْضَةٍ إِنْ كَانَتْ مِّنْ تَحِيضٍ وَثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ إِنْ كَانَتْ مِّنْ لَا تَحِيضُ وَيَنْهَى عَنْ سَقْيِ مَاءِ الْغَيْرِ * وعن * أَبِي عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا وَهَبْتَ الْوَلِيدَةَ الَّتِي تُوطَأُ أَوْ بِيعَتْ أَوْ أُعْتِقَتْ فَلْتَسْتَبْرِئِ رَحِمَهَا بِحَيْضَةٍ وَلَا تَسْتَبْرِئِ الْعَذْرَاءَ رَوَاهُمَا رَزِينٌ

والم بها فانت بولد لزمان وهو ستة أشهر يمكن ان يكون منه بان يكون الحمل الطاهر فمخاضهم يخرج منها فتعلق منه وان يكون من الم بها قبله فان استخدمه استخدام العبيد بان لم يقربه فلعله كان منه فيكون مستعبدا الولده قاطما لفسه عن نفسه فيستحق اللعن وان استلحقه وادعاه لفسه فلعله لم يكن فيكون مورثه وليس له ان يورثه فيستحق اللعن فلا بد من الاستبراء ليتحقق الحال (ق) والحاصل انه اذا وطئها ثم جاءت بولد لزمان يحتمل ان يكون من الواطئ ومن زوجها الاول فان اقر بالنسب يكون مورثا ولد الغير وهو لا يحسن وان كان للواطئ فان لم يقربه يبقى علما وعيدا ويلزم منه استخدام الولد وقطع النسب وهو ايضا لا يحل فيجب عليه ان لا يطأها حذرا عن لزوم احد المحظورين اللازم من احتلاط الماء فيجب الاستبراء لتحقيق الحال (لمعات) قوله اذا وهبت الوليدة التي توصى او بيعت او اعتقت فلتستبرأ اي هي رحمتها بحضة او بشهر قال صاحب الهداية اذا مات مولى ام الولد عنها او احتقها فعندتها ثلاث حيض فان لم تمض فثلاثة اشهر وهذا عندنا وقال الشافعي حيضة واحدة وهو قول مالك ومحمد وقولهم قول ابن عمر وعائشة وقولنا قول عمر وعلي وابن مسعود وعطاء والثوري (ق) قوله ولا تستبرئ بالضم على انه نفي وبالجزم والكسر للالتقاء على انه نهى والاول اظهر اي لاحتاج الى الاستبراء العذراء اي البكر قال النووي سبب الاستبراء حصول الملك فمن ملك جارية نارت او هبة او غيرها لزمه استبراءها سواء كان الانتقال اليه ممن ينصور اشغال الرحم بمائه او ممن لا يتصور كأمراة وصبي ونحوها وسواء كانت الامه صغيرة او آيسة او غيرها بكرا او ثيبا وسواء استبرأها البائع قبل البيع ام لا وعن ابن سريج في البكر انه لا يجب وعن المرني انه انما يجب استبراء الحامل والموطوءة قال الروياني وانا اميل الى هذا واحتج الشافعي باطلاق الاحاديث في سبأ او طاس مع العلم بان فيهن الصغار والابكار والائيات (ق)

﴿ باب النفقات وحق المملوك ﴾

الفصل الاول ﴿ عن عائشة قالت إن هند أبت عتبة قالت يا رسول الله إن أباسفيان رجلاً شحيحاً وليس يعطيني ما يكفيني ولدي إلا ما أخذت منه وهو لا يعلم فقال خذي ما يكفيك ولدك بالمعروف متفق عليه ﴾ وعن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعطى الله أحدكم خيراً فليبدأ بنفسه وأهل بيته رواه مسلم ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكلف من العمل إلا ما يطيق رواه مسلم ﴾ وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن جعل الله أخاه

﴿ باب النفقات وحق المملوك ﴾

قال الله عز وجل (لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله) وقال تعالى (على المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف) وقال تعالى (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من أموالهم) وقال تعالى (وقد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم) وقال تعالى (وانكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإماءكم ان يكونوا فقراء يغفرهم الله من فضله) وقال تعالى (والذين ينفقون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خير او آتوهم من مال الله الذي آتاكم) قوله خذي ما يكفيك ولدك بالمعروف اي ما يعرفه الشرع ويأمر به وهو الوسط العدل وفيه ان النفقة بقدر الحاجة واجبة قال تعالى جل جلاله لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله قال ابن الهمام والاحاديث كثيرة في الباب وعليه اجماع العلماء (ق) قوله للمملوك اي يحب على سيده له طعامه وكسوته اي قدر ما يكفيه من غالب قوت مالك البلد وكسوتهم ولا يكاف بصيغة المجهول اي لا يؤمر المملوك من العمل الا ما يطيق اي الدوام عليه لاما يطيق يوما او يومين او ثلاثة ونحو ذلك ثم يعجز وجلة ذلك ما لا يضر بيده الضرر البين كذا في شرح السنة (ق) قوله اخوانكم اي خولكم كما في رواية م اخوانكم والمضى م ممالككم جعلهم الله اي فتنة كما في رواية تحت ايديكم اي تصرفكم وامركم وحكمكم وفيه ايماء الى انه لو شاء لجعل الامر بالعكس قال الطبري رحمه الله تعالى قوله اخوانكم فيه وجهان احدهما ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي ممالككم اخوانكم واعتبار الاخوة من جهة آدم اي انكم متفرعون من اصل واحد او من جهة الدين قال تعالى جل جلاله (انما المؤمنون اخوة) فيكون قوله جعلهم الله حالا في الكلام من معنى التشبيه ويجوز ان يكون مبتدأ وجعلهم الله خبره فعلى هذا اخوانكم مستعار لطي ذكر المشبه وفي تخصيص الذكر بالاخوة اشعار بلة المساواة في الاغاق وان ذلك مستحب لانه وارد على سبيل التلطيف عليهم وهو غير واجب وناسب لهذا ان يقال فليضنه لان الله في عون العبد مادام العبد في عون اخيه المسلم وهذا معنى قوله فمن جعل الله اخاه

تَحْتَ يَدَيْهِ فَلْيُطْعِمَهُ مِمَّا بَا كُلُّ وَلْيُلْبِسَهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا يُكَلِّفُهُ مِنَ الْعَمَلِ مَا يَنْفُلُهُ فَإِنْ
كَلَّفَهُ مَا يَنْفُلُهُ فَلْيَعِنُّهُ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو جَاءَهُ قَهْرْمَانٌ لَهُ
فَقَالَ لَهُ أَعْطَيْتَ الرَّقِيقَ قُوَّتَهُمْ قَالَ لَا قَالَ فَاَنْطَلَقْ فَأَعْطِهِمْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ كَفَى بِالرَّجُلِ إِثْمًا أَنْ يَحْسِبَ عَنْ يَمَلِكُ قُوَّتَهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ
يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوتُ رِوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا صَنَعَ لِأَحَدِكُمْ خَادِمَهُ طَعَامَهُ ثُمَّ جَاءَهُ بِهِ وَقَدْ وَلِيَ حَرَهُ وَدُخَانَهُ فَلْيَقْعِدْهُ مَعَهُ
فَلْيَأْكُلْ فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْفُوهًا قَلِيلًا فَلْيَضَعْ فِي يَدَيْهِ مِنْهُ أَوْ كَلَّةً أَوْ كَلْتَيْنِ رِوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا نَصَحَ
لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعْمًا لِلْمَمْلُوكِ أَنْ يَتَوَفَّاهُ اللَّهُ بِحُسْنِ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَطَاعَةِ سَيِّدِهِ
نِعْمًا لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبَى الْعَبْدُ
لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ أَبَى فَقَدْ بَرَّئْتُ مِنْهُ الذِّمَّةُ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ
قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ أَبَى مِنْ مَوَالِيهِ فَقَدْ كَفَرْتُ بِهِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ رِوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

تَحْتَ يَدَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدَيْهِ فَلْيُطْعِمَهُ مِمَّا يَأْكُلُ أَيُّهَا مِمَّا يَلْبِسُهُ بَضْمُ أَوَّلِهِ وَكُسْرُ
الْمَوْحِدَةِ مِمَّا يَلْبِسُهُ بَفَتْجِ أَوَّلِهِ وَفَتْحُ الْمَوْحِدَةِ أَيُّهَا مِمَّا يَلْبِسُهُ كَمَا فِي رِوَايَةِ (ق) قَوْلُهُ جَاءَهُ قَهْرْمَانٌ لَهُ بَفَتْجِ الْقَافِ
وَالرَّاءِ أَيُّهَا وَكَبَلُ فَارِسِي وَمَعْرَبُ فِي الْبَهَايَةِ هُوَ الْحَازِنُ وَالْوَكِيلُ الْحَافِظُ لِمَا تَحْتَ يَدَيْهِ وَالْقَائِمُ بِأُمُورِ الرَّجُلِ بِلُفَّةِ
الْفَرَسِ فَقَالَ أَيُّهَا عَبْدُ اللَّهِ لَهُ أَعْطَيْتَ الرَّقِيقَ أَيُّهَا الْمَالِكِ قُوَّتَهُمْ بِحَذْفِ حَرْفِ الْاسْتِفْهَامِ قَالَ لَا قَالَ فَاَنْطَلَقْ أَيُّهَا أَذْهَبَ
فَاعْطِهِمْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَفَى بِالرَّجُلِ إِثْمًا أَنْ يَحْسِبَ أَيُّهَا عَنْ يَمَلِكُ قُوَّتَهُ وَفِي مَعْنَاهُ مَا
يَمَلِكُ قُوَّتَهُ مَفْعُولٌ بِحَسَبِ وَفِي رِوَايَةٍ كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يَضَيِّعَ بِتَشْدِيدِ الْبَاءِ وَتَحْمِيمِهَا مِنَ التَّضْيِيعِ أَوْ الْإِضَاعَةِ
مَنْ يَقُوتُ أَيُّهَا قُوَّتُ مَنْ يَلْزِمُهُ قُوَّتُهُ مِنْ أَهْلِهِ وَعِيَالِهِ وَعَبِيدِهِ مَنْ قَاتَهُ يَقُوتُهُ إِذَا أَعْطَاهُ قُوَّتَهُ (ق) قَوْلُهُ
وَقَدْ وَلِيَ بِكُسْرِ اللَّامِ الْخَفِيفَةَ أَيُّهَا وَالْحَالُ أَنَّهُ قَدْ تَوَلَّى أَوْ قَرَّبَ حَرَهُ أَيُّهَا نَارَهُ أَوْتَعَبَهُ وَدُخَانَهُ فَلْيَقْعِدْهُ مَعَهُ أَمْرٌ مِنْ
الْإِقْعَادِ لِلِاسْتِجَابِ فَلْيَأْكُلْ أَيُّهَا مَعَهُ وَلَا يَسْتَكْفِهِ كَمَا هُوَ دَابُّ الْجَبَابَرَةِ فَإِنَّهُ أَخُوهُ وَإِيضًا أَفْضَلَ الطَّعَامِ مَا كَثُرَتْ
عَلَيْهِ الْأَيْدِي عَلَى مَا وَرَدَ فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْفُوهًا أَيُّهَا كَثِيرًا آكَلَهُ فَقَوْلُهُ قَلِيلًا حَالٌ وَقِيلَ الْمَشْفُوهُ الْقَائِلُ مِنْ
قَوْلِهِمْ رَجُلٌ مَشْفُوهٌ إِذَا كَثُرَ سُؤَالُ النَّاسِ أَيُّهَا حَتَّى تَقْدَمَ عَلَيْهِ مَاءٌ مَشْفُوهٌ إِذَا كَثُرَ نَازِلُهُ فَاشْتِاقَهُ مِنَ الشَّفَةِ
قَلِيلًا بَدَلَ مِنْهُ أَوْ تَفْسِيرٌ لَهُ كَذَا حَقَّقَهُ مَعْشَرُ الشَّارِحِينَ مَنْ ائْتَمَّا قَوْلَهُ أَكَلَهُ أَوْ أَكَلَيْهِ قَالَ النَّوَوِيُّ الرِّوَايَةُ
الْأَكَلَةُ بَضْمُ الْهَمْزَةِ أَيُّهَا الْقَعْمَةُ قَوْلُهُ فَقَدْ بَرَّئْتُ مِنْهُ الذِّمَّةُ أَيُّهَا الذِّمَّةُ الْإِسْلَامُ وَعَهْدُهُ وَهَذَا تَشْدِيدٌ وَتَفْظِيلٌ وَكَذَلِكَ
قَوْلُهُ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى فَقَدْ كَفَرْتُ أَيُّهَا قَارِبُ الْكُفْرِ أَوْ يَحْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ أَوْ الْمَرَادِ سِتْرُ نِعْمَةِ السَّيِّدِ عَلَيْهِ

قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَذَفَ نَمْلًا وَهُوَ بَرِيءٌ يَمَّا قَالَ جُلِدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَدْ تَفَقَّحَ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ ضَرَبَ غُلَامًا لَهُ حَدًّا لَمْ يَأْتِهِ أَوْ لَطَمَهُ فَإِنْ كَرِهَتْهُ أَنْ يُعْتَقَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كُنْتُ أَضْرِبُ غُلَامًا لِي فَسَمِعْتُ مِنْ خَلْفِي صَوْتًا عَلِمْتُ أَنَّ مَسْعُودَ اللَّهِ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَيْهِ قَالَنْتُ فَإِذَا هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ حُرٌّ لَوْجِهَ اللَّهِ فَقَالَ أَمَا لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَلْفَتْحَتِكَ النَّارَ أَوْ لَمَسْتِكَ النَّارَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلاً أتى النبي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي مَالًا وَإِنَّ الْيَدِي يُحْتَاجُ إِلَى مَالِي قَالَ أَنْتَ وَمَالُكَ
لِوَلَدِكَ إِنَّ أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَطْيَبِ كَسْبِكُمْ كُلُّوْا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنِّي فَقِيرٌ لَيْسَ لِي شَيْءٌ وَلِي يَتِيمٌ فَقَالَ كُلُّ مَنْ مَالٍ يَتِيمِكَ غَيْرَ مُسْرِفٍ وَلَا مُبَادِرٍ وَلَا مُتَأَثِّلٍ

قوله الا ان يكون اي العبد كما قل اي كما قاله السيد في الواقع ولم يكن بريئاً فانه لا يجلد لكونه صادقا في
نفس الامر وهو تصريح بما علم صما وهو استثناء مقطوع (ق) قوله من ضرب غلاما اي ثلوكا له حدا
اي ضرب حد فهو مفعول مطلق او للحد فهو مفعول له ويحتمل ان يكون تعبيرا لم يات به اي لم يات موحه قال
الطبي رحمه الله تعالى قوله لم يات به صفة حدا والضمير المنصوب راجع اليه اي لم يات موجب حذف المضاف
وهو تقييد لما اطلق في الحديث الاتي لابي مسعود او لطمه عطف على مجموع ضرب غلامه حدا والمراد انه
ماضيه تاديبا قوله للفتحك النار اي احرقتك او لمستك النار اي اصابتك ان ضربته ظلما ولم يهف عليك قال
النووي فيه الحث على الرفق بالمالك وحسن صحبتهم واجمع الملمون على ان عنقه بهذا ليس واجبا وانما هو
مندوب وجاء كفارة ذنبه فيه وازالة اثم ظلمه عنه (ق) قوله كل من مال يتيمك غير مسرف اي غير مفرط
ومتصرف فوق الحاجة ولا مبادر بالبدال المهمة في جميع نسخ المشكاة الحاضرة المصححة اي مستعمل في الاخذ
من ماله قبل حضور الحاجة ذكره ابن الملك والظاهر ان المراد به غير مبادر بلوغه وكبره لقوله تعالى جل
شانه ولا تاكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا ولا متائل بتشديد المنة المكسورة اي غير جامع مالا من مال
اليتيم مثل ان يتخذ من ماله راسر مال فيتجر فيه (ق) وقال الحافظ للتوربشتي رحمه الله تعالى وعند بعض علماء
التفسير في قوله تعالى ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف انه ينزل نفسه منزلة الاخير
فما لا بد له منه وكان عمر رضي الله تعالى عنه يقول اني انزات نفسي من مال الله منزلة ولي اليتيم ان استغثت

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الصَّلَاةَ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ رَوَاهُ الْإِسْبَغِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ عَلِيٍّ نَعْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سِوَى الْمَلَكََةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * رَافِعِ بْنِ مَكِيثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَسَنُ الْمَلَكََةِ يَمْنُ وَسُوءُ الْخَلْقِ شَوْمٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَلَمْ أَرِ فِي غَيْرِ الْمَصَابِيحِ مَا زَادَ عَلَيْهِ فِيهِ مِنْ قَوْلِهِ وَالصَّدَقَةُ تَمْنَعُ مِيتَةَ السُّوءِ وَالْيَرُّ زِيَادَةٌ فِي الْعُمُرِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

استغفرت وان افتقرت اكلت بالمعروف واذا ايسرت قضيت (كذا في شرح المصابيح) قوله الصلاة بالصب على تقدير فعل اي الزموا الصلاة او اقيموا او احفظوا وما ملكت ايماكم يريد الاحسان الى الرقيق والتخفيف عنه قال القاضي وفي حذف الفعل وهو اما احفظوا اي احفظوها بالمواظبة عليها وما ملكت ايماكم بحسن الملكية والقيام بما يحتاجون اليه من الكسوة والطعام او احذروا اي احذروا تضييعها وخافوا ما رتب عليه من العذاب تمخيم لآمره وتمظيم لشأنه قال التوربشتي رحمه الله تعالى الاظهر انه اراد بما ملكت ايماكم الممالك وانما قرنه بالصلاة ليعلم ان القيام بمقدار حاجتهم من الكسوة والطعام واجب على من ملكهم وجوب الصلاة التي لاسعة في تركها وقد ضم بعض العلماء البهائم المستملكة في هذا الحكم الى الممالك واصافة الملك الى اليمين كاضافته الى اليد والاكساب والاملاك تضاف الى الايدي لتصرف المالك فيها وتمكنه من تحصيلها باليد وضافتها الى اليمين المبلغ وانفذ من اضافتها الى اليد لكون اليمين ابلغ في القوة والتصرف واولى بتناول ما كرم وطاب وارى فيه وجها آخر وهو ان الممالك خصوصا بالاضافة الى الايمان تنبئها على شرف الانسان وكرامته وتبينا لمضله على سائر انواع ما يقع عليه اسم الملك وتمبرا له بلفظ اليمين عن جميع ما احتوته الايدي واشتملت عليه الاملاك اقول والذي يقتضيه ضيق المقام من توصية امته في آخر عهده ان يقدر احذروا كفولهم اهلك والليل ورأسك والسيف وان يكون الحديث من جوامع الكلم فاببالصلاة عن جميع المامورات والمسبيات اذ الصلاة تنهى عن الفحشاء والمسكر وبما ملكت ايماكم جميع ما يتصرف فيه ملكا وقبرا ولذا خص اليمين كما في قول الشاعر

* وكما الايمنين اذا التقينا * وكان الايسرين بنو أينا *

ففيه بالصلاة على تعظيم امر الله تعالى وبما ملكت ايماكم على الشفقة على خلق الله (ط) قوله سيء الملكة في النهاية اي الذي يسيء صفة الممالك يقال فلان حسن الملكة اذا كان حسن الصنيع اليهم اقول يعني سوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو شؤم والشؤم يورث الحذلان ودخول النار ولذلك قول في الحديث الا تني سوء الخلق بحسن الملكة (ط) قوله حسن الملكة بمن قال القاضي رحمه الله تعالى اي حسن الملكة بوجب اليمن اذ الغالب انهم اذ رأوا السيد احسن اليهم كانوا اشفق عليه واطوع له واسعى في حقه وكل ذلك يؤدي الى اليمن والبركة وسوء الخلق يورث البغض والبفرة ويشير اللجاج والعدا وقصد الانفس والاموال (ط) قوله ميتة السوء بكسر الميم الحالة التي يكون عليها الانسان من موته كالجلسة يقال مات فلان ميتة حسنة

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ خَادِمَهُ فَذَكَرَ اللَّهَ فَأَرْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ لَكِنْ عِنْدَهُ فَلْيُمْسِكْ بَدَلْ فَأَرْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ وَاِدَةٍ وَوَلَدِهَا فَرَّقَ اللَّهُ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ وَهَبَ لِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامَيْنِ أَخَوَيْنِ فَبِعْتُ أَحَدَهُمَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ مَا قَعَلَ غُلَامُكَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ رُدُّهُ رُدُّهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * أَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ جَارِيَةٍ وَوَلَدِهَا فَتَمَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَزَدَ
الْبَيْعَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مُنْقَطِعًا * وَعَنْ * جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثُ
مَنْ كُلٌّ فِيهِ يَسِرَّ اللَّهُ حَتْفَهُ وَأَدْخَلَهُ جَنَّتَهُ رَفِيقٌ بِالضَّعِيفِ وَشَفَقَةٌ عَلَى أَوَّلِ الدِّينِ وَإِحْسَانٌ إِلَى
الْمَمْلُوكِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَبَ لِمَلِيٍّ غُلَامًا فَقَالَ لَا تَضْرِبْهُ فَإِنِّي نَهَيْتُ عَنْ ضَرْبِ أَهْلِ الصَّلَاةِ
وَقَدْ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيَ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَفِي الْمُجْتَبَى لِلدَّارِقُطَنِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ
نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ضَرْبِ الْمُصَلِّينَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ نَعْفُو عَنْ الْخَادِمِ

او ميتة سيئة وقوله البر زيادة في العمر يحتمل انه اراد بالزيادة البركة فيه فان الذي يورك في عمره
يتدارك في اليوم الواحد من فضل الله ورحمته مالا يتداركه غيره في السنة من - في عمره - او اراد ان الله
تعالى جعل ما علم منه من البر سببا لزيادة العمر ومما زيادة باعتبار طوله وذلك كما حمل التداوي سببا للسلامة
لبل الدرجات وكل ذلك كان مقدرا كالعمر - قله الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى (ط ق) قوله من فرق
بين والدة وولدها قال الطائي رحمه الله تعالى اراد التفريق بين الجارية وولدها بالبيع والهبة وغيرها - وفي
شرح السنة وكذلك حكم الجدة وحكم الاب والجد واجاز بعضهم البيع مع الكراهة واليه ذهب اصحاب
ابي حنيفة كما يجوز التفريق بين البهائم (ط) قوله يسر الله حنقه اي سهل موته وازال سكرته قال الطائي
رحمه الله تعالى في النهاية يقال مات حنفا انه وهو ان يموت على فراشه كأنه سقط لانفه فمات والحنف الهلاك
كانوا يتخيلون ان روح المريض تخرج من انفه فان جرح خرجت من جراحته (ط) قوله نهيت عن ضرب اهل
الصلاة وذلك لان المصلي غالبا لا يأتني بما يستحق الضرب لان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فاذا كان الله رفع
عنه الضرب في الدنيا نرجو من كرمه ولطفه ان لا يجزبه في الآخرة بدخول البار وبنا انك من تدخل البار فقد اخزيت (ط)

فَسَكَتَ ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ الْكَلَامَ فَصَمَّتْ فَلَمَّا كَانَتْ الثَّالِثَةَ قَالَ أَعْتُوا عَنْهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ
مَرَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَا تَمُكُّكُمْ مِنْ تَمْلُوكِكُمْ فَأَطْعَمُوهُ مِمَّا نَأْكُلُونَ
وَأَكْسُوهُ مِمَّا تَكْسُونَ وَمَنْ لَا يُلَاءِكُمْ مِنْهُمْ فَيَعْمُوهُ وَلَا تُعَذِّبُوا خَلْقَ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِبَعِيرٍ قَدْ لَحِقَ ظَهْرُهُ بِبَطْنِهِ فَقَالَ اتَّقُوا
اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ فَأَرْكَبُوهَا صَالِحَةً وَاتْرُكُوهَا صَالِحَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ
الْيَتِيمِ إِلَّا بِآتِي هِيَ أَحْسَنُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا آيَةٌ أَنْتَطَلِقَ
مَنْ كَانَ عِنْدَهُ يَتِيمٌ فَعَزَّزَ طَعَامَهُ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرَّابَهُ مِنْ شَرَابِهِ فَإِذَا فَضَلَ مِنْ طَعَامِ الْيَتِيمِ
وَشَرَابِهِ شَيْءٌ حَبَسَ لَهُ حَتَّى يَأْكُلَهُ أَوْ يَفْسُدَ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ
تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فَخَلَطُوا طَعَامَهُمْ بِطَعَامِهِمْ وَشَرَابَهُمْ بِشَرَابِهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
* وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الْوَالِدِ وَوَلَدِهِ
وَبَيْنَ الْإِخْوَانِ وَبَيْنَ أَخِيهِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَثَرِي بِالسَّبْيِ أَعْطَى أَهْلَ الْبَيْتِ جَمِيعًا كَرَاهِيَةً أَنْ يَفْرَقَ بَيْنَهُمْ

قوله ثم أعاد عليه الكلام فصمت ثم فيه يدل على التراخي بين السؤالين ودلت يدل على الاهتمام بشأنه ومن ثم
عقبه بقوله فصمت بالغاه السببية ولم يأت به في الدوة الأولى بناء على عدم الاعتناء بشأنه يعني لما رأى ذلك
الاهتمام والاعتناء صمت أما للتفكير وأما لا تزال الوحي وقوله سبعين مرة - المراد به التكثير لا التحديد (ط)
قوله مَنْ لَا تَمُكُّكُمْ فِي الْبَهَايَةِ أَيِ وَاقِفَكُمْ وَسَاعِدَكُمْ وَقَوْلُهُ لَا تَعَذِّبُوا خَلْقَ اللَّهِ يَعْنِي أَنْتُمْ وَمِثْلُهُ فِي كَوْنِكُمْ
خَلَقَ اللَّهُ وَلَكُمْ فَضْلٌ عَلَيْهِمْ إِنْ مَلَكَتُمْ إِيْمَانَكُمْ فَإِنْ وَاقِفَكُمْ فَاحْسِنُوا إِلَيْهِمْ وَالْأَفْرَكُومَ إِلَى غَيْرِكُمْ (ط)
قوله الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ أَيِ الَّتِي لَا تَقْدِرُ عَلَى الْبَطْنِ فَهِيَ لَا تَطْلُقُ أَنْ تَفْصَحَ عَنْ حَالِهَا وَتَتَضَرَّعَ إِلَى صَاحِبِهَا مِنْ جَوْعِهَا
وَعَطَشِهَا وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَحُوبِ عِلْفِ الدَّوَابِّ وَقَوْلُهُ فَأَرْكَبُوهَا صَالِحَةً تَرْغِيبٌ إِلَى تَهْدِيهَا بِالطَّبَعِ لِتَكُونَ مِهْمَةً
لَا تَقْدِرُ عَلَى تَرْكِهَا فَهِيَ صَالِحَةٌ لِلرَّكُوبِ قَوِيَّةٌ عَلَى الْمَشْيِ وَإِنْ أَرَادْتُمْ أَنْ
تَرْكُوهَا لِلْأَكْلِ فَتَهْدُوها لِتَكُونَ مِهْمَةً صَالِحَةً لِلْأَكْلِ (ط) قوله أَعْطَى أَهْلَ الْبَيْتِ مَفْعُولٌ ثَانٍ وَقَوْلُهُ جَمِيعًا
حَالٌ مُؤَكِّدٌ وَالْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ وَهُوَ الْمَعْطَى لَهُ مَتْرُوكٌ مَنَسَى لِأَنَّ الْكَلَامَ سَبَقَ لِلْمَعْطَى وَكَأَنَّهُ قَالَ لَا يَنْبَغِي أَنْ

رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 أَلَا أُنبِّئُكُمْ بِشِرَارِكُمْ الَّذِي يَأْكُلُ وَحْدَهُ وَيَجْلِدُ عَبْدَهُ وَيَمْنَعُ رِفْدَهُ رَوَاهُ رَزِينُ
 * وَعَنْ * أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّئُ الْمَلَكَةِ
 قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ أَخْبَرْتَنَا أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ أَكْثَرُ الْأُمَمِ مَمْلُوكِينَ وَيَتَامَى قَالَ نَعَمْ
 فَأَكْرَمُوهُمْ كَكْرَامَةِ أَوْلَادِكُمْ وَأَطْعِمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ قَالُوا فَمَا نَفْعُنَا الدُّنْيَا قَالَ فَرَسٌ
 تَرْبِطُهُ ثَقَانِلُ عَيْنِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَمْلُوكٌ يَكْفِيكَ فَإِذَا صَلَّى فَهُوَ أَخُوكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ
 ﴿ باب بلوغ الصغير وحضانه في الصغير ﴾

الفصل الاول * عَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ عُرِضَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَامٌ أَحَدٌ وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعٍ عَشْرَةَ سَنَةً فَزِدْنِي ثُمَّ عُرِضَتْ عَلَيْهِ عَامُ الْخَنْدَقِ وَأَنَا ابْنُ
 خَمْسٍ عَشْرَةَ سَنَةً فَجَازَنِي فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ هَذَا فَرْقٌ مَا بَيْنَ الْقَانِلَةِ وَالذَّرِيَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

يفرق بين الاهالي ولذا اكده (ط) قوله وحده حل - والرّفد العطية والصلة والمنفى شرار الناس البخيل السيء
 الخلق (ط) قوله اليس احببنا توجيبه امك يا رسول الله ذكرت ان سيء الملكة لا يدخل الجنة وان امنك اذا
 اكثر والماليك لا يسمهم مداراتهم فيسيئون معهم فما حلهم وما ما لهم فاجاب عليه الصلاة والسلام جواب الحكيم بقوله نعم
 ما كرموم - وذكر اليتامى استطراداً وكذا الجواب الثاني واراد على اسلوب الحكيم لان المراقبة والجهاد
 مع الكفار ليس من الدنيا (ط)

﴿ باب بلوغ الصغير وحضانه في الصغير ﴾

قال تعالى (واذا بلغ الاطفال مكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم) وقال تعالى (والوالدات
 يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة) وقال تعالى (وومينا الانسان بوالديه - حماته امه
 وهما على وهن وفصاله في عامين ان اشكر لي ولوالديك الي المصير) وقال تعالى (واوحينا الى ام موسى ان
 ارضعيه الى آخر القصة) اعلم ان الحضانه بكسر الحاء وفتحها القيام بامر من لا يستقل بنفسه ولا يهتدي لمصلحه
 وفي المغرب الحضن ما دون الابط والحاضنة المرأة توكل بالصبي قترمه وتربيته وقد حضنت ولدها حضانه (ق)
 قوله فاجازني اي في المقابلة او المبايعه وقيل كتب الخازنة لي وهي رزق الغزاة فقال عمر بن عبد العزيز اي
 لما سمع هذا الحديث هذا اي السن المذكور فرق ما بين المعاملة بكسر التاء والذرية يريد اذا بلغ الصبي خمس
 عشرة سنة دخل في زمرة المقاتلين واثبت في الديوان اسمه واذا لم يبلغها عد من الذرية وفي الهداية بلوغ الغلام
 بالاحتلام والاحبال والانزال اذا وطئ فان لم يوجد ذلك ففي بيم له ثمان عشرة سنة وبلوغ الجارية بالحيض
 والاحتلام والحبل فان لم يوجد ذلك ففي بيم لها سبعة عشر سنة وهذا عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وقالوا اذا
 تم للغلام والجارية خمسة عشر سنة فقد بلغا وهو رواية عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى وهو قول الشافعي رحمه

﴿ وعن البراء بن عازب قال صالح النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية على ثلاثة أشياء على أن من أتاه من المشركين ردّه إليهم ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى أن يدخلها من قبل ويقيم بها ثلاثة أيام فلما دخلها ومضى الأجل خرج فتبعته ابنة حمزة تنادي يا عم يا عم فتناولها علي فأخذ بيدها فاختصم فيها علي وزيد وجعفر فقال علي أنا أخذتها وهي بنت عمي وقال جعفر بنت عمي وخالتها تحني وقال زيد بنت أخي فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها وقال الخالة بمنزلة الأم وقال لعلي أنت مني وأنا منك وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقي وقال لزيد أنت أخونا ومولانا متفق عليه

الفصل الثاني ﴿ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو أن امرأة قالت يا رسول الله إن ابني هذا كان بطني له وعاءا وثديي له سقاءا وحجري له حواءا وإن أباه طلقني وأراد أن ينزعه مني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله تعالى واول وقت بلوع العلام عندنا استكمال اثني عشرة سنة وتسع سنين للجارية (ق) قولها يا عم يا عم مكررا للتاكيد واصله يا عمي فحذفت الياء اكتفاء بالكسرة وانما قلت هذا مع انه صلى الله عليه وسلم كان ابن اخي ايها واوها هو عمه لانه صلى الله عليه وسلم وحمزة وزيدا ارتضوا فهو عمها رضاعا فتناولها علي اي قصد تناولها فاحذ بيدها فاختصم فيها اي في حصانتها علي وزيد اي ابن حارثه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمقه وزوجه زينب وحمزة اي ابن ابي طالب يكنى ابا عبد الله وكان اكبر من علي بعشر سنين فقال وفي نسخة العفيف قل طي اما اخذتها اي سبقتها في الاخذ فكانه جعلها في معنى اللقطة واللقيط وهي بنت عمي حال وقال جعفر بنت عمي وخالتها تحني اي فاما احق بها وقال زيد بنت اخي اي رضاعا وفي جامع الاصول وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد آخى بينه وبين حمزة فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها وقال الخالة بمنزلة الام وقال لعلي أنت مني واما منك وقال لجعفر أشبهت خلقي بفتح اوله وخلقي بضمين ويسكن الثاني وقال لزيد أنت أخونا اي في الاسلام ومولانا اي وليا وحييا وهذه الكلمات اللطيفة والبشارات الشريفة استطابة لغوهم وتسلية لحرهم في تقديم الحالة عليهم وفي الفتح لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لزيد أنت أخونا ومولانا حجل اي رفع رجلا وقفز اي وثب طي الاخري من الفرح قال الطبري رحمه الله تعالى لعل المراد بقوله أخونا هذه المواخاة بقوله مولانا ما روى انه كان يدعى بحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ والمشهور ان المدعو بحبه انما كان اسامة بن زيد (ق) قوله كان بطني له وعاءا بكسر اوله اي ظرفا حال حملة وثندي له سقاء بكسر اوله اي حال رضاعه وحجري بكسر اوله وفتح ذكره اللوي وابن الهمام له اي لا في حال فصالة وقطامه حواء بالكسر اي مكانا يحويه ويحفظه ويحرسه قال ابن الهمام الحواء بالكسر بيت من الوبر الخ فالكلام مبني على الاستمارة او التشبيه البليغ (ق)

أَنْتَ أَحَقُّ بِهِ مَا لَمْ تَنْكِحِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ غُلَامًا بَيْنَ أَبِيهِ وَأُمِّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * قَلْ جَاءَتْ أَمْرَأَةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي وَقَدْ سَقَانِي وَنَفَعَنِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَبُوكَ وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخُذْ بِيَدِ ابْنِهَا شِئْتَ فَاخْذْ بِيَدِ أُمِّهِ فَانْطَلَقَتْ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * هِلَالِ بْنِ أُسَامَةَ عَنْ أَبِي مَيْمُونَةَ سُلَيْمَانَ مَوْلَى لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ جَاءَتْهُ أَمْرَأَةٌ فَارْسِيَّةٌ مَعَهَا ابْنٌ لَهَا وَقَدْ طَلَقَهَا زَوْجُهَا فَدَعَايَاهُ فَرَطْنَتْ لَهُ تَقُولُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اسْتَهْمَا عَلَيْهِ رَطْنٌ لَهَا بِذَلِكَ فَجَاءَ زَوْجُهَا وَقَالَ مَنْ يُحَاوِنِي فِي ابْنِي فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَقُولُ هَذَا إِلَّا أَنِّي كُنْتُ قَاعِدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْهُ أَمْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي وَقَدْ نَفَعَنِي وَسَقَانِي مِنْ بَنِي أَبِي عِنَبَةَ

قوله انت احق به اي بولدك ما لم تسكحي اي ما لم تزوجي قال الطيبي ولعل هذا الصبي ما بلغ سن التمييز فقدم الام بمحضاته والصبي الذي في حديث ابي هريرة يعني الاتي كان يميزا فخير (ق) وقوله ما لم تسكحي يدل على ان الام اذا نكحت سقط عنها حقها في الحضانة هذا الحديث مطلق وقد قيده علماءنا وقالوا بنكاح غير محرم يسقط وبمحرم لا كام نكحت عمه لقيام الشفقة (لمعات) قوله خير علاما اي ولدا بلغ سن البلوغ وتسميته غلاما باعتبار ما كان كقوله تعالى وآتوا اليتامى اموالهم وقبل غلاما يمزا بين ابيه وامه وهو مذهب الشافعي واما عندنا فالولد اذا صار مستغنيا بان يأكل وحده ويشرب وحده ويلبس وحده قيل ويستجى وحده ويتوضأ وحده فالاب احق به والحصاف قدر الاستغناء بسبع سنين وعليه الفتوى وكذا في الكلبي وغيره لا ما قيل انه يقدر بتسع لان الاب مأمور بامرءه بالصلاة اذا بلغها وانما يكون ذلك اذا كان الولد عنده (ق) قوله فادعياء اي ادعى كل منها الابن فرطنت في النهاية الرطانة بفتح الراء وكسرهما والتراطن كلام لا يفهمه الجمهور وانما هو مواضة بين اثنين او جماعة والعرب تخص بالرطانة غالب كلام المعجم وفي الصحاح رطنت له اذا كلته بالمجمة فالمنى تكلمت بالفارسية له اي لابي هريرة تقول اي المرأة ما معاه بالعربية يا ابا هريرة زوجي يريد ان يذهب بابني اي ياخذني ويصحبه فقال ابو هريرة استه ما عليه اي على الابن والمنى اقترعى انت وابوه ففيه تظليل الحاضر على الغائب رطن اي ابو هريرة او مترجه لها اي للمرأة بذلك اي بما قاله ابو هريرة فجاء زوجها اي فقدم للخصومة وقال من يحاوتي بالحاء المهمله والقاف المشددة اي من ينازعني في ابني اي في حقه

وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ مِنْ عَذَابِ الْمَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَبْهَمَا عَلَيْهِ فَقَالَ زَوْجُهَا
مَنْ يُحَاقِنِي فِي وَلَدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَبُوكَ وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخُذْ
بِيَدِ ابْنَيْهِمَا شَيْئًا فَاخْذْ بِيَدِ أُمِّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ لَكِنَّهُ ذَكَرَ الْمُسْنَدَ وَرَوَاهُ
الْدَّارِمِيُّ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَسَامَةَ

كتاب المتق

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عِضْوٍ مِنْهُ عِضْوًا مِنَ الْآرِحَتَيْنِ فَرَجَهُ بِفَرَجِهِ مَتَّقِ عَلَيْهِ
* وعن * أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ
بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ قَالَ قُلْتُ فَأَيُّ الرِّقَابِ أَفْضَلُ قَالَ أَغْلَاهَا ثَمَنًا وَأَنْفَسَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا
قُلْتُ فَإِنْ لَمْ يَأْفَعْلُ قَالَ تُعَيِّنُ صَانِعًا أَوْ تَصْنَعُ لِأَخْرَقَ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ يَأْفَعْلُ قَالَ تَدْعُ النَّاسَ

قوله من عذب الماء من اضافة الصفة الى الموصوف اي الماء العذب وهو الحلو قوله لكة اي النسائي ذكر المسند
اي دون الموقوف (ق)

كتاب المتق

قال الله عز وجل (فلا اقتحم العقبة وما ادراك ما العقبة فك رقبة او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذامقربة
او مسكينا ذامقربة قوله حتى فرجه بالنصب عطف على عضوا بفرجه قال الاشرف رحمه الله تعالى انما خص
الفرج بالذكر لانه محل اكبر الكبار بعد الشرك وهو كفولهم مات الناس حتى الكرام فيفيد قوة قال المظهر
ذكر الفرج للتحقير بالنسبة الى باقي الاعضاء الخ ويفهم من هذا ان لا يكون العبد المتق خصيا او محبوبا كما
ذكر الخطابي رحمه الله تعالى يستحب عند بعض اهل العلم ان لا يكون المتق خصيا كيلا يكون ناقص العضو
ليكون معتقه قد نال الموعود في عتق اعضائه كلها من النار باعتاقه اياه من الرق في الدنيا (ق)

* فائدة * (في النجم الوهاج) اعتق النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا وستين نسمة عدد سني عمره وعدة
راسخاءم قال واعتقت عائشة سبعا وستين وعاشت كذلك واعتق ابو بكر كثيرا واعتق العباس سبعين عبدا
رواه الحاكم واعتق عثمان وهو حاصر عشرين واعتق حكيم بن حزام مائة مطوقين بالنسبة واعتق عبد الله بن
عمر الفا واعتمر الف عمرة وحج ستين حجة وحبس الف فرس في سبيل الله واعتق ذو الكلاع الحميري في
يوم واحد ثمانية آلاف عبد واعتق عبد الرحمن بن عوف ثلاثين الف نسمة اتى (كذا في سبل السلام)
قوله تميّن بالرفع فهو خبر بمعنى الامر وفي نسخة بالنصب بالتقدير فان لم افعل اي شيء يقوم مقامه فقال ان تميّن
صاحبا من الصنعة اي ما به معاش الرجل ويدخل فيه الحرفة والتجارة اي صانعا لم يتم كسبه لعياله او ضعيفا
عاجرا في صنعه وفي نسخة ضائعا اي ذا ضياع من الضياع اي اعانة من لم يكن متمهدا يتمهد من فقر وعيال وقال

مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * البراء بن عازب قال جاء أعزبي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عازبي عملاً يدخلني الجنة قال لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسئلة أعني النسمة وفك الرقبة قال أوليساً واحداً قال لا، عتق النسمة أن تفرد بمقتها وفك الرقبة أن تعين في ثمنها والمنحة الوكوف والنبي على ذي الرحم الظالم فإن لم تطق ذلك فأطعم الجائع وأسق الظمآن وأمر بالمعروف وأنهى عن المنكر فإن لم تطق ذلك فكف لسانك إلا من خير رواه البيهقي في شعب الإيمان * وعن عمرو بن عبسة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من بنى مسجداً ليدكر الله فيه بني له بيت في الجنة ومن أعتق نفساً مسلمة كانت فديته من جهنم ومن شاب شيعة في سبيل الله كانت له نوراً يوم القيامة رواه في شرح السنة

السيوطي رحمه الله تعالى في حاشيته على البخاري قوله تعين صاعداً بالصاد المعجمة وبعد الالف تحية بالاتفاق وضبط من قال من شراح البخاري أنه روى بالصاد المهملة والنون للاتفاق على أن هشاماً إنما رواه بالمعجمة والياء وقد نسب الزمهرى إلى التصحيف ووافقه الدارقطني لمقابلته بالآخرق الخ والآخرق الاحق ومن لا يحسن العمل والتصرف في الأمور فإن لم يفعل قال تدع بالضبطين أي ترك الناس من الشر أي من إيصال الشر إليهم فإنها أي ترك الناس من الشر صدقة فاضامير المصدر الذي دل عليه الفعل واثبه لتأنيث الخبر أو اعتبار الفعل أو الحسنة تصدق أصله تصدق بها أي بهذه الصدقة على نفسك أي تحفظها عما يرد بها ويعود وبالله عليها قوله لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسئلة اللام الأولى موطئة للقسم ومعنى الشرطية لك أن أقصرت في العبارة بأن جئت بحجة قصيرة وقد اطنبت في الطلب حيث ملت إلى مرتبه كبيرة أو سألت عن أمر ذي طول وعرض إشارة إلى قوله تعالى جل شأنه وجنة عرضها السموات والأرض وهذه جملة معترضة والجواب عتق النسمة أن تفرد أصله أن تفرد من التفرد وفي نسخة من التفريد وفي أخرى من الأفراد والمعنى أن تفرد وتستقل بمقتها وفك الرقبة أن تعين في ثمنها قال الطبري رحمه الله تعالى ووجه العرق المذكور أن العتق إزالة الرق وذلك لا يكون إلا من المالك الذي يعتق وأما الملك فهو السعي في التخليص فيكون من غيره كمن أدى الجرم عن المسكتب أو أعانه (والمنحة) بكسر فسكون هي العطية والمراد هنا ناقة أو شاة يطبخها صاحبها لينفع بلبنها ووبرها مادامت تدر وقوله الوكوف بفتح أوله صفة لها وهي الكثيرة اللبن من وكف البيت إذ لقطر والقيء بالهمز في آخره أي التعطف والرحوع بالبر والرواية المشهورة فيما السب على تقدير وإمحاء المحبة وآخر القية ليحسن العطف على الجملة السابقة وفي بعض النسخ بالرفع فإن صحت الرواية فعلى الابتداء التقدير وما يدخل الجملة المنحة والقيء على ذي الرحم أي على القريب الطالم أي عليك بقطع الصلة وغيره فكف بضم الكاف وفتح الميم المشددة وبحوز ضمه وكسره أي فأنع تلك إلا من خير ونظيره حديث من كان

الفصل الثالث * عن * **الغريب** ابن عياش الديلمي قال أتينا وائلة بن الأسقع فقلنا حديثا ليس فيه زيادة ولا نقصان فغضب وقال إن أحدكم ليقرأ ومصحفه معلق في بيته فيزيد وينقص قلنا إنما أردنا حديثا سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا أوجب النار بالقتل فقل أعنفوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار رواه أبو داود والنسائي * وعن * سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة الشفاعة التي بها تلك الرقبة رواه البيهقي في شعب الإيمان

باب اعتاق العبد المشترك وشرى القريب والعق في المرض

الفصل الاول * عن * **ابن عمر** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت (ق) قوله يزيد وينقص أي في قرأته وهو او غلطا قال الطبري رحمه الله تعالى فيه مبالغة لانه تجوز الزيادة والنقصان في المقروء وفيه جواز رواية الحديث بالمعنى ونقصان الالفاظ وزياتها مع رعاية المعنى والمقصود منه قلنا انما اردنا حديثا سمعته اي ما اردنا بقولنا حديثا ليس فيه زيادة ولا نقصان ما عنيبت به من انتفاء الزيادة والنقصان في الالفاظ وانما اردنا حديثا سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم ولم نعني وحديثه ليس لاحد ان يزيد عليه او ينقص عمدا او لازيادة على امره ولا نقصان في حكمه ابدا فقال اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب اي جناه من شأن صاحب لنا من شفاعته او غيرها اوجب يعني هذا كلام الغريب يريد ان وائلة يريد بالمفعول المحذوف في اوجب النار وقوله بالقتل متعلق باوجب من تنمة كلام وائلة فجمله يعني النار معترضة للبيان وهو قال الراوي اوجب بالقتل يعني النار لكان اولى كما لا يخفى ولعل المقتول كان من المعاهدين وقد قتله خطأ وظنوا ان الخطأ موجب للبار لما فيه من نوع تقصير حيث لم يذهب طريق الحزم والاحتياط والله تعالى اعلم (ق) قوله افضل الصدقة الشفاعة بها تفك الرقبة أي تخلصها من العتق او من الاسر او من الحبس وهو بصيغة المجهول استئناف وبها متعلق به قدم عليه وفي نسخة التي بها تفك الرقبة على انها صفة للشفاعة وهو ظاهر (ق)

باب اعتاق العبد المشترك وشرى القريب والعق في المرض

قال الله عز وجل (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا) اختلف العلماء في حكم العبد بين الرحلين يعتق احدهما خطئه فقال مالك والشافعي واحمد بن حنبل رحمهم الله تعالى ان كان المعتق موسرا قوم عليه نصيب شريكه قيمة العدل فدفع ذلك الى شريكه وعتق الكل عليه وكان ولائه له وان كان المعتق معسرا لم يلزمه شيء وتبي المعتق بعضه عبدا واحكامه احكام العبد وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى ان كان معسرا سعى العبد في قيمته للسيد الذي لم يعتق خطئه منه وهو حر يوم اعتق منه

مَنْ أَعْتَقَ شِرْكَاءَ لَهُ فِي عَبْدٍ وَكَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ الْعَبْدِ عَلَيْهِ قِيَمَةٌ عَدْلٍ فَأَعْطِيَ شِرْكَاءَهُ حَصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدَ وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أعتق شقيقاً في عبد أعتق كله إن كان له مال فإن لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه متفق عليه ﴾

﴿ وعن عمران بن حصين أن رجلاً أعتق سبعة مملوكين له عند موته ولم يكن له مال غيرهم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجزأهم أثلاثاً ثم أفرع بينهم فأعتق اثنين وأرق أربعة وقال له قولاً شديداً رواه مسلم ورواه النسائي عنه وذكر لقد هممت أن لأصلي عليه بدل وقال له قولاً شديداً ، وفي رواية أبي دود قال لو شهدت

الاول ويكون ولامه للاول وقال او حيفة رضي الله عنه لتريك المورث ثلاث خيارات (احدها) ان يعتق كما اعتق شريكه ويكون الولاء بينهما (والخيار الثاني) ان تقوم عليه حصته (والثالث) ان يكلف العبد السعي في ذلك ان شاء ويكون الولاء بينهما والسيد المعتق عبده عنده اذا قوم عليه شريكه نصيبه ان يرجع الى العبد فيسعى فيه ويكون الولاء كله للمعتق - وعمدة مالك والشافعي حديث ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شركا له في عبد وكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فاعطى شركاه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق منه ما عتق - وعمدة ابي يوسف ومحمد حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شقيقا في عبد اعتق كله ان كان له مال فان لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه وكلا الحديثين خرجه اهل الصحيح البخاري ومسلم وغيرهما ولكل طائفة منهم قول في ترجيح حديثه الذي اخذ به (كذا في بداية المتهجد) وقال العلامة الزيلعي في شرح الكنز قال ابن حزم على ثبوت الاستسعاء ثلاثون صحابيا رضي الله تعالى عنهم اه كلامه قوله من اعتق شركا بكسر الشين اي نصيبا له في عبد سواء كان قليلا او كثيرا فكان له اي الذي اعتق مال يباع ثمن العبد اي قيمة بقيته قوم العبد بضم القاف مبني للمفعول - عليه قيمة عدل بان لا يزداد من قيمته ولا ينقص - فاعطى شركاه حصصهم اي قيمة حصصهم وعتق عليه والا بان لم يكن موسرا فقد عتق منه ما عتق اي حصته (كذا في ارشاد الساري) قوله شقيقا في النهاية الشقيق والشقيق النصيب في العين المشتركة من كل شيء قوله استسعى العبد قال النووي الاستسعاء ان يكلف العبد الاكتساب والطلب حتى يصل قيمة رضى الشريك الاخر بها فاذا دفعها اليه عتق كذا فسر الجمهور وقال بعضهم هو ان يخضع سيده الذي لم يعتق بقدر ماله فيه من الرق فعلى هذا تتفق الاحاديث - ومعنى قوله غير مشقوق عليه اي لا يكلف ما يشق عليه (ط) قوله وقال له قولاً شديداً كراهة لعمله وتقليظاً لعتقه العبيد كلهم ولا مال له سواء وعدم رعاية جانب الورثة ولذا انفذه من الثلث شفقة على اليتامى ودل الحديث على ان الاعتاق في مرض الموت ينفذ من الثلث لتعلق حق الورثة بماله وكذا التبرع كالبه ونحوها (امات) ذهب بعض اهل العلم الى ان المعتبر في مثل هذه الصورة هو العدد من غير تقويم فيعتق اثنان في مسألة الستة الا عبد وقال مالك يعتبر

قَبْلَ أَنْ يُدْفَنَ لَمْ يُدْفَنَ فِي مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْزِي وَلَدٌ وَالِدَهُ إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيَمْتَقَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ دَبَّرَ مَمْلُوكًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِيهِ مِنِّي فَأَشْتَرَاهُ نَعِيمٌ ابْنُ النَّعَامِ بِشَانِ مِائَةِ دِرْهَمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِلْمُسْلِمِ فَأَشْتَرَاهُ نَعِيمٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الدَّوِيُّ بِشَانِ مِائَةِ دِرْهَمٍ فَجَاءَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَبَدُ أَنْفْسِكَ فَتَصَدَّقَ عَلَيْهَا فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ فَلَاهِكَ فَإِنْ فَضَلَ عَنْ أَهْلِكَ شَيْءٌ فَلِذِي قَرَابَتِكَ فَإِنْ فَضَلَ عَنْ ذِي قَرَابَتِكَ شَيْءٌ فَهَكَذَا وَهَكَذَا يَقُولُ فَبَيْنَ يَدَيْكَ وَعَنْ يَمِينِكَ وَشِمَالِكَ

الفصل الثاني * عن * الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

الدَّقِيمُ فَإِذَا كَانُوا سِتَّةَ أَعْدَاقٍ أَلْتَمَسَ بِالْقِيَمَةِ - واه كان الحاصل من ذلك اثنين منهم اواقل او اكثر وذهب الحنفية الى انه يعتق من كل عبد ثلثه ويسعى كل واحد في ثلثي قيمته للورثة قالوا وهذا الحديث احادي خالف الاصول وذلك لان السيد قد اوجب لكل واحد منهم العتق فلو كان له مال لفد العتق في الجميع بالاجماع واذا لم يكن له مال وجب ان ينفذ لكل واحد منهم بقدر الثلث الجائز تصرف السيد فيه (سبل السلام) قوله فَيَشْتَرِيَهُ فَيَمْتَقَهُ بالنصب فيها ذهب بعض اهل الظاهر الى ان الاب لا يعتق طى ولده بمجرد التملك وانه لا بد من الاعتاق بعده والا لم يصح ترتيب الاعتاق طى الشراء وذهب الجمهور الى انه يعتق بمجرد التملك من غير ان ينشئ فيه عتقا - لحديث سمرة من ملك ذا رحم محرم فقد عتق عليه وتناولوا قوله فَيَمْتَقَهُ بانه لما كان شراؤه تسبب عنه العتق نسب اليه العتق عازا ولا يخفى ان الاصل الحقيقة الا انه صرفه عن الحقيقة حديث سمرة وقال تعالى (وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولدا ان كل من في السموات والارض الا اتى الرحمن عبدا) اثبت به ان الابنية تنافي العبدية فاذا ثبتت الابنية انتفت العبدية قوله فاشتراه نعيم الحديث دل الحديث طى حواز بيع المدبر واليه ذهب الشافعي واحمد وذهب ابو حنيفة ومالك الى انه لا يجوز قالوا وانما باعه النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان طى سيده وقد جاء في رواية النسائي والدارقطني ان النبي صلى الله عليه وسلم قد فاقض دينك - وايضا قد صح عن ابن عمر رضي الله عنه لا يباع المدبر ولا يوهب وهو حر من ثلث ماله وقد رفته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن ضعف الدارقطني رفته وصحح وقفه قال ابن الهام فملى تقدير الرفع لا اشكال وطى تقدير الوقف فقول الصحابي حينئذ لا يعارضه النص البتة لانه واقعة حل لا عموم وانما يعارضه لو قال يباع المدبر وايضا روي عن ابي جعفر وهو محمد الباقر بن الامام علي زين العابدين قال شهدت الحديث من جابر انما اذن في بيع خدمته رواه الدارقطني ولا يمكن لثقة امام ذلك الا لعله من جابر راوي الحديث وايضا ان الحر كان يباع في ابتداء الاسلام ثم نسخ فلا يبعد ان يكون المدبر ايضا كذلك ولا دلالة في الحديث

مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ فَهُوَ حُرٌّ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَلَدْتَ أُمَّةَ الرَّجُلِ مِنْهُ فَهِيَ مُعْتَقَةٌ عَنْ دُبُرِ مِنْهُ
أَوْ بَنَدُهُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ بَعَثَ أُمَمَاتُ الْأَوْلَادِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ نَهَانَا عَنْهُ فَأَنْتَهَيْتَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ
فَمَالَ الْعَبْدُ لَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَ السَّيِّدُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي التَّمَلِيحِ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا أَعْتَقَ شِقْصًا مِنْ غُلَامٍ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

على جواز بيعه (مرقاة) واحتج الموالك بعموم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) لأنه عتق إلى
اجل فاشه أم الولد أو شبه العتق المطلق (كذا في بداية المجتهد) قوله من ملك ذا رحم محرم فهو حر اختلفوا
في عتق الأقارب إذا ملكوا قليل يحصل العتق في الأصول والفروع وهو قول الشافعي وقال مالك يعتق
الأخوة أيضا وقال أبو حنيفة يعتق جميع ذوي الأرحام المحرمة - وظاهر الحديث يشهد له والله أعلم بقوله
بما أمهات الأولاد قال الثوري يمتثل أن النسخ لم يباغ العموم في عهد الرسالة ويمتثل أن بيعهم في زمان النبي
صلى الله عليه وسلم كان قبل النسخ وهذا أولى الناس وأما بيعهم في خلافة أبي بكر رضي الله عنه فلم يكن ذلك كان في فرد قضية فلم يعلم
به أو بكر رضي الله عنه ولا من كان عنده لم بذلك فحسب جابر أن الناس كانوا على تجوزيه فحدث ما تقرر عنده
في أول الأمر فلما اشتهر نسخه في زمان عمر رضي الله تعالى عنه عاد إلى قول الجماعة يدل عليه قوله فلما كان
عمر نهانا عنه فأنتهينا وقوله هذا من أقوى الدلائل على بطلان بيع أمهات الأولاد وذلك أن الصحابة لو لم
يملكوها أن الحق مع عمر لم يتابعوه عليه ولم يسكروا عنه أيضا ولو علموا أنه يقول ذلك عن رأي واجتهاد
لجوزوا خلافه لاسيما الفقهاء منهم وإن وافقه بعضهم خالفه آخرون ويشهد لصحة هذا التأويل حديث ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا ولدت أمة الرجل فهي معتقة عن دبر منه فإن قيل أو
ليس علي رضي الله تعالى عنه خالف الثقاتين بطلانه قيل لم ينقل عن علي رضي الله تعالى عنه خلاف إجماع آراء
الصحابة على ما قال عمر ولم يصح عنه أنه قضى بجواز بيعهم أو أمر بالقضاء به بل الذي صح عنه أنه كان مترددا
في القول به وقد سأل شريحا عن قضائه فيه أيام خلافته بالكوفة فحدث أن يقضي فيه بما اتفق عليه الصحابة
عند نهي عمر عن بيعهم منذ ولاء عمر الفضاء بها فقال لشريح فاقض فيه بما كنت تقضي حين يكون للناس
جماعة فإرى فيه ما رأى عمر وفاوض فيه علماء الصحابة وهذا الذي نقل عنه محمول على أن النسخ لم يبلغه أو لم
يحضر المدينة يوم فاوض عمر رضي الله تعالى عنه علماء الصحابة فيه وجلة القول أن إجماعهم في زمانه على ما حكم
هو به لا يدخله القرض بأن يرى أحدهم بعد ذلك خلافه اجتهدا والقوم رأوا ذلك توقيفا لاسيما ولم يقطع علي
رضي الله تعالى عنه القول بخلافه وإنما تردد فيه ترددوا والله أعلم (كذا في شرح المصابيح) وقال القاضي أبو
الوليد رحمه الله تعالى ومما اعتمدته الجمهور في هذا الباب من الآثار ما روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال
في مارية سريته لما ولدت إبراهيم اغتقها ولدها ومن ذلك حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

لَيْسَ لِي شَرِيكَ فَأَجَارَ عَقَبَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَفِينَةَ قَالَ كُنْتُ مَمْلُوكًا لِأُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ أُعْتَقْتُكَ وَأَشْتَرْتُكَ عَلَيْكَ أَنْ تَخْدُمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا عِشْتُ فَقُلْتُ إِنْ لَمْ تَشْتَرِطْ عَلَيَّ مَا فَارَقْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عِشْتُ فَأُعْتَقْتَنِي وَأَشْتَرْتُكَ عَلَيَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْكُتَّابُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ مَكَاتِبِهِ دِرْهُمٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَ مُكَاتِبٍ إِحْدَاكُنَّ وَفَالًا فَلْتَعْتَجِبْ مِنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ عَبْدٌ عَلَى مِثْلَةِ أُوقِيَّةٍ فَأَذَاهَا إِلَّا عَشْرَةَ أَوْاقٍ أَوْ قُلْ عَشْرَةَ دَنَانِيرٍ ثُمَّ عَجَزَ فَهُوَ رَقِيقٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَ الْكُتَّابُ حَدًّا أَوْ مِيرَاثًا وَرِثَ بِحِسَابٍ مَا عَتَقَ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ يُؤْدَى الْكُتَّابُ بِحِصَّةٍ مَا أَدَّى دِيَّةَ حُرٍّ وَمَا بَقِيَ دِيَّةَ عَبْدٍ وَضَعْفَهُ

قال ابنا امرأة ولدت من سيدها فلها حرة ادا مات وكلا الحديثين لا يثبت عند اهل الحديث حكى ذلك ابو عمر بن عبد البر رحمه الله تعالى وهو من اهل هذا الشأن (كذا في بداية المجتهد) قوله ليس لله شريك قال المظهر يعني ان الاول ان يعتق جميع عبده وان العتق لله سبحانه فان اعتق بعضه فيكون امر سيده باعذا فيه بعد فبو كشريك له تعالى صورة (ط) قوله واشترط عليك الخ قال الخطابي هذا وعد عبده باسم الشرط واكثر الفقهاء لا يصحون ابقاء الشرط لانه شرط لا يلاقي ملكا ومما منع الحر لا يملكها غيره الا باجارة او ما في معناها وفي الهداية ومن اعتق عبده على خدمة اربع سنين مثلا قبل العبد يعتق ثم مات المولى من ساعته وما به قيمته اي على العبد عند ابني حنيفة في قوله الاخر وهو قول ابني يوسف وفي قوله الاول وهو قول محمد عليه قيمة خدمة اربع سنين وتحقيق المقام في شرح ابن المهام (ق) قوله ولتعتجب قل الناضي هذا امر محمول على التورع والاحتياط لانه يحدد ان يعتق بالاداء لانه يعتق بمجرد ان يكون واجدا للخدم فانه لا به ق ما لم يؤد الخدم لقوله صلى الله عليه وسلم المكاتب عبد ما بقى عليه درهم ولعله قصد به منع المكاتب عن تاخير الاداء بعد التمكن ليستبيح به النظر الى السيدة وسد هذا الباب عليه وقول التوربشتي رحمه الله تعالى قالت ام سلمة ابيان ما ادا بقى عليك من كتابك قال العا درهم قالت فهما عندك فقال نعم قالت ادفع ما بقى عليك وعليك السلام ثم اقلت دونه الحجاب فكى وقال لا اعطيه ابدا قالت انك والله يا بني ان تراني ابدا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد اليها انه اذا كان لعبد احدا كن وفاء بما بقى عليه من كتابته فاضربن دونه الحجاب (ط) قوله اذا اصاب اي استحق المكاتب حدا اي دية او ميراثا وورث بفتح فكسر راء مخفف وروى بضم فتشديد راء بحساب ما عتق منه اي بحسبه وهدمه وقوله يؤدى المكاتب اي يعطى دية المكاتب بحصة ما ادى من نجوم

الفصل الثالث * عن * عبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري أن أمه أرادت أن تعتق فأخبرت ذلك إلى أن أصبح فماتت قال عبد الرحمن فقلت للقاسم بن محمد أينفعها أن أعتيق عنها فقال القاسم أتى سمع بن عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن أبي هلك فقل ينفعها أن أعتيق عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم رَوَاهُ مَالِكٌ * وعن * يحيى بن سعيد قال نوفي عبد الرحمن بن أبي بكر في نوم نامة فأعتقت عنه عائشة أخته رقاباً كثيرة رَوَاهُ مَالِكٌ * وعن * عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشترى عبداً فلم يشترط ماله فلا شيء له رَوَاهُ الدارمي

باب الأيمان والنذور

الكتابة دية حر في الهابة معنى الحديث ان المكاتب اذا حفر عليه جاية وقد ادى بعض كتابته فان الجاني عليه يدفع الى ورثته بقدر ما كان ادى من كتابته دية حر ويدفع الى مولاه بقدر ما بقى دية عبد مثلا اذا كاتبه على الف وقيمته مائة وادى حمالة ثم قبل فلورثة العبد خمسمائة من الف نصف دية حر ولمولاه حمسون نصف قيمته قال القاضي وهو دليل على ان المكاتب يعتق بقدر ما يؤديه من النجم وكذا الحديث الذي روى قبله وبه قال الشعبي وحده ومع ما فيه من الطمن معارض بحديثي عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده والله اعلم (ط) قوله في نوم نامه اى نام فيه صفة مؤكدة لوم والغرض بيان انه مات فجأة فيحتمل وجبين احدهما انه كان عليه عتيق فلم يتمكن من الوصية لما فاجاه فاعتقت عنه رقبا كثيرة وان تكون فجعت عليه وحزنت لان موت المعجاة اسف من الله تعالى فقدت عنه رقبا كثيرة والله اعلم بالصواب (ط)

باب الأيمان والنذور

قال الله عز وجل (لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان) الى قوله (لعنكم تشكرون) وقال تعالى (ولا تتجنوا ايمانكم دخلا بينكم فزول قدم بعد ثبوتها) الى قوله (عذاب عظيم) وقال تعالى (ان الذين يشتركون بهد الله وابائهم ثما قليلا) الآية وقال تعالى (ولا تجهوا الله عرضة لايمانكم) الآية وقال تعالى (ولا تشتروا بهد الله ثما قليلا) وقال تعالى (واوفوا بهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها) وقال تعالى (وما انفقتم من نفقة او نذرت من نذر فان الله يعلمه) وقال تعالى (يوفون بالنذر) وقال تعالى (فقولوا اني نذرت للرحمن صوما) وقال تعالى (رب اني نذرت لك ما في بطني الايمان بفتح الهمزة جمع يمين واصل اليمين في الالة اليد واطلقت على الحلف لانهم كانوا اذا تحالفوا اخذ كل يمين صاحبه وقبل لان اليد اليمنى من شأنها حفظ الشيء فسمي الحلف بذلك لحفظ الخوف عليه وصمي الخوف عليه يمينا لنبلسه بها وعرفت شرعا بانها توكيد الشيء بذكر ام او صفة لله تعالى وهذا اخصر التعاريف واقربها والنذور جمع نذر واصله الانذار بمعنى التخويف وعرفه الراغب بانه ايجاب ماليس بواجب لحدوث

الفصل الاول * عن * **ابن عمر** قال **أكثر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف لا ومقلب القلوب** رواه البخاري * وعنه * **أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم** من كان حالماً فليحلف بالله أو ليصمت متفق عليه * وعن * **عبد الرحمن بن سمره** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **لا تحلفوا بالطواغي ولا بآبائكم** رواه مسلم * وعن * **أبي هريرة**

امر (فتح الباري) قوله أكثر ما كان أكثر مبتدأ وما مصدرية والوقت مقدر وكان تامة وحلف حال ساد مسد الخبر وقوله مقلب القلوب معمول لقوله يحلف أي يحلف بهذا القول ولا نفي للكلام السابق ومقلب القلوب انشاء قسم ونظيره قولك واحط ما يكون الأمير قائماً وقد مر الكلام في تخصيص هذا القول (ط) قوله أن الله ينهاكم أن تحلفوا بآباءكم ووقع في مصنف ابن أبي شيبة من طريق عكرمة قال قال عمر حدثت قوما حديثاً فقلت لا وابي فقال رجل من حلفي لا تحلفوا بآباءكم فالتفت فادار رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو أن أحدكم حلف بالمسيح هلك والمسيح خير من آباءكم وهذا مرسل يتقوى بشواهد قاراء المذهب كات العرب تحلف بآبائهم وآلهتها فإراد الله تعالى نسخ ذلك من قلوبهم لينسبهم ذكر كل شيء سواء وبقي ذكره لانه الحق المعبود فلا يكون اليمين الا به والحلف بالخلقوات في حكم الاباء اه واما ما وقع في القرآن من القسم بشيء من المخلوقات فقال الشعبي الخالق يقسم بما شاء من خلقه والخلق لا يقسم الا بالخالق قل ولان اقسم بالله فاحت احب الي من ان اقسم غيره فابر واه مثله عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وعن مطرف عن عبد الله انه قال انما اقسم الله بهذه الاشياء ليمحب بها المخلوقين ويعرفهم قدرته لينظم شأنها وعدم ولدالتها على خالقها (كذا في فتح الباري) قال الطي رحمه الله تعالى فان قيل قد اقسم الله تعالى بخلقاته كقوله تعالى (والصفات والداريات) فالجواب ان الله تعالى ان يقسم بما شاء من خلقاته تديها على شرفها وانشد في المنى * ويقبح من سواك الشيء عدى * وتفعله فيحسن منك دكا *

قال القاضي فان قيل هذا الحديث مخالف لقوله صلى الله عليه وسلم افاح وابنه فجوابه ان هذه كلمة تجري على اللسان لا يقصد بها اليمين بل هو من جملة ما يزداد في الكلام لمجرد التقرير والتأكيد ولا يراد به القسم كما يزداد صيغة الداء لمجرد الاختصاص دون القصد الى الداء والله تعالى اعلم (ط) ومن امثلة ما وقع في كلامهم للتأكيد لا للتعظيم قول الشاعر (لعمري ابي الوائسين اني احبها) وقول الآخر :

* فان تك لبلى استودعتني امانة * فلا واني اعدائها لا اذيعها *

فلا يظن ان قول ذلك قصد تعظيم والداء اعدائها كما لم يقصد الآخر تعظيم والد من وشى به فدل ذلك ان القصد بذلك تأكيد الكلام لا التعظيم فالجواب انه كما يقع في كلامهم على وجهين احدهما التعظيم والآخر التأكيد والنهي عما وقع عن الاول (فتح الباري) قوله لا تحلفوا بالطواغي ولا بآباءكم قيل انها جمع طاغية وليس من الطواغيت فلهذا اراد بها من جاوز الحد في طغيانه من عظماء الكفر ورؤساءه يشبه ان يكون اراد بها الاوثان على ما ورد في الحديث طاغية دوس وطاغية فلان وهي مصدر جاءت على فاعلة ومنهاها الطغيان سميت

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ بِاللَّاتِ وَالْعِزَّى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَ أُمَامِرُكَ نَلَيْتَ صَدَقٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ

الأوثان بها لأنها من أعظم ما يطفئ بها الإنسان وكناتها نفس الطغيان وحتى أن الطغيان لو قدر أن يكون شعباً لكانت الأوثان ذلك الشبح وفي بعض الروايات ولا بالطاغوت والطاغوت عبارة عن كل متعبد ومعبود من دون الله تعالى وأرى أن المراد من النبي في الحديث هو النبي عن الغدلة عن محافظة اللسان فيجري عليه ما قد تعودوه زمان الجاهلية فإن القوم كانوا قبل أن انعم الله عليهم بالاسلام غلفون بالطواغي وقد نشأوا على ذلك وجرت بذلك سنتهم فلم يؤمن عليهم زلة اللسان فنهوا على التيقظ من عاورتهم لئلا ينتهز عنهم الشيطان فرصة هذا وجه هذا الحديث ومعاد الله أن يظن بهم أنهم كانوا يتسامعون فيه ويتفارقون به حتى نهوا عنه فإن ذلك لا يظن بأهل المسلمين علماً واسخفهم رأياً فكيف بالقرن الذي هم أصدق القرون إيماناً واحلصهم طاعة وارضام سريرة وعلانية ومما يبين صحة ما ذهبنا إليه حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه أنه قال حلفت باللات والعزى وكان العهد حديثاً فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أتني حلفت باللات والعزى وكان العهد حديثاً فقال قلت هجراً أغل عن يشارك ثلاثاً وقل لا إله إلا الله وحده واستغفر الله عز وجل ولا تمتد فقله صلى الله عليه وسلم لأنه قد حدث على التيقظ وملازمة الحزم على ما ذكرنا وأما النبي عن الحلف بالآباء فانهم كانوا يحلمون بآبائهم لا يرون به بأساً حتى نهوا عنه وقد ذهب فيه بعض العلماء إلى النسخ طلباً للتوفيق بين ما نقل فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة رضي الله تعالى عنهم وبين النبي الوارد فيه ولا أراها إلا زلة من عالم فإن النسخ إنما يتأتى فيما كان في الأصل جائزاً وروى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بشيء الله فقد أشرك وكل ما كان راجعاً إلى إخلاص الدين وتنزيه التوحيد عن شوائب الشرك الحقي فانه ما هو به في جميع الأديان القويمة وسائر القرون الحالية وأما الوحد فيه والله أعلم أن يقول قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنه جاء رجل من أهل نجد ثائر الرأس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث افلح الرجل وإيه أن صدق فانه ليس بخلف فانه صلى الله عليه وسلم لم يكر يشرك بالله وقد أخبر أنه شرك وأما هو تدعيم للكلام وصلته وهذا النوع كان موضوعاً في الأصل لعظيم الخوف به فانهم قد أسبغوا فيه حتى كانوا يدعون به الكلام ويوصلونه وهذا النوع لا يراد به القسم وأما غير النبي صلى الله عليه وسلم ممن جمعه زمان البوة فان بعضهم كانوا يغلفون بآبائهم تعظيماً لهم وبعضهم عادة وبعضهم عصبية وبعضهم للتوكيد وقد أحاط بسائر ما دائرة النبي وإن كان بعضها أهون من بعض لئلا يلبس الحق بالباطل ولا يكون مع الله تعالى محال عاوف به والنبي صلى الله عليه وسلم وإن اتاز عن غيره بالعصمة عن اللفظ بما يكاد يكون قادحاً في صرف التوحيد ولا يشبه حاله في ذلك حال غيره فالظاهر أن اتساعه في استعمال هذا اللفظ قد كان قبل النبي ولم يعد إليه بعده كيلاً يقتدي به من لا يهتدي إلى صرف الكلام والله تعالى أعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي) قوله فليقل لا إله إلا الله أما أمره بكلمة التوحيد لأن اليمين أعم تكون بالمعقود فإذا حلف باللات والعزى فقد ضاعى الكفار في ذلك فامرهم أن يتداركوه بكلمة التوحيد لئلا يفسد السنة أقول أعم قول النصارى لئلا يصح تأسيهم باللات والعزى في قوله تعالى حل شاة إنما الحجر والميسر والانصاب فمن حلف بالآصنام فقد أشركها بالله في التعظيم فوجب تداركها بكلمة التوحيد ومن دعا

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا
قَالَ وَيَسَى عَلَى ابْنِ آدَمَ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَذَبَ بِهِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَعَنَ مُؤْمَرًا فَهُوَ كَقَتْلِهِ وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ وَمَنْ أَدْعَى دَعْوَى

إلى المقامرة فوافق أهل الجاهلية في تصديقه بالميسر فكمارته التصديق بقدر ما جعله خطرا أو بما تبسر فكمارته التصديق
بما يطلق عليه اسم الصدقة وفيه أن من دعى إلى اللعب فكمارته التصديق فكيف بمن ادعى قوله من حلف على ملة غير الإسلام
كان يقول إن فعل كذا فهو يهودي كاذب لا كافر لانه ما اتهم بالكذب الذي حلف عليه
الزمام الملة التي حلف بها بل كان ذلك على سبيل الحديعة للمحلوف له وانما لم يكفر لحديث الصحيحين عن أبي
هريرة مرفوعا من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم ينسبه صلى الله عليه وسلم إلى
الكفر كما أشار إليه البخاري قال بعض الشافعية ظاهر الحديث انه يحكم عليه بالكفر اذا كان كاذبا والتحقيق
التفصيل فان اعتقد تعظم ما ذكر كفر وان قصد حقيقة التعليق فيظهر فان كان اراد ان يكون متصفا بذلك
كفر لان ارادة الكفر كفر وان اراد البعد عن ذلك لم يكفر لكن هل يحرم عليه ذلك او يكره فيه
قولان قال ابن المنذر اختلف فيمن قل الكفر بالله ونحو ذلك ان فعلت ثم فعل فقال ابن عباس وابو هريرة
وعطاء وقتادة وجمهور فقهاء الامصار لا كفارة عليه ولا يكون بذلك كافرا الا ان اضر ذلك بقلبه وقال
الاوزاعي والثوري والحنفية واحمد واسحق هو عين وعليه الكفارة (كذا في الفتح والارشاد) وقال العلامة
السندی رحمه الله تعالى في حاشية البخاري والنسائي قوله فهو كما قل ظاهره يفيد انه يصير كافرا وقد اول
بضمه في دينه وخروجه عن الكمال والاقراب ان يقال انه فيمن حلف هذا مستحسنا وراضيا بالدخول في تلك
الملة والله اعلم قوله نذر فيما لا يملك معناه انه لو نذر عتق عبد لا يملكه او التضحي بشاة غيره او نحو ذلك
لم يلزمه الوفاء به وان دخل ذلك في ملكه وفي رواية ولا نذر فيما لا يملك اي لاصحة له ولا عبرة (ط) قوله
من قتل نفسه بشيء في الدنيا عذب به يوم القيامة قال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى هذا من باب مجازة العقوبة الاخرية
للجبايات الدنيوية ويؤخذ منه ان جناية الانسان على نفسه كجبايته على غيره في الاثم لان نفسه ليست ملكا له
وابا هي ملك لله تعالى فلا يتصرف فيها الا بما ادن الله تعالى (احكام الاحكام) ومن لعن مؤمرا فهو كقتله
اي في التحريم او العقاب والضمير للمصدر الذي دل عليه الفعل اي لعله كقتله قاله الطيبي رحمه الله تعالى وقال
ابن دقيق العيد قال المازري الظاهر من الحديث تنبيه في الاثم وهو واقع لان اللعبة قطع عن الرحمة والموت
قطع عن التصرف وقل لعله يقتضي قصده باخراجه عن جماعة المسلمين ومنعهم منافعه وتكثير عديم به كما لو
قله وقل لعله يقتضي قطع منافعه الاخرية وبعده عنها باحابة لعنته فهو كمن قتل في الدنيا وقطعت منافعه
عنا وقيل معناه استواءهما في التحريم اقول والذي يمكن ان يقرر به ظاهر الحديث في استوائهما في الاثم ان
يقال لاسلم ان مفسدة اللعن مجرد اداء بل فيها مع ذلك تريضه لاجابة الدعاء فيه بموافقة ساعة لا يسأل الله
فيها شيئا الا اعطاه كما دل الحديث من قوله عليه السلام (لا تدعوا على انفسكم ولا تدعوا على اموالكم ولا
تدعوا على اولادكم لا توافقوا ساعة) الحديث وادا عرضه بالامانة لذلك وقعت الاجابة وابعاده من رحمة الله
تعالى كان ذلك اعظم من قتله لان القتل تفويت الحياة العانية قطعاً والابعاد من رحمة الله تعالى اعظم ضررا
بما لا يحصى وقد يكون اعظم الضررين على سبيل الاحتمال مساويا او مقاربا لاحفهما على التحقيق ومقادير المعاسد

كَاذِبَةٌ لَيَسْتَكْثِرَ بِهَا لَمْ يَزِدْهُ أَنَّهُ إِلَّا قَلَّةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿١﴾ وَعَنْ ﴿٢﴾ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَنْتَبْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿٣﴾ وَعَنْ ﴿٤﴾ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُوْتَيْتَ عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكِلْتَا إِلَيْهَا وَإِنْ أُوْتَيْتَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا

والمعاليح واعدادها امر لاسبيل للبشر الى الاطلاع على حقايقه (كذا في احكام الاحكام) قوله ومن قذف مؤمنا بكمرة فهو كقتله اي قذفه كقتله لان الرمي بالكفرة من اسباب القتل فكان الرمي به كالقتل قوله لئلا يكثر بها اي ليحصل بذلك الدعوى مالا كثيرا قال الطبري رحمه الله تعالى هو قيد للدعوى الكاذبة فان قلت مفهومه انه اذا لم يكن الفرض استكثار المال لم يترتب عليه هذا الحكم قلت للقيد فائدة سوى المفهوم وهي مزيد الشاعة على الدعوى الكاذبة واستبحان الفرض فيها يعني ارتكاب هذا الامر العظيم لهذا الفرض الحقيق غير مبارك (ط) قوله كعمرت عن يميني واتب اليدي هو حير اي اعطيت الكفارة بدمعتها او نويت دفع الكفارة عن يميني وفعلت الذي هو خير والواو لمطلق الجمع على الاول فامل وفيه ذب الحث اذا كان حيرا كما اذا حلف ان لا يكلم والده او ولده فان فيه قطع الرحم في شرح السنة اختلفوا في تقديم الكفارة على الحث فذهب اكثر الصحابة وغيرهم الى حوارته واليه ذهب الشافعي ومالك واحمد الا ان الشافعي رحمه الله تعالى يقول ان كفر بالصوم قبل الحث فلا يجوز وانما يجوز العتق او الاطعام او الكسوة كما يجوز تقديم الركاة على الحول ولا يجوز تقديم تسجيل صوم رمضان قبل وقته (ق) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام ومن يمين الكفارة قبل الحث يحتاج هذه الآية من وجهين احدهما قوله تعالى (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته) فحمل ذلك كفارة عقيب عقد اليمين من غير ذكر الحث لان الغناء للعتق (والثاني) قوله تعالى (ذلك كفارة ايمانكم اذا حللتم) فاما قوله تعالى بما عقدتم الايمان فكفارته فانه لا خلاف ان فيه ضميرا متى اراد ايجابها وقد علمنا لا محالة ان الآية قد تضمنت ايجاب الكفارة عند الحث وانها غير واجبة قبل الحث ثبت ان المراد بما عقدتم الايمان وحشتم فيها فكفارته وهو كقوله تعالى (ومن كان مريضا او على سفره فعدة من ايام آخر) والامنى فافتر فعدة من ايام آخر وقوله تعالى (فمن كان مريضا او به اذى من رأسه فعدة من ايام او صدقه) فحمل فعدة من ايام وكذلك قوله تعالى (بما عقدتم الايمان فكفارته) معناه فحشتم فكفارته لانفاق الجميع انها غير واجبة قبل الحث وقد اقضت الآية لا محالة ايجاب الكفارة وذلك لا يكون الا بعد الحث ثبت ان المراد ضمير الحث فيه وايضا لما سماه كفارة علمنا انه اراد التكفير بها في حال وحبوبها لان ما ليس بواجب فليس بكفارة على الحقيقة ولا يسمى بهذا الاسم فلما ان المراد اذا حشتم فكفارته اطعام عشرة مساكين وكذلك قوله تعالى في نسق الثلاثة (ذلك كفارة ايمانكم اذا حللتم) معناه اذا حللتم وحشتم لما يشاء آتفا والله اعلم (احكام القرآن) قوله لا تأب بصيغة النهي وروى في يدي اي لا تطلب الامارة بكسر الهمزة اي الحكومة فانك ان اوتيتها اعطيتها عن مسئلة التي قد ذكرك اياها وكانت اليها اي خليت اليها وتركت معها من غير اعانة فيها وان اوتيتها عن غير مسئلة اعنت عليها بصيغة المجهول اي اعانتك الله تعالى على تلك الامارة (ق)

وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكُفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ
 فَرَأَى خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ وَيَفْعَلْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَأَنْ يَبِيعَ أَحَدُكُمْ بِيَمِينِهِ فِي أَهْلِهِ آثَمُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْطَى
 كِمَارَتُهُ الَّتِي اقْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَمِينُكَ عَلَى مَا يُصَدِّقُكَ عَلَيْهِ صَاحِبُكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَمِينُ عَلَى نَيْتِ الْمُسْتَحْلِفِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ
 أَنْزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ فِي قَوْلِ الرَّجُلِ لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهُ

قوله لا يبلج من اللجاج معنى الاصرار قل القاضي رحمه الله تعالى يريد ان الرجل اذا حلف على شيء
 واصر عليه لجأ مع اهله كال ذلك ادخل في الوزر وافضى الى الاثم من ان يحث ويكفر عنها لانه جعل الله
 تعالى بذلك عريضة الامتناع عن البر والمواساة مع الاهل والاصرار على اللجاج وقد نهى عن ذلك بقوله (ولا
 تجملوا الله عريضة لا يمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع) اي لا فوالكم (عليم) اي بناتكم
 وآثم اسم تفضيل اي اكثر اثما والله اعلم (ط) قوله يمينك اي حلفك وهو مبتدأ - خبره قوله على ما يصدقك
 صاحبك اي خصمك ومدعيك ومعاورك والمضى انه واقع عليه لا يؤثر فيه التورية فان العبرة في اليمين بقصد
 المستحلف ان كان مستحلفا لها والا فالعبرة بقصد الحالف لله التورية وهذا خلاصة كلام علمائنا من الشراح
 رحمهم الله تعالى وفي النهاية اي يجب عليك له الحلف على ما يصدقك به اذا حلفت له (مرقاة) قوله لا يؤاخذكم
 الله باللغو في ايمانكم قال الامام الهمام حجة الاسلام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى - الايمان على ضربين ماض
 ومستقبل والماضي يقسم قسمين لغو وغموس ولا كفارة في واحد منهما والمستقبل صرب واحد وهو اليمين
 المعقودة وفيها الكفارة اذا حدث وقال مالك والديث مثل قولنا في الغموس انه لا كفارة فيها وقال الحسن بن
 صالح والاوزاعي والشافعي في الغموس الكفارة وقد ذكر الله تعالى هذه الايمان الثلاث في الكتاب فذكر
 في هذه الاية اليمين اللغو والمعقودة جميعا بقوله (لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم
 الايمان) وقال في سورة البقرة (لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم)
 والمراد به والله اعلم الغموس لانها هي التي تتعلق المؤاخذه فيها بكسب القلب وهو المأثم وعقاب الآخرة دون
 الكفارة - ومما يدل على ان الغموس لا كفارة فيها قوله تعالى (ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا
 اولئك لا خلاق لهم في الآخرة) فذكر الوعيد فيها ولم يذكر الكفارة فلو اوجبنا فيها الكفارة كن زيادة في
 العس وذلك غير جائز الا بنص مثله وروى عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال من حلف على يمين وهو فيها آثم فاجر ليقطع بها مالا لقي الله وهو عليه غضبان - وروى جابر عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف على منبري هذا يمين آثمة تبوء مقعده من النار ذكر النبي ﷺ

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَقَالَ رَفَعَهُ بَعْضُهُمْ عَنْ عَائِشَةَ

الفصل الثاني ﴿عَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْلِفُوا يَا بَنِي كُفٍّ وَلَا يَأْمَهُائِكُمْ وَلَا يَأْلَانِدَائِهِ وَلَا تَحْلِفُوا بِاللَّهِ إِلَّا وَأَنْتُمْ صَادِقُونَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿وَعَنْ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

السلام لم يذكر الكفارة ولو كانت واجبة لذكرها كما ذكرها في اليمين المعقودة في قوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين رأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه رَوَاهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَغَيْرُهُمَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (ومما يدل) على نفي الكفارة في اليمين على الماضي قوله تعالى في نسق الثلاثة (واحفظوا إلياسكم) وحفظوا مراعاتها لاداء كفارتها عند الحث فيها ومعلوم امتناع حفظ اليمين على الماضي لوقوعها على وجه واحد لا يصح فيها المراعاة والحفظ وايضا قوله تعالى عقدتم الايمان يدل على ان حكم ايجاب الكفارة مقصور على هذا الضرب من الايمان وهو ان تكون معقودة ولا تجب في اليمين على الماضي لانها غير معقودة وانما هو خبر عن الماضي ليس بقصد سواء كان صدقا او كذبا والله اعلم قوله ولا يالاندا اي الاصنام والمراد بها سواء في النهاية الالداد جمع ند بالكسر وهو مثل الشيء يضاده في اموره ويناديه اي يخالعه ويريد بها ما كانوا يتخذونه آلهة من دون الله تعالى آء قل تعالى (لا تجعلوا لله اندادا واتم تعلمون) قوله فقد اشرك اعلم ان الحلف باسم شيء لا يتحقق حتى يعتقد فيه عظمة وفي اسمه بركة فالحلف باسم غير الله تعالى على اعتقاد تعطيه بحيث يكون الحنت مع ذكر اسمه موجبا للمعقوبة في الدنيا والآخرة شرك وغير هذا التعظيم مكروه لاجل المشابهة مثل ما ذكرنا من التفصيل في النهي عن القول ببطرنا بنوء كذا وكذا والله تعالى اعلم (كذا في المسوى وحجة الله البالغة) من حلف بالامانة قال الخطابي سببه انه انما امر ان يحلف بالله وصفاته وابست الامانة من صفاته وانما هي امر من اوامره وفرض من فروضه فنهوا عنه لما فيه من التسوية بينها وبين اسماء الله وصفاته وقال ابن ارسلان اراد بالامانة الفرائض اي لا تحلفوا بالصلاة والحج والصيام ونحو ذلك اهـ (كذا في السراج المنير) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم من حلف بالامانة فليس منا اي ممن ينضوي اليها ولا من ذوي الاسوة بنا لخالفة هدينا ، هذا اذا حلف بالامانة فاما اذا حلف بامانة الله فقد اختلف فيه اقاويل العلماء والمشهور عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان يمينه تنعقد فجعل امانة الله من اقسام الصفات لان من اسماء الله تعالى الامين واحلها عمل الارادة من المريد والقدرية من التقدير ويحتمل انه في معنى كلمة الله على ما يذهب اليه غير واحد من علماء التفسير في تأويل قول الله سبحانه وتعالى (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال) فقالوا الامانة كلمة التوحيد ولا مخالفة بين قول من يحمل الحلف بامانة الله يميننا وماورد في الحديث فان النبي ورد في الحلف بالامانة لا بامانة الله وقدروى عن ابي يوسف خلافه

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
 * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجْتَهَدَ فِي الْيَمِينِ قَالَ لَا وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ يَمِينُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَلَفَ لَا وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ
 * وَعَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَا حَنْثَ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ جَمَاعَةً وَقَفَّوهُ عَلَى أَبِي عُمَرَ

واختيار الطحاوي ان اليمين لا تنفقد بامانة الله سوى نوى اليمين او لم ينو والله اعلم (شرح المصباح للتوربشقي رحمه الله تعالى) قوله من قسأل اني بريء من الاسلام اي لو فعلت كذا او لم اعمله فان كان كاذبا اي في حلفه على زعمه فهو كما قال فيه تهديد وزجر مع التشديد عن ذلك القول فانه يمين غموس وان كان صادقا اي في زعمه فلن يرجع الى الاسلام سالما اي لم يفعل وبر في يمينه فحينئذ لا يكفر ولكن لا يرجع الى الاسلام سالما فان الحلف بشيء يحتمل الكفر على تقدير الحث لا بدق بحال المسلم ولا ينبغي ان يتجاسر عليه وحاصله انه يأنم بهذا الحلف فافهم (لمعات) قوله اذا اجتهد الاجتهاد بذل الوسع في طلب الامر وهو افتعال من الجهد وهو الطاقة كذا في النهاية اقول وانما كان هذا القسم بلفظ لا فيه من اظهار قدرة الله تعالى وتسخيره لنفسه الزكية الطاهرة عن دنس الاتهام وانها اعز نفس منقوسة عند الله جل شأنه فيكون اشرف اقسام القسم (ط) قوله لا واستغفر الله قال القاضي اي استغفر الله ان كان الامر على خلاف ذلك وهو وان لم يكن يميننا لكنه شابهه من حيث انه اكد الكلام وقرره واعرب عن تخرجه بالكذب فيه وتحرزه عنه فذلك سماه يميننا اقول والوجه ان يقال ان الواو في قوله واستغفر الله للمطف وهو يقتضي معطوفا عليه محذوفا والقريئة لفظة لا لانها لا يغلو ما ان يكون توطئة للقسم كما في لا اقسم او ردا للكلام السابق وانشاء قسم وعلى كلا التقديرين المعنى لا اقسم بالله واستغفر الله ويؤيده ما ذهب اليه المظهر من قوله اذا حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يمين اخو كان يقول واستغفر الله حقيقه تداركا لما جرى على لسانه من غير قصد وان كان معفو عنه لما نطق به القرآن ليكون دليلا لامته على الاحتراز عنه (ط) قوله فقال ان شاء الله فلا حث قال محمد رحمه الله تعالى في موطنه وبه نأخذوه قول ابي حنيفة رحمه الله اذا قال انشاء الله ووصلها يمينه فلا شيء عليه قال ابن الهمام قال محمد بلنا ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وابن عمر رضوان الله عليهم اجمعين وكذا قال موسى عليه الصلاة والسلام ستجدني انشاء الله صابرا ولم يصبر غلغا لوعده وقال مالك يلزمه حكم اليمين والنذر لان الاشياء كلها بمشيئة الله تعالى فلا يتغير بذكره حكم ولا جمهور هذا الحديث والله اعلم (ق)

* تنبيه * معنى قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه يستثنى ولو بعد سنة اي اذا نسي ان يقول في حلفه او في كلامه ان شاء الله وذكر ولو بعد سنة فالسنة له ان يقول ذلك ليكون آتيا بسنة الاستثناء حتى

الفصل الثالث * عن * أبي الأحوص عوف بن مالك عن أبيه قال قالت
يارسول الله أرأيت ابن عمي لي آتية أسأله فلا يعطيني ولا يصليني ثم يحتاج إلي فبأني
فيسألني وقد حلفت أن لا أعطيه ولا أصله فأمرني أن آتي الذي هو خير وأكفر عن
بيني رواه النسائي وابن ماجه وفي روايته قال قلت يارسول الله يا بني ابن عمي فأحلف
أن لا أعطيه ولا أصله قال كفر عن بينك

﴿ باب في النذور ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة وأبن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تنذروا فإن النذر لا يغني من القدر شيئا وإنما يستخرج به من البخيل متفق عليه

ولو كان بعد الحنث قاله ابن جرير ونص على ذلك لا ان يكون رافعا لحن البعير ومسقطا للكفارة وهذا
الذي قاله ابن جرير هو الصحيح والليق بحمل كلام ابن عباس والله تعالى اعلم كذا ذكره الحافظ ابن كثير
في تفسير سورة الكهف تحت تفسير قوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واذكر ربك
اذا نسيت وقل عسى ان يهديني ربي لاقرب من هذا رشدا والله اعلم

﴿ باب في النذور ﴾

قوله لا تنذروا بضم النال المقصود بالنهي هو النذر الذي يقصد به تحصيل غرض او دفع مكروه وذلك
لقوله صلى الله عليه وسلم وانما يستخرج به من البخيل وهو المسمى بنذر المجازاة ومثاله ان يقول ان شفى الله مريضى
فعلى صدقة كذا مثلا ووجه الكراهة انه لما وقف فعل القرية على حصول الغرض ظهر انه لم يتمحض له نية
التقرب الى الله تعالى لما صدر منه بل سلك مسلك المعاوضة وبوضعه انه لو لم يشف مريضه لم يتصدق وهذه حالة
البخيل فانه لا يخرج من ماله شيئا الا بعوض عاجل يزيد على ما اخرج غالبا وقال الطبري النبي عن النذر على اعتقاد
انه رد من القدر شيئا فانه صلى الله عليه وسلم علل النبي بقوله فان النذر لا يغني من القدر شيئا ونبه به على
ان النذر المنهي عنه هو النذر المقيد الذي يعتقد انه يغني عن القدر بنفسه كما زعموا واما اذا نذر واعتقد ان
الله هو الذي يسهل الامور وهو الضار والنافع والنذور كالذرايع والوسائل فيكون الوفاء بالنذر طاعة ولا
يكون منبها عنه كيف وقدمه الله جل شانه الخيرة من عباده بقوله (يوفون بالنذر) نذرت لك ما في بطني
محرمات) وكذا قوله (اني نذرت الرحمن صوما) اه وقد نقل القرطبي عن العلماء حمل النبي على الكراهة وقالوا لذي
يظهر لي انه على التحريم في حق من يخاف عليه ذلك الاعتقاد الفاسد فيكون اقدامه على ذلك محرما والكراهة
في حق من لم يعتقد ذلك اه قال الحافظ ابن حجر وهو تفصيل حسن وبؤيده قصة ابن عمر راوي الحديث في
النهي عن النذر فانها في نذر المجازاة قوله وانما يستخرج به من البخيل قل ابن دقيق العيد الاظهر من معناه ان
البخيل لا يعطى طاعة الا في عوض ومقابلة تحصل له فيكون النذر هو السبب الذي استخرج منه تلك الطاعة

﴿ وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصيه رواه البخاري ﴾ وعن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وفاء لنذر في معصية ولا في مالا يملك العبد رواه مسلم ، وفي رواية لا نذر في معصية الله ﴾ وعن عتبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كفارة النذر كفارة اليمين رواه مسلم ﴾ وعن أبي عباس قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب إذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يتعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مروءة فليتكلم وليستظل وليتعد وليتم صومه رواه البخاري ﴾ وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى شيخاً يهادى بين أبنيه فقال مابل هذا قالوا نذر أن يشي قال إن الله تعالى عن تذيب هذا نفسه لغني وأمره أن يركب متفق عليه ، وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة قال أركب أيها الشيخ فإن الله غني عنك وعن نذرك ﴾ وعن أبي عباس أن سعد بن عبادَةَ استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمه فتوقفت قبل أن تقضيه فافتاه أن يقضيه عنها متفق عليه ﴾ وعن كعب بن مالك قال قلت يا رسول الله إن من توأمني أن أخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله فقال

(كذا في أحكام الأحكام) قوله فلا يعصيه في شرح السنة فيه دليل على أن من نذر طاعة يلزم الوفاء به وإن نذر معصية لا يجوز الوفاء به ولا يلزم الكفارة إذ لو كانت فيه الكفارة لبينه النبي صلى الله عليه وسلم قلت لادلالة في الحديث على نفي الكفارة ولا على إثباتها وبين الحكم باطلاقة حديث مسلم كفارة النذر كفارة اليمين وتصريحه في حديث رواه الأربعة وغيرهم لا نذر في معصية وكفارته كفارة اليمين (ق) قوله يهادى بين أبنيه قال التوربشي رحمه الله تعالى يقول جاء فلان يهادى بين اثنين إذا كان يمشي بينهما معتمدا عليهما من ضعف اه وقوله وإيتم صومه اختلفوا فيمن نذر أن يمشي إلى بيت الله فقال الشافعي يمشي أن اطاق المشي فإن عجز اراق دما وركب وقال أصحاب أبي حنيفة يركب ويريق دما سواء اطاق اشي أو لم يطقه (ط) قوله فافتاه أن يقضيه عنها قال القاضي عياض اختلفوا في نذر أم سعد هذا قبل كان نذرا مطلقا وقيل كان صوما وقيل عتقا وقيل صدقة واستدل كل قائل بأحاديث جاءت في قصة أم سعد والظاهر أنه كان نذرا في المال أو نذرا فيها وبعضه مارواه الدارقطني من حديث مالك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اسق عنها الماء ومذهب الجمهور أن الوارث لا يلزمه قضاء النذر الواجب على الميت إذا كان غير مال وإذا كان ماليا ككفارة أو نذر أو زكاة ولم يخلف تركه لا يلزمه لكن يستحب له ذلك (ط) قوله أخلع من مالي صدقة أي تجرد عنه كما تجرد الإنسان

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ فَأَيُّ أَمْسِكَ سَمِعِي
الَّذِي بِخَيْرٍ مَتَّقِي عَلَيْهِ وَهَذَا طَرَفٌ مِنْ حَدِيثٍ مَطْوَلٍ

الفصل الثاني * عن * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
نَذْرَ فِي مَعْصِيَةٍ وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ الْيَمِينِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
* وعن * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يُسَمِّهِ
فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا
يُطِيقُهُ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَاقَهُ فَلَيْفَ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ
وَوَقَفَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى أَبِي عَبَّاسٍ * وعن * ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ قَالَ نَذَرَ رَجُلٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْتَحِرَ إِلَّا بِوَأْتِهِ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ فِيهَا وَثْنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالُوا لَا
قَالَ فَهَلْ كَانَ فِيهَا عَيْدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ قَالُوا لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْفِ بِنَذْرِكَ فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

وينخلص من ثيابه في النهاية أي أخرج عنه جميعه واتصدق به واعرى منه كما يعرى الانسان اذا خلع ثوبه
اقول هذا الانغلاق ليس بظاهر في معنى النذر وانما هو كفارة كما ذهب اليه المظهر كانه قال ما انا فيه يقتضي
خلع مالي صدقة مكفرة واما شكرا كما في شرح مسلم حيث قال فيه استحباب الصدقة شكرا للنعم المتجددة
ولعل ذكره في باب النذر لانه اشبه النذر في انه اوجب على نفسه ما ليس بواجب لحدوث امر (ط) قوله
امسك بعض مالك فيه دليل على ان امساك ما يحتاج اليه من المال اولى من اخراج كله في الصدقة وفيه دليل على
ان الصدقة لها اثر في محو الذنب ول اجل هذا شرعت الكفارات المالية وفيها مصلحان كل واحدة منها تصلح
للمحو احداها الثواب الحاصل بسببها وقد يحصل به الموازنة فيمحي اثر الذنب والثانية دعاء من يتصدق عليه
فقد يكون سببا لمحو الذنب وقد ورد في بعض الروايات يكفيك من ذلك الثلث واستدل به بعض المالكية
على ان من نذر التصديق بكل ماله اكتفى منه بالثلث وهو ضعيف لان الذي اتى به كعب بن مالك ليس
بتنجيز صدقة حتى يقع في عمل الخلاف وانما هو لفظ عن نية قصد فعل متعلقها ولم يقع بعد فاشار عليه ان لا يفعل
ذلك ويمسك بعض ماله وذلك قبل ايقاع ما عزم عليه هذا ظاهر اللفظ او هو محتمل له وكيف ما كان فيضعف
منه الدلالة على مسألة الخلاف والله اعلم (كذا في احكام الاحكام) قوله من نذر نذرا لم يسمه بان قال نذرت
نذرا او علي نذرو لم يعين النذر انه صوم او غيره (ق) قوله بيوانة اسم موضع في اسفل مكة دون يلم
وقوله اوف بنذر فيه ان من نذر ان يصحي في مكان او يتصدق على اهل بلد لزمه الوفاء به (ط) قوله

﴿ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأة قالت يا رسول الله إني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف قال أوفي بنذرِكَ رواه أبو داود وزاد زين قالت ونذرت أن أذبح بـمـكان كذا وكذا مكان يذبح فيه أهل الجاهلية فقال هل كان يذبح المـسـكـان وثـنـ من أو ثـان الجاهلية بعد قالت لا نال هل كان فيه عيد من أعيادهم قالت لا قال أوفي بنذرِكَ ﴾ وعن ﴿ أبي لبابة أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم إن من توبيتي أن أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي كله صدقة قال يجزي عنك الثلث رواه زين ﴾ وعن ﴿ جابر بن عبد الله أن رجلاً قام يوم الفتح فقال يا رسول الله إني نذرت لله عز وجل إن فتح الله عليك مكة أن أصلي في بيت المقدس ركعتين قال صل ههنا ثم أعاد عليه فقال صل ههنا ثم أعاد عليه فقال شأنك إذا رواه أبو داود والداري ﴾ وعن ﴿ ابن عباس أن أخت عتبة بن عامر نذرت أن تحج ماشية وأنها لا تطيق ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لغني عن مشي أخيك فلتركب ولتهدي بدنة رواه أبو داود والداري ، وفي رواية لأبي داود فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تـركـب وتـهـدي هـدياً ، وفي رواية له فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن

ان اضرب على رأسك بالدف قال الخطابي رحمه الله تعالى ضرب الدف ليس مما يجد في باب الطاعات التي تنطق بها النذور واحسن حاله ان يكون من باب المباح غير انه لما اتصل باظهار الفرح لسلامة مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم من بعض غزواته وكانت فيه مساة الكفار وارغام المنافقين صار فعله كبعض القرب ولهذا استحب ضرب الدف في النكاح لما فيه من اظهاره والخروج به عن معنى السفاح الذي لا يظهر وبما يشبه هذا المعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ، سلم في هجاء الكفار اهجوا قريشا فانه اشد عليه من رشق النبل (ط) قوله ان من توبيتي ان اهجر دار قومي انما قال هذا فرارا عن موضع غلب عليه الشيطان بالذنب فيه وذنبه كان عجة يهود بني قريظة لما ان عياله وامواله كانت في ايديهم ولما حاصرهم النبي صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين ليلة وخافوا قالوا ابعت لنا ابا لبابة نـشـيرـه فبعته اليهم فقالوا له وم يـكـون اترى تنزل على حكم محمد قال نعم واثار بيده الى حلقة اي الذبح ثم ندم وقال قد خنت الله ورسوله ونزل فيه يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا ايمانكم فندم نفسه على سارية من سواري المسجد وقال لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى يتوب الله علي فمكث سبعة ايام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له حل نفسك فقال والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يغني فجاه رسول الله ﷺ فعله بيده فقال ان من توبيتي ان انخلع من مالي الحديث (ط) قوله صل ههنا اي في المسجد الحرام بمكة فانه افضل مع كونه اسهل (ق)

اللَّهُ لَا يَصْنَعُ بِشَقَاءِ أَخِيكَ شَيْئًا فَلْتَحُجَّ رَاكِبَةً وَتُكْفِرَ بِمِثْلِهَا * وعن * عبد الله بن مالك أن عقبة بن عامر سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أخت له نذرت أن تحج حافية غير مختمرة فقال مروها فلتختير وتتركب ولتصم ثلاثة أيام رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي * وعن * سعيد بن المسيب أن أخوين من الأنصار كان بينهما ميراث فسأل أحدهما صاحبه القسمة فقال إن عدت تسألني القسمة فكل مالي في رتاج الكعبة فقال له عمر إن الكعبة غيبة عن مالك كفر عن يمينك وكلمه أخاك فأبى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يمين عليك ولا نذر في معصية الرب ولا في قطيعة الرحيم ولا فيما لا يملك رواه أبو داود

الفصل الثالث * عن * عمران بن حصين قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول النذر نذران فمن كان نذر في طاعة فذلك لله فيه الوفاء ومن كان نذر في معصية فذلك للشيطان ولا وفاء فيه ويكفره ما يكفر اليقين رواه النسائي * وعن * محمد بن المنتشر قال إن رجلاً نذر أن ينحر نفسه إن نجاه الله من عدو فسال ابن عباس فقال له سل مسروقاً فسال له فقال لا تنحر نفسك فإنك إن كنت مؤمناً قلت نفساً مؤمنة وإن كنت كافراً فمجلت إلى النار واشتر كبشاً فأذبحه للمساكين ففر إسحاق خير منك وفدي بكبش فأخبر ابن عباس فقال هكذا كنت أردت أن أفيتك رواه رزين

قوله ان الله لا يصنع بشقاء احبك اي بتعبها ومشقتها شيئا اي من الصنع فانه منزعه من دفع الصروع حلب الفقع وقوله حافية اي ماشية بلا نعل غير مختمرة اي غير مغطية رأسها بخمار فامرها بالاحتياط لانه لا يجوز للمرأة كشف رأسها قوله في رتاج الكعبة الرتاج ككتاب الباب العظيم والمراد في الحديث نفس الكعبة لانه اراد ان ماله هدى الى الكعبة وانا ذكر الباب تعظيما (لمعات) قوله فقال له سل مسروقاً لعله انا بته الى مسروق احتياطا لانه كان يأخذ من ام المؤمنين الصديقة رضي الله عنها فلي المعنى ان لا يستعمل في الفتوى بل يستشير ويرجع الى العقل (ط) قوله فان اسحق يدل على ان الديبج هو اسحق لا اسمعيل كما هو المشهور وقد يوجد في كلام بعض الكبراء القول بانه اسحق وقد يستشكل بقوله صلى الله عليه وسلم انا ابن الدبيجين وقال السيوطي في بعض رسائله ان هذا القول من تحريفات اهل الكتاب وقد يقل لن يهوديا اتى عمر بن عبد العزيز فسأله عمر عن المذبح فقال المذبح هو اسمعيل وحرفاء على رغم قریش باسحق فاعترف بالحق (لمعات)

﴿كِتَابُ الْقَصَاصِ﴾

الفصل الاول ﴿عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالثَّيْبُ الزَّانِي وَالْمَارِقُ لِدِينِهِ التَّارِكُ لِلْجَمَاعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ

﴿كِتَابُ الْقَصَاصِ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى) الى قوله تعالى (ولكم في القصاص حياة يا اولي الابالاب لعلكم تتقون) وقال تعالى (والجروح قصاص) وقال تعالى (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا) وقال تعالى (وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ) وقال تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الاية) قوله النفس بالنفس اي من قتل عمدا غير حق قتل بشرطه ووقع في حديث عثمان المذكور قتل عمدا فعليه القود وفي حديث جابر عند البرار ومن قتل نفسا ظلما قوله والثيب الزاني اي فيحل قتله بالرجم وقد وقع في حديث عثمان عند النسائي بافظ رجل زنى بعد احصائه فعليه الرحم قوله المارق لدينه اي الخارج منه التارك للجماعة المراد بالجماعة جماعة المسلمين اي فارقم او تركهم بالارتداد فهي صعة للتارك او المارق لا صفة مستقلة والا لكانت الحاصل اربعا وهو كقوله قبل ذلك مسلم يشهد ان لا اله الا الله فانها صفة مفسرة لقوله مسلم وليست قيدا فيه اذ لا يكون مسلما الا بذلك ويؤيد ما قلته انه وقع في حديث عثمان او يكفر بعد اسلامه اخرجه النسائي بسند صحيح وفي لفظ له صحيح ايضا ارتد بعد اسلامه وله من طريق عمرو بن غالب عن عائشة او كفر بعد ما اسلم قال ابن دقيق العيد سبب لباحة دم المسلم بالاجماع في الرجل واما المرأة ففيها خلاف (كذا في فتح الباري) وقال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى قد استدل بهذا الحديث على ان تارك الصلاة لا يقتل بتركها فان ترك الصلاة ليس من هذه الاسباب اعني زنا المحسن وقتل النفس والردة وقد حصر النبي صلى الله عليه وسلم اباحة الدم في هذه الثلاثة - وبذلك استدل شيخنا والدي الحافظ ابو الحسن بن الفضل المقدسي في ابياته التي نظمها في حكم تارك الصلاة

- | | |
|-------------------------------|-------------------------------|
| ﴿ خسر الذي ترك الصلاة وخابا ﴾ | ﴿ واني معادا صالحا وما آبا ﴾ |
| ﴿ ان كان يجدها فحبسك انه ﴾ | ﴿ امسى بربك كافرا مرتابا ﴾ |
| ﴿ او كان يتركها لنوع تكاسل ﴾ | ﴿ غطى على وجه الصواب حجابا ﴾ |
| ﴿ فالشافعي ومالك رأيا له ﴾ | ﴿ ان لم يتب حد الحسام عقابا ﴾ |
| ﴿ وابو حنيفة قال يترك مرة ﴾ | ﴿ هملا وبعبس مرة اجمابا ﴾ |
| ﴿ والظاهر المشهور من اقواله ﴾ | ﴿ تعريه زجرا له وعقابا ﴾ |

الى ان قال

- | | |
|---------------------------------|------------------------------|
| ﴿ والرائي عندي ان يؤدبه الاما ﴾ | ﴿ م بكل تاديب رآه صوابا ﴾ |
| ﴿ ويكف عنه القتل طول حياته ﴾ | ﴿ حتى يلاقي في المآب حسابا ﴾ |

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصِيبْ
دَمًا حَرَامًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَا يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الدِّمَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * الْقِدَادِ
ابْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فَأَقْتَلْتُهُ فَضَرَبَ
إِحْدَى يَدَيَّ بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا ثُمَّ لَازِمَنِي بِشَجَرَةٍ فَقَالَ أَسَلَمْتُ لِلَّهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَلَمَّا أَهْوَيْتُ
لَأَقْتُلَهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَأَقْتُلُهُ بَعْدَ أَنْ قُلْتُهَا قَالَ لَا تَقْتُلُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَطَعَ إِحْدَى
يَدَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلُهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِنَزْلِكَ قَبْلَ أَنْ
تَقْتُلَهُ وَإِنَّكَ بِنَزْلِكَ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الْيَقِينُ قَالَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُسَامَةَ بْنِ

* فالاصل عصمته الى ان يمتطي * احدى الثلاث الى الهلاك ركابا *
* الكفر او قتل المكافي عامدا * او عصن طلب الرنا فاصابا *

فهذا من المسويين الى اتباع مالك اختار خلاف مذهبه في ترك قتله (كذا في احكام الاحكام) ومن اقوى
ما يستدل به على عدم كرهه حديث عبادة رفعه خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث وفيه من لم يأت
يهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء ادخله الجنة اخرجه مالك واصحاب السنن وصححه ابن حبان
وابن السككن وغيرها (فتح الباري) قوله لن يزال المؤمن في فسحة بضم الفاء وسكون السين وفتح الحاء
المهملتين اي سعة من ديه ورجاء رحمة من عند ربه ما لم يصب دما حراما قال الطيبي اي يرحى له رحمة الله
ولطفه ولو باشر الكبائر سوى القتل فاذا قتل ضاقت عليه ودخل في زمرة الایسین من رحمة الله تعالى كما ورد
في حديث ابی هريرة من اعان على قتل مؤمن ولو بشطر كلمة لقي الله مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله
قيل المراد بشطر الكلمة قول اق وهو من باب التغليظ ويجوز ان ينزل معنى الحديث على معنى قوله صلى الله
عليه وسلم في الفصل الثاني لا يزال المؤمن معقا صالحا اي المؤمن لا يزال موقفا للخيرات مسارعا لها ما لم يصب
دما حراما فاذا اصاب ذلك اعياء واقطع عنه ذلك لتؤم ما ارتكب من الانم (ط) قوله اول ما يقضى ليس
هذا الحديث غاملا لقوله اول ما يحاسب به العبد صلاته لان ذلك في حق الله وهذا فيما بين العباد (ط) قوله
لاذ من الياذ بمعنى العياد اي التجأ بشجرة اي مثلا مع ان الالتجاء نفسه قيد واقعي فرضي غالبي غير احترازي
فقال اسلمت لله اي ائمت لامر الله او دخلت في الاسلام يستفاد منه صحة اسلام المكره وقوله فلما اهويت
اي قصدت قوله لا تقتله يستفاد من نهيه عن القتل والتعرض له ثانيا بعد ما كرر انه قطع احدى يديه ان
الحربي اذا حتى على مسلم ثم اسلم لم يواخذ بالقصاص اذ لو وجب لرخص له في قطع احدى يديه قصاصا
قال قتله فانه بمنزلة قبل ان تقتله لانه صار مسلما معصوم الدم قل ان فعلت فعلتك التي اناحت دمك قصاصا والمعنى
كما كنت قبل قتله محمقون الدم بالاسلام كذلك هو بعد الاسلام وآذك بمركله قبل ان يقول كلمته التي قال لانك
صرت مباح الدم كما هو مباح الدم قبل الاسلام ولكن السبب مختلف فان اباحة دم القاتل بحق القصاص واباحة

زَيْدٌ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْاسٍ مِنْ جَبِينَةَ فَأَتَيْتُ عَلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَهَبْتُ أَطْعَمُهُ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَطَعَمْتُهُ فَقَتَلْتُهُ فَجِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَقَتَلْتَهُ وَقَدْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ تَعَوُّدًا قَالَ فَهَلَّا شَقَقْتُ عَنْ قَلْبِهِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ جُنْدُبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ تَصْنَعُ يَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَه مِرَارًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ وَإِنْ رُبِحَهَا تَوَجَّدُ مِنْ مَسِيرَةٍ أَرْبَعِينَ خَرِيْفًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ

دم الكافر بحق الاسلام (ط) قوله بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اناس من جبية فأتيت على رجل منهم الحديث اسم الرجل على الصحيح مرداس واختلف في اسم ابيه فذكر الفقيه ابو عمر من عبد البر الحافظ العمري انه مرداس بن نهك الفزاري - وذكر الحافظ ابو الفضل بن طاهر المقدسي في كتاب ايضاح الاشكال انه مرداس بن عمرو الفدكي وقد تبين لنا من القولين انه لم يكن جبنيا وانما كان دحيفا فيهم غربيا بارضهم فحسبوه من جملتهم لانهم وحدوه في بلاد حبية وكان رعى غنما - فلما قال لا اله الا الله رأوا انه يقول ذلك تعودا ولم يكن يبلغهم في ذلك نص فقتله اسامة رضي الله تعالى عنه على انه صاح الدم والخطا موضوع عن المجتهد ولهذا لم يلزمه الدية وذهب جمع من العلماء ان الرجل بقوله لا اله الا الله لم يكن محكوما بسلامه حتى يضم اليه محمد رسول الله وانما وجب الامساك عنه حتى يعرف حاله فتوجه الكبر على اسامة لركه التوقف في امره حتى يتبين له الحق والله اعلم (شرح المصابيح للوربشتي) او تأول اسامة رضي الله تعالى عنه في قتله ان لا توبة في هذا الوقت لقوله تعالى (لم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا ناسنا) قاله الخطابي رحمه الله قوله فهاشقت عن قلبه نال الووي معناه انك انا كملت بالعمل بالطاهر وما ينطق به اللسان واما القلب فليس لك طريق الى معرفة ما فيه فاسكر عليه امتناعه من العمل بما يظهر باللسان فقال هلا شقت من قلبه لتظهر هل قلها بالقلب واعتقدها وكانت فيه ام لم تكن فيه بل جرت على اللسان فحسب ينبغي فانت لست بقادر على هذا فاقصر على اللسان ولا تطلب غيره وفيه دليل للماعدة المعروفة في العقبة والاصول ان الاحكام بحكم فيها بالظواهر والله تعالى يتولى السرائر (ط) قوله من قتل معاهداً سكر الهاء من عاهد الامام على ترك الحرب ذميا او غيره وروى بفتحها وهو من عاهده الامام وقوله لم يريح رائحة الجنة فيه روايات ثلث بفتح الراء من راح يراح وبكسره من راح يريح وضم الباء من راح يريح وقال المسقلاني بفتح الراء والياء هو اجود وعليه الاكثر ثم المني واحد وهو انه لم يشم رائحة الجنة ولم يرد به انه لا يجدها اصلا بل اول ما يجدها سائر المسلمين الذين لم يقتلوا الكبار توفيقا بينه وبين ما تماضت به لدلائل العقلية والعقلية على ان صاحب الكبيرة اذا كان موحدا محكوما بسلامه لا يخلد في النار ولا يحرم من الجنة وقيل المراد التخليط قوله اربعين حربا اي عاما كاي رواية وفي رواية - يعني عاما وفي الاخرى ما نعلم عام وذلك باختلاف الاشخاص والاعمال وتفاوت الدرجات (ق) قوله من تردى اي رمى نفسه من جبل

فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَمَوَى فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سِمْأً فَقَتَلَ نَفْسَهُ
فَسَمَّهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ
يَتَوَجَّأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَخْنُقُ نَفْسَهُ يَخْنُقُهَا فِي الدَّارِ وَالَّذِي يَطْعَنُهَا يَطْعَنُهَا فِي النَّارِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ * جَنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فَيَحْنُ كَانَ
قَبْلَكُمْ رَجُلٌ بِهِ جُرْحٌ فَجَزَعُ فَأَخَذَ سِكِّينًا فَحَزَّ بِهَا يَدَهُ فَمَا رَفَأَ الدَّمُ حَتَّى مَاتَ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى بَادِرْنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ فَحَرَّمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ الْأَنْطَبِيِّ
عَمْرُو الدَّوْسِيِّ لَمَّا هَاجَرَ الْأَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ هَاجَرَ إِلَيْهِ وَهَاجَرَ مَعَهُ
رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ فَمَرَضَ فَجَزَعُ فَأَخَذَ مَشَاقِصَ لَهُ فَقَطَعَ بِهَا بَرَّاجِمَهُ فَشَخِبَتْ يَدَاهُ حَتَّى مَاتَ
فَرَأَاهُ الْأَنْطَبِيُّ بْنُ عَمْرٍو فِي مَنَامِهِ وَهَيْئَتُهُ حَسَنَةٌ وَرَأَاهُ مُغَطَّيًّا يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُ مَا صَنَعَ بِكَ

فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَمَوَى فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا أَيُّ عَذَابٍ فِيهَا جَزَاءُ وَفَاقًا خَالِدًا حَالٌ مُقَدَّرَةٌ عِلْدًا فِيهَا أَبَدًا تَاكِيدٌ
تَاكِيدٌ أَوْ مَحْمُولٌ عَلَى الْمُسْتَحَلِّ أَوْ عَلَى بَيَانٍ أَنَّ فَاعِلَهُ مُسْتَحَقٌّ لِهَذَا الْعَذَابِ أَوْ الْمُرَادُ بِالْخُلُودِ طَوْلُ الْمُدَّةِ وَتَاكِيدٌ
بِالْخُلْدِ وَالتَّائِيدُ يَكُونُ لِلتَّشْدِيدِ وَالتَّهْدِيدِ وَمَنْ تَحَسَّى التَّحَسَّى وَالْحَسَوِ وَاحِدٌ غَيْرُ أَنَّ فِيهِ تَكْلِمًا أَيْ مِنْ شَرِبَ
سَمَا بَفَتْحِ السِّينِ وَيَجُوزُ ضَمُّهُ وَكُسْرُهَا قَالَ الْأَكْمَلُ السَّمُ مِثْلُ السِّينِ الْقَاتِلُ قَتَلَ بِسَمِهِ أَيْ بِشَرِبِ السَّمِ فَسَمَّهُ
مُبْتَدَأٌ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ أَيْ يَتَكَلَّفُ فِي شَرِبِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ
يَسْبِغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمَنْ وَرِاثَةُ عَذَابٍ غَلِيظٌ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا أَيْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِمُحْدِدَةٍ أَيْ بِأَلَةٍ مِنْ حَدِيدٍ وَحَدِيدَتُهُ أَيْ تِلْكَ بَعِيْنُهَا أَوْ مِثْلُهَا فِي يَدِهِ يَتَوَجَّأُ بِهِيَ فِي آخِرِهِ
تَفْعَلُ مِنَ الْوَجْهِ وَهُوَ الطَّعْنُ بِالسِّكِّينِ وَنَحْوِهِ بِهَا أَيْ بِالْحَدِيدَةِ أَيْ يَطْمُنُ مَا فِي بَطْنِهِ قَوْلُهُ الَّذِي يَخْنُقُ أَيْ يَقْتُلُ بِسَمِهِ
بِالْحَقِّ أَيْ يَمُصُّ حَلْقَهُ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ وَقِيلَ مِنْ بَابِ نَصَرٍ وَقَوْلُهُ بِهِ جُرْحٌ ضَمُّ أَوَّلِهِ وَقَدْ يَفْتَحُ فَجَزَعُ بِكُسْرِ
الزَّاءِ أَيْ خَرَجَ عَنْ حِزِّ الصَّبْرِ فَأَخَذَ سِكِّينًا فَحَزَّ بِهَا حُلَاءَ الْمَهْلَةِ وَتَشْدِيدُ الزَّاءِ أَيْ قَطَعَ وَقِيلَ يَرَوِي بِالْحِيمِ وَكَلَامُهَا
بَعْنَى وَفِي الْقَامُوسِ الْحَزُّ الْقَطْعُ وَالْجَزُّ بِالْحِيمِ قَطَعَ الشَّعْرَ وَالْحَشِيشَ بِهَا أَيْ بِالسِّكِّينِ وَهُوَ يَذْكُرُ وَيُؤَثِّرُ قَوْلُهُ
فَمَا رَفَأَ الدَّمُ بِفَتْحَاتِ أَيْ مَاسَكْنَ وَلَمْ يَتَقَطَّعْ حَتَّى مَاتَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى بَادِرْنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ أَيْ أَرَادَ مُبَادِرَتِي
بِرُوحِهِ فَحَرَّمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ مَحْمُولٌ عَلَى الْمُسْتَحَلِّ أَوْ عَلَى أَنَّهُ حَرَّمَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ حَتَّى يَذْبِقَهُ وَبِالْأَمْرِ أَنَّ
لَمْ يَرْحَمْهُ بِغَضَلِهِ (ق) قَوْلُهُ فَأَخَذَ مَشَاقِصَ لَهُ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَكُسْرِ الْقَافِ جَمْعُ مَشَقَصٍ كَمَنْعٍ وَهُوَ السِّكِّينُ وَقِيلَ
نَصَلَ السَّهْمَ إِذَا كَانَ طَوِيلًا غَيْرَ عَرِيضٍ كَذَا فِي الْقَامُوسِ وَاقْتَصَرَ فِي الْبَهِايَةِ عَلَى الثَّانِي فَقَطَعَ بِهَا أَيْ بَعْضَ الْمَشَاقِصِ
بِرَاجِمِهِ بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَكُسْرِ الْجِيمِ جَمْعُ بَرَجِمَةٍ ضَمُّ الْبَاءِ وَالْحِيمِ وَفِي الْبَهِايَةِ الْبِرَاحِمُ هِيَ الْعَقْدَةُ أَيْ فِي ظَهْرِ
الْأَصَابِعِ يَمْتَنِعُ فِيهَا الْوَسْخُ الْوَاحِدَةُ بِرَجْمَةٍ بِالضَّمِّ فَشَخِبَتْ بِفَتْحِ الْمَجْمُوعَيْنِ أَيْ سَالَتْ يَدَاهُ أَيْ دَمَعَا

رَبُّكَ فَقَالَ غَفَرَ لِي بِهَجْرَتِي إِلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكَ مُغْطِيًا يَدَيْكَ قَالَ قِيلَ لِي لَنْ تُصْلِحَ مِنْكَ مَا أَفْسَدْتَ فَقَصَّهَا الطُّفَيْلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ وَلِيدِيهِ فَغَفِرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي شُرَيْحٍ الْكَلْبِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثُمَّ أَنْتُمْ يَا خُرَاءُ قَدْ قَاتَلْتُمْ هَذَا الْقَتِيلَ مِنْ هُذَيْلٍ وَأَنَا وَاللَّهُ عَقِلُهُ مَنْ قَتَلَ بَعْدَهُ قَتِيلًا فَهُلْهُ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخَذُوا الْعَقْلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ بِإِسْنَادِهِ وَصَرَّحَ بِأَنَّهُ لَيْسَ

فَقَصَّهَا فِي فَحْصِي الرُّوْيَا الطُّفَيْلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ وَلِيدِيهِ فَغَفِرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي شُرَيْحٍ الْكَلْبِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ثُمَّ أَنْتُمْ يَا خُرَاءُ قَدْ قَاتَلْتُمْ هَذَا الْقَتِيلَ مِنْ هُذَيْلٍ وَأَنَا وَاللَّهُ عَقِلُهُ مَنْ قَتَلَ بَعْدَهُ قَتِيلًا فَهُلْهُ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخَذُوا الْعَقْلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ بِإِسْنَادِهِ وَصَرَّحَ بِأَنَّهُ لَيْسَ

فَقَصَّهَا فِي فَحْصِي الرُّوْيَا الطُّفَيْلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ وَلِيدِيهِ فَغَفِرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي شُرَيْحٍ الْكَلْبِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ثُمَّ أَنْتُمْ يَا خُرَاءُ قَدْ قَاتَلْتُمْ هَذَا الْقَتِيلَ مِنْ هُذَيْلٍ وَأَنَا وَاللَّهُ عَقِلُهُ مَنْ قَتَلَ بَعْدَهُ قَتِيلًا فَهُلْهُ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخَذُوا الْعَقْلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ بِإِسْنَادِهِ وَصَرَّحَ بِأَنَّهُ لَيْسَ

فَقَصَّهَا فِي فَحْصِي الرُّوْيَا الطُّفَيْلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ وَلِيدِيهِ فَغَفِرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي شُرَيْحٍ الْكَلْبِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ثُمَّ أَنْتُمْ يَا خُرَاءُ قَدْ قَاتَلْتُمْ هَذَا الْقَتِيلَ مِنْ هُذَيْلٍ وَأَنَا وَاللَّهُ عَقِلُهُ مَنْ قَتَلَ بَعْدَهُ قَتِيلًا فَهُلْهُ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخَذُوا الْعَقْلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ بِإِسْنَادِهِ وَصَرَّحَ بِأَنَّهُ لَيْسَ

فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ وَقَالَ وَأَخْرَجَاهُ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَعْنِي بِمَعْنَاهُ
 * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ يَهُودِيًّا رَضَّ رَأْسَ جَارِيَةٍ بَيْنَ حَجَرَيْنِ فَقِيلَ لَهَا مَنْ فَعَلَ بِكَ هَذَا أَفَلَانَ
 أَفَلَانَ حَتَّى سَبَّيَ الْيَهُودِيَّ فَأَوْمَأَتْ بِرَأْسِهَا فَحَبَّيْ بِالْيَهُودِيَّ فَأَعْتَرَفَ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَّ رَأْسَهُ بِالْحِجَارَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ كَسَرَتْ
 الرُّبَيْعُ وَهِيَ عَمَةُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ثَنِيَّةَ جَارِيَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَأَمَرَ بِالْقِصَاصِ فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ عَمُّ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ لَا وَاللَّهِ لَا تُكْسَرُ ثَنِيَّتُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَنَسُ كَذَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ فَرَضِي الْقَوْمُ وَقَبِلُوا
 الْأَرْضَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ

يقبل الدية في العمد ذلك تخفيف من ربكم مما كان كتب على من كان قبلكم فين لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 ذلك أيضا على هذه الجهة فقال هو بالخيار بين ان يقتل او يعفو او يأخذ الدية التي ابيحت لهذه الامة فليس
 يراد انه يأخذ ذلك رضي الذي عليه الدين او اكروه ولكن يراد اباحة ذلك له ان اعطاه والله اعلم (كذا
 في شرح معاني الآثار) قوله ان يهوديا رضى رأس حارية بين حجرين الحديث اكثر العلماء على ان الماثلة في
 في القتل ليس بشرط واعا رضى رأس اليهودي لانه صار في حكم قاطع الطريق بما احدث عنها من الاوضاع
 ثم انه يقض العمد ففعل به ما فعل نظرا الى ما فيه من المصالح وقد قيل يحتمل انه كان قبل نسخ الماثلة والله اعلم
 بصحة ذلك (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي رحمه الله تعالى) قوله كسرت الربيع بضم راء وفتح موحدة
 وتشديد تحتية مكسورة اي بنت النضر الانصارية وهي ام حارثة بنت سراقه وهي عمة انس بن مالك اي ابن
 النضر راوى الحديث ثنية حارية بفتح ثاء وكسر نون وتشديد تحتية واحدة الشايبا مفعول كسرت والمراد
 بالحارية بنت من الانصار واتوا اي قوم الجارية التي صلى الله عليه وسلم وامر بالقصاص فقال انس بن النضر
 عم انس بن مالك لا والله لا تكسر بهيمة المجهول ثنيتهما اي ثنية الربيع يا رسول الله قال القاضي الحديث يدل
 على ثبوت القصاص في الاسنان وقول انس لا والله الخ لم يرد به الرد على الرسول والانكار بحكمه وانما قاله
 توقعا ورجاء من فضله تعالى ان يرضي خصمها ويلقى في قلبه ان يعفو عنها ابتغاء مرضاته ولذلك قل النبي صلى
 الله عليه وسلم حين رضي القوم بالارض ما قال قوله كتاب الله اي حكمه القصاص اي الماثلة في العدوان فيكون اشارة
 الى قوله تعالى (فمن اعتدى عليكم) وقوله (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) وقوله (والجروح قصاص) والى
 قوله (وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) الى قوله (والسن بالسن) ان قلنا بانا متعبدون بشرع من قبلنا ما لم
 يرد نسخ في شرعنا قال الطيبي رحمه الله تعالى لاي قوله لا والله ليس ردا للحكم بل نفيا لوقوعه وقوله والله
 لا تكسر اخبار عن عدم الوقوع وذلك بما كان له عند الله من القربى والزلفى والثقة بفضل الله ولطفه في حقه
 انه لا يبحث بل يلهمهم العفو ويدل عليه ما في رواية لا والله لا يقتل منها ابدا فرضي القوم وقبوا الارض اي
 الدية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم على الله لا برة اي جعله بارا في يمينه

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَلِيًّا هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ لَا يَلِيسُ فِي الْقُرْآنِ
فَقَالَ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ مَا عِنْدَنَا إِلَّا مَا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا فَمَا يُعْطَى رَجُلٌ فِي كِتَابِهِ
وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قُلْتُ وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قَالَ الْعَقْلُ وَفِكَالُ الْأَسِيرِ وَأَنْ لَا يَقْتُلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَذَكَرَ حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ لَا تَقْتُلْ نَفْسٌ ظُلْمًا فِي كِتَابِ الْعِلْمِ

لا حاشا فدل على انه صلى الله عليه وسلم جملة من زمرة عباد الله المخلصين واولياء الله المصطفين (ط) قوله سالت
علياً رضي الله تعالى عنه هل عندكم الجمع للتعظيم او اراد جميع اهل البيت وهو رئيسهم فقيه تلمذ شي
وفي رواية شراء من الوحي بما ليس في القرآن وانما سأل لزعمة الشيعة ان علياً خص ببعض اسرار الوحي
فقال والذي خلق الحبة اي شقها فاخرج منها البات والفصن وبرأ النسمة بفتحين اي خلقها والنسمة النفس
وكل دابة فيها روح فهي نسمة لك ما عدا جواب القسم اي ليس عندنا الا ما في القرآن اي في المصحف الا
فهما يعطي رجل في كتابه قال القاضي رحمه الله تعالى انما سأل ذلك لان الشيعة كانوا يزعمون انه صلى الله عليه
وسلم خص اهل بيته لاسيما علياً رضي الله تعالى عنه باسرار من علم الوحي لم يذكرها لغيره او لانه كان يرى
منه علماً وتحقيقاً لا يجده في زمانه عند غيره فحلف انه ليس شيء من ذلك سوى القرآن وانه عليه الصلاة والسلام لم
يخص بالتبليغ والارشاد قوما دون قوم وانما وقع التفاوت من قبل الفهم واستعداد الاستبصار فمن رزق فيها
وادراكاً ووفق للتأمل في آياته والتدبر في معانيه فتح عليه ابواب العلوم واستثنى ما في الصحيفة احتياطاً لاحتمال
ان يكون فيها ما لا يكون عند غيره فيكون منفرداً بالعلم والظاهر ان ما في الصحيفة عطف على ما في القرآن
والا فلما استثناء منقطع وقع استدراكاً عن مقتضى الحصر المفهوم من قوله ما عدا الا ما في القرآن فانه اذا لم
يكن عنده الا ما في القرآن والقرآن كما هو عنده فهو عند غيره فيكون ما عنده من العلوم يكون عند غيره
لكن التفاوت واقع غير منكر ولا مدافع فبين انه جاء من قبل الفهم والقدرة على الاستبصار واستخراج
المعاني وادراك اللطائف والرموز قلت وما في الصحيفة وفي رواية في هذه الصحيفة قال العقل اي المدينة واحكامها
وفيكال الاسير قال العقلائي بفتح الفاء ويجوز كسرهما اي فيها حكم تخليصه والترغيب فيه وانه من انواع البر
الذي ينبغي ان يهتم به وان لا يقتل مسلم بكافر اي غير ذي عيب عند من يرى قتل المسلم بالذي كاصحاب ابي حنيفة
قال القاضي قوله ولا يقتل مسلم بكافر عام يدل على ان المؤمن لا يقتل بكافر قصاصاً سواء الحربي والذمي وهو قول
عمر وعثمان وعلي وزيد بن ثابت وبه قال عطاء وعكرمة والحسن وعمر بن عبد العزيز واليه ذهب الثوري
وابن شبرمة والاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحق رحمهم الله تعالى وقبل يقتل بالذي والحديث مخصوص
بغيره وهو قول السخمي والشمي واليه ذهب اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى (كذا في المرقاة)
لما روى ابو حنيفة عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن هو ربيعة الرأي عن عبد الرحمن بن البيهاني قال قتل النبي
صلى الله عليه وسلم مسلماً بمهاد وقال اما حق من وفي بذمته واخرجه ابو داود في مراسيله واخرجه
الدارقطني مرفوعاً فقال ربيعة عن عبد الرحمن بن البيهاني عن ابن عمر رفعه انه قتل مسلماً بمهاد وقال اما
اكرم من وفي بذمته وقل تفرد بوصله ابراهيم بن ابي يحيى عن ربيعة وقد رواه ابن جريج عن ربيعة فلم
يذكر ابن عمر انتهى وقد روى الحديث من وجه آخر مراسلاً رواه ابو داود عن ابن وهب عن عبد الله بن

يعقوب عن عبد الله بن عبد العزيز بن صالح الحضرمي قال قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر مسلماً بكافر قتله غيلة وقال أنا أولى أو أحق من أوفى بدمته هكذا في نسخة المراسيل وفي غيرها يوم حنين بدل خيبر وقال الطحاوي حدثنا سليمان بن شعيب حدثنا يحيى بن سلام عن محمد بن أبي حميد المدني عن محمد بن المسكور عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن البيلماني وذكره ابن حزم يعني ابن البيلماني ولم يجه بغير الأرسال قلت وابن البيلماني المذكور هو مولى عمر مدني نزل حران ضعفه الدارقطني وقال لا تقوم به حجة إذا وصل فكيف إذا أرسله وكذلك ابنه أبو حاتم ولكن ذكره ابن حبان في الثقات وريضة ابن أبي عبد الرحمن هو شيخ مالك مشهور وأبو عبد الرحمن اسمه فروخ ومرسل ابن البيلماني المذكور قد روى عن طارق عن أبي حنيفة ومالك والأشوري ثلاثتهم عن ربيعة وكفى بهؤلاء الأئمة قدوة وقد تابعه أيضاً مرسل ابن المسكور ومرسل عبد الله بن عبد العزيز فصار حجة فلا يعيب الحديث الأرسال مع ثبوته من طرق يقوي بعضها بعضاً والله أعلم (كذا في عقود الجواهر الميفة) وقد روى عن عمر وعلي وعبد الله قتل المسلم الذي حدثنا ابن قانع قال حدثنا علي بن المهيم عن عثمان الفزاري قال حدثنا مسعود بن جويرية قال حدثنا عبد الله بن خراش عن واسط عن الحسن بن ميمون عن أبي الجنوب الأسدي قال جاء رجل من أهل الحيرة إلى علي كرم الله وجهه فقال يا أمير المؤمنين رجل من المسلمين قتل أخى ولي بيعة فجاء الشهود فشهدوا وسأل عنهم فزكوا فأمر بالمقام فأفعد وأعطى الحيري سيفاً وقال أخرجوه معه إلى الجبانة فليقتله وأمكأه من السيف فتباطأ الحيري فقال له بعض أهله هل لك في الديه تعيش فيها وتصنع عندنا يدا قال نعم ونعم السيف وأقبل إلى علي فقال لعلمهم سوكون وتواعدوك قال لا والله ولكفى احترت الديه فقال علي أنت أعلم قاتلهم أقتل علي على القوم فقال أعطيتهم لذي أعطيتهم لتكون دماءهم كدمائهم وديانتهم كديانتهم وحدثنا ابن قانع قال حدثنا معاذ بن المثني قال حدثنا عمرو بن مرزوق قال حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن الزهري بن سبرة أن رجلاً من المسلمين قتل رجلاً من المباديين فقدم أخوه على عمر بن الخطاب فكتب عمر أن يقتل فجمعوا يقولون يا جبير أقتل فجمعوا يقولون حتى يأتي الغليظ فكتب عمر أن لا يقتل ويؤدى وروى في غير هذا الحديث أن الكتاب ورد بعد أن قتل وأنه إنما كتب أن يسأل الصالح على الديه حين كتب إليه أنه من فرسان المسلمين وروى أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا ابن إدريس عن ابن أبي الحكم عن علي وعبد الله بن مسعود قالا إذا قتل يهودياً أو نصرانياً قتل به وروى حميد الطويل عن ميمون عن مهران أن عمر بن عبد العزيز أمر أن يقتل مسلم يهودي فقتل ف هؤلاء الثلاثة إلام الصحابة وقد روى عنهم ذلك وتابعهم عمر بن عبد العزيز عليه ولا نعم أحداً من نظرائهم خلافة (كذا في كتاب الأحكام للإمام الجصاص رحمه الله تعالى) وأما حديث علي رضي الله عنه الذي احتجوا به فأخرجه أبو داود في سننه وفيه إلا لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده فهذا حديث علي رضي الله عنه بتمامه وليس معه على ما حملت عليه والا كان لما ورسول الله صلى الله عليه وسلم أبجد الناس من ذلك ولكن لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذي عهد في عهده فلما لم يكن لفظه كذلك وإنما هو ولا ذو عهد في عهده لما بذلك أن ذا العهد هو المانف بالقصاص فصار ذلك كقول لا يقتل مؤمن ولا ذو عهد في عهده بكافر وقد علمنا أن ذا العهد كافر فمثل ذلك أن الكافر الذي منع النبي صلى الله عليه وسلم أن يقتل به المؤمن في هذا الحديث هو الكافر الذي لا عهد له فهذا مما لا اختلاف فيه بين المسلمين أن المؤمن لا يقتل بالكافر الحربي وأن ذا العهد الكافر الذي قد صار له ذمة لا يقتل به أيضاً وعلى هذا التأويل لا تضاد في الآثار (كذا في عقود الجواهر) وقال الإمام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى

الفصل الثاني * عن * عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لزوال

الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم رواه الترمذي والنسائي ووقفه بعضهم وهو الأصح ورواه ابن ماجه عن البراء بن عازب * وعن * أبي سعيد وأبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن أهل السماء والأرض اشترى كوا في دم مؤمن لا كبهم الله في النار رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب * وعن * ابن عباس عن أبي النبي صلى الله عليه وسلم قال يجيئ المقتول بالقاتل يوم القيامة ناصيته ورأسه بيده وأوداجه تشخب دما يقول يارب قتلني حتى يدنيه من العرش رواه الترمذي

قوله صلى الله عليه وسلم لا يقتل مؤمن بكافر الحديث ذكر ان ذلك كان في خطبته يوم فتح مكة وقد كان رجل من خزاعة قتل رجلا من هذيل بدخل الجاهلية فقال عليه الصلاة والسلام لا ان كل دم كان في الجاهلية فهو موضوع تحت قدمي هاتين لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده يعني والله اعلم بالكافر الذي قتله في الجاهلية وكان ذلك تفسيرا لقوله كل دم كان في الجاهلية فهو موضوع تحت قدمي لانه مذكور في خطاب واحد في حديث وقد ذكر اهل المغازي ان عهد الذمة كان بعد فتح مكة وانه انما كان قبل ذلك بين النبي عليه السلام وبين المشركين عهد الى مدد لاطى انهم داخلون في ذمة الاسلام وحكمه وكان قوله يوم فتح مكة لا يقتل مؤمن بكافر منصرفا الى الكفار المعاهدين اذ لم يكن هذا الذي ينصرف الكلام اليه ويدل عليه قوله ولا ذو عهد في عهده كما قال تعالى (فاتوا اليهم عهدهم الى مدتهم) وقال (فسيجوا في الارض اربعة اشهر) وكان المشركون حينئذ ضريين احدهما اهل الحرب ومن لاعدد بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم والآخر اهل عهد الى مدة ولم يكن هناك اهل ذمة فانصرف الكلام الى الضريين من المشركين ولم يدخل فيه من لم يكن على احد هذين الوصفين (كذا في كتاب الاحكام) قوله لزوال الدنيا أهون اي احقر واهل على الله اي عنده من قتل رجل مسلم قل الطيبى رحمه الله تعالى الدنيا عبارة عن الدار القرمى التي هي معبر للدار الاخرى وهي مزينة لها وما خلقت السموات والارض الا لتكون مسارج انظار المتبصرين ومعتبرات المطيعين واليه الاشارة بقوله تعالى (ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا) اي بغير حكمة بل خلقتها لان تجملها مساكن للمكافئين وادلة لهم على معرفتك فمن حاول قتل من خلقت الدنيا لاجله فقد حاول زوال الدنيا وبهذا ملح ما ورد في الحديث الصحيح لا تقوم الساعة على احد يقول الله الله قلت واليه الاياد بقوله (من قتل نفسه بغير نفس او فساد في الارض فكما قتل الناس جميعا) (ق) قوله لا كبهم الله في النار المشهور ان اكب لازم وكب متعد فالظاهر على هذا كبهم وقد اثبتهما صاحب القاموس حيث قال كبه قلبه وصرعه كاكبه وككبكه فاكب هو لازم ومتعد قوله يجيئ المقتول بالقاتل بالقاتل الباء للتعدي اي يحضره ويأتي به يوم القيامة ناصيته اي شمر مقدم رأس القاتل ورأسه اي بقيته بيده اي بيد المقتول واوداجه في النهاية هي ما احاط بالعق من المروق التي يقطعها الذاسح واحدها ودج بالتحريك وقيل الودجان عرقان غليظان عن جانبي ثقرة النحر وقيل عبر عن المثني بصيغة الجمع للامن من الالباس لقوله تعالى وقد صفت قلوبكما وقال

وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ * وعن * أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَشْرَفَ
يَوْمَ الدَّارِ فَقَالَ أَتَشْذُكُمُ يَا اللَّهُ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
يَحِلُّ دَمُ أَمْرِيءٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ زِنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ أَوْ كُفْرٍ بَعْدَ إِسْلَامٍ أَوْ قَتْلِ نَفْسٍ
وَبَغْيٍ حَقٍّ فَقَتْلَ بِهِ قَوْلَ اللَّهِ مَا زَنَيْتُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَلَا أَرْتَدَدْتُ مِنْذُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا قَتَلْتُ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِيهِمْ تَقْتُلُونَنِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
وَابْنُ مَاجَهَ وَلِلدَّارِيِّ لَفْظُ الْحَدِيثِ * وعن * أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ مُعْتَقًا صَالِحًا مَا لَمْ يُصِْبْ دَمًا حَرَامًا فَإِذَا أَصَابَ دَمًا حَرَامًا
بَلَغَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعنه * عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى
أَنَّ يُغْفَرَهُ إِلَّا مَنْ مَاتَ مُشْرِكًا أَوْ مَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ
عَنْ مُعَاوِيَةَ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقَامُ الْحُدُودُ فِي الْمَسَاجِدِ

بعض شراح المصاييح اي ودجاء وهما عرقان على صفحتي العنق تشخب بضم الحاء المعجمة اي تسيل دما تميز
عول عن الفاعل اي دمهما يقول يارب قلني اي ويكرره حتى يدينه من العرش من ادنى اي يقرب المقتول
القاتل من العرش وكاه كناية عن استقصاء المقتول في طلب ثاره وعن المبالغة في ارضاء الله تعالى اياه بعد له
(ق) قوله اشرف اي اقبل الناس على يوم الدار اي وقت الحصار وقوله فقتل به تقرير ومزيد توضيح للمعنى
(ط) (ق) قال لا يزال المؤمن معقا بضم الميم وكسر النون في النهاية اي مسرعا في طاعته منبسطا في عمله صالحا
اي قائما بحقوق الله وحقوق عباده صفة كاشفة مالم يصيب بضم اوله وكسر ثانيه اي لم يباشر دما حراما فاذا
اصاب دما حراما بلغ بتشديد اللام بين الموحدة والحاء المهملة وتخفف اي اعيا وانقطع فلم يوفق للمسارعة في
الهلاك وقد يخفف اللام وقال التوربشتي بلغ الرجل بلوحا اعيا وبلغ تبليجا مثله والرواية عندنا في هذا الحديث
بالتشديد قلت وهو اولى لانه يفيد المبالغة والتأكيد قال القاضي المعنى المسرع في المشي من العنق وهو الاسراع
والخطو الفسيح والتبليغ الاعياء والمعنى ان المؤمن لا يزال موقفا للخيرات مسرعا اليها ما لم يصيب دما حراما
فاذا اصاب ذلك اعيا وانقطع عنه ذلك لشؤم ما ارتكبه من الاثم وقال ابو عبيدة معقا منبسطا في سيره يعني
يوم القيامة قال التوربشتي رحمه الله تعالى لا اري هذا سديدا لان قوله معقا مشروط بقوله مالم يصيب دما حراما ولا يصح
ان يصيب دما حراما في القيامة قال الطيبي رحمه الله تعالى لعل مراده ان هذا الخبر من النبي صلى الله عليه وسلم عن الاحوال
الآتية اي لا يزال المؤمن منبسطا في سيره يوم القيامة مالم يصيب في الدنيا دما حراما قوله او من يقتل وفي رواية
الجامع الصغير او قتل مؤمنا متعمدا بان قصد قتله لكونه مؤمنا او اراد به تغليظا وله تأويل مشهور وقد ذهب
بعض المحدثين الى ان جزاء قاتل المؤمن متعمدا الحلال في النار وان لم يصير كافرا نظرا الى هذه الآية والله
اعلم (لمعات) قوله لا تقام الحدود في المساجد قال المظهر اي صيانة للمساجد وحفظ حرمتها وهذا على سبيل

وَلَا يُقَادُ بِأَوَّلِهِ الْوَالِدُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي رَمْثَةَ قَالَ
أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي فَقَالَ مَنْ هَذَا الَّذِي مَعَكَ قَالَ ابْنِي

الاولوية اما ابو النجاء من عليه الفصاص الى الحرم فجاز استيفاءه منه في الحرم قوله ولا يقاد اي لا يقتل من
القود بمعنى الفصاص بالولد الوالد والمضى لا يقتل والد بقتل ولده بل عليه الدية كما صرح به ابن الهمام (ق)
والسبب في ذلك ان الوالد شفقتة واهرة وحد به عظيم فاقداه على القتل مظنة انه لم يتعمده وان ظهرت غايل
العمد او كان لمضى المح قله وليست دلالة هذه اقل من دلالة استمهال ما لا يقتل غالبا على انه لم يقصد ازهاق
الروح (كذا في حجة الله البالغة) ولان الوالد سبب لوجود الولد فلا يكون الولد سببا لاعدائه وقل الامام
الهمام ابو بكر الرازي في كتاب الاحكام (اختلف) العقباء في قتل الوالد بولده فقال عامتهم لا يقتل وعليه
الدية في ماله قال بذلك اصحابنا والاوزاعي والشافعي وقال عثمان البتي اذا قتل ابنه عمدا قتل به وقال مالك
يقتل به وقد حكى عنه انه اذا دبحه قتل به وان حذفه بالسيف لم يقتل به والحجة لمن ابى قله حديث عمرو بن
شعيب عن ابيه عن جده عن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقتل والد بولده وهذا خبر مستفيض
مشهور وقد حكم به عمر بن الخطاب بحصرة الصحابة من غير خلاف من واحد منهم عليه فكان بمنزلة قوله
لا وصية لوارث ونحوه في لزوم الحكم به وكان في حيز المستفيض المتواتر وروى عن النبي عليه الصلاة والسلام
انه قل لرجل انت ومالك لا يبك فاصاف نفسه اليه كاصافة ماله واطلاق هذه الاضافة بنبي القود كما ينبغي ان
يقاد المولى ببده لاطلاق اصافته اليه بلفظ يقتضي الملك في الطاهر والاب وان كان غير مالك لابه في الحقيقة
فان ذلك لا يسقط استدلالا باطلاق الاضافة لان القود يسقطه الشبهة وصحة هذه الاضافة شبهة في سقوطه (ويدل)
عليه ايضا ما روى عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من
كسبه وقال عليه الصلاة والسلام ان اولادكم من كسبكم فكلوا من كسب اولادكم فسمي ولده كسبا له كما
ان عبده كسبه فصار ذلك شبهة في سقوط القود به وايضا فلو قتل عد ابيه لم يقتل به لانه عليه الصلاة والسلام
صماه كسبا له كذلك اذا قتل نفسه وايضا قال الله تعالى ووصيناك الايتام واليتيم حمله امة وها على وهن ووصاله
في عامين ان اشكر لي ولوالديك الى المصير وان جاهدك على ان تشرك الاية فامر بمصاحبة الوالدين الكافرين
بالمعروف وامره بالشكر لقوله تعالى ان اشكر لي ولوالديك وقرن شكرهما بشكره وذلك بنبي جواز قله
اذا قتل ولدا لابه فكذلك اذا قتل ابيه لان من يستحق القود بقتل الابن انما يشترط له ذلك من جهة الابن
المقتل فاذا لم يستحق ذلك المقتول لم يستحق ذلك عه وكذلك قوله تعالى اما يلحقن عدك الكبير احدها او
كلاهما فلا تفل لها اف ولا تنهرها وقل لها قولا كريما واحفض لها جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما
كما ربياني صغيرا ولم يخص حالا دون حال بل امره بذلك امرا مطلقا عاما بغير جواز ثبوت حق القود له عليه
لان قله له يضاد هذه الامور التي امر الله تعالى لها في معاملة والده وايضا نهى النبي صلى الله عليه وسلم لحظة
بن ابي عامر الراهب عن قتل ابيه وكان مشركا عارضا لله ولرسوله وكان مع قريش يقاتل النبي صلى الله عليه وسلم
يوم احد ولو حار الابن قتل ابيه في حال لكان اولى الاحوال بذلك حال من قاتل النبي صلى الله عليه وسلم
وهو مشرك اد ليس يجوز ان يكون احد اولى باستحقاق العقوبة والدم والقتل ممن هذه حاله فاما نهاء عليه
الصلاة والسلام عن قله في هذه الحال علمنا انه لا يستحق قتله بحال وكذلك قال اصحابنا انه لو قذفه لم يحد

أَشْهَدُ بِهِ قَالَ أَمَا إِنَّهُ لَا يَجْنِي عَلَيْكَ وَلَا تَجْنِي عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ فِي شَرْحِ
السُّنَّةِ فِي أَوَّلِهِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى أَبِي الَّذِي
بِظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعْنِي أَعَالِجُ الَّذِي بِظَهْرِكَ فَإِنِّي طَبِيبٌ فَقَالَ
أَنْتَ رَفِيقٌ وَاللَّهُ الطَّيِّبُ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ سَرَّاقَةَ بِنِ مَالِكٍ
قَالَ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقِيدُ الْآبَ مِنْ ابْنِهِ وَلَا يَقِيدُ الْإِنِّ مِنْ أَبِيهِ رَوَاهُ الْإِسْرَافِيُّ
وَضَعَفَهُ * وَعَنْ * الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ

لو قطع يده لم يقتل منه ولو كان عليه دين له لم يحبس به لان ذلك كله يضاد موحد الاي التي ذكرناها
ومن الفقهاء من يجعل مال الابن لايه في الحقيقة كما يجعل مال العبد وفي اخذ منه لم يحكم برده عليه فلو لم
يكن في سقوط القود به الا اختلاف الفقهاء في حكم ماله على ما وصفنا لكان كافيا في كونه شبهة في سقوط
القود به وجميع ما ذكرنا من هذه الدلائل يخص أي القصص ويدل على ان الوالد غير مراد بها والله اعلم قوله
اشهد به بهز وصل وفتح هاء اي كن شاهدا بأنه اخي من صلي وفي نسخة بصيغة المسكوم وهو تقرير انه ابنه
والمقصود التزام ضمان الجبايات عنه على ما كانوا عليه في الجاهلية من واخذة كل من الوالد والولد بجباية الآخر
قال اي النبي صلى الله عليه وسلم رد الزعم اما بالتخفيف للتنبيه انه للشان او الابن لا يعني عليك لا واخذ
بذنبك ولا تجني عليه اي لا تواخذ بذنبه وراي ابي الذي اي ظاهر اللحم المكسب بظهر رسول الله صلى الله
عليه وسلم اي من خاتم النبوة الذي خلق مع خلقه صلى الله عليه وسلم بالحلقة الاصلية وظن انه سلعة وهي على
ما في المغرب لحة زائدة تحدث في الجسد كائنة تجيء وتذهب بين الجلد واللحم فقال دعني اي اتركني والمراد
الذن لي اعالج بالرفع وقبل بالجزم وكسر للالتقاء وتقدير الاول اما اعالج الذي بظهرك فاني طبيب فقال انت
رفيق اي انت ترفق بالناس في العلاج بلطافة الفعل فتحميه بحفظ مزاجه عما يحشى ان لا يحتمله بدنه من الاغذية
الرديئة المردية وتطعمه ما ترى انه ارفق به من الاغذية اللطيفة والادوية والله الطيب أي هو العالم بحقيقة الداء
والدواء والقادر على الصحة والشفاء وليس ذلك الا الله الواحد الموصوف بالبقاء وقال بعضهم اي انما الشافي المزيل
للادواء وهذا كقوله عليه الصلاة والسلام فان الله هو الدهراوي الذي تنسبونه الي الدهر فان الله فاعله لا الدهر
فلا يوجب جوار تسمية الله طبيبا قال الطيبي راي بظهر رسول الله ﷺ خاتم النبوة وكان ناشئا وظن انه سلعة
تولدت من فضلات البدن ورد ﷺ كلامه بان اخرجته مدرجته الى غيره يعني ليس هذا مما يعالج بل يقتصر كلامك
الى العلاج حيث سميت تسمية الله بالطيب والله هو الطيب فهو من الاسلوب الحكيم وقال المظهر تسمية الله تعالى بالطيب ان
يذكر في حال الاستشفاء اللهم انت المصح والممرض والمداوي والطبيب ونحو ذلك ولا يقال يا طبيب كما يقال يا حليم
يا رحيم فان ذلك بعيد من الادب ولان اسماء الله تعالى توقيفية قال تعالى (والله الاسماء الحسنى فادعوه بها) قلنا
ولعل بعده من الادب لكونه موهبا للاطلاق العربي على المخلوق كما لا يقال له المعلم مع قوله تعالى وعلم آدم الاسماء
والرحمن علم القرآن واما تمليله بقوله ولان الاسماء توقيفية فلا يظهر وجهه الا ان اراد من حصول التوقيف
صحة الدليل او حصره بما في الاسماء الحسنى المشهورة المعدودة بالتسعة والتسعين والله تعالى اعلم (ق) قوله
يقيد الآب من ابنه أي ياخذ قصاصه منه قوله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل عبده قتلناه قال

وَمَنْ جَدَعَ عَبْدَهُ جَدَعْنَاهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالْدَّارِمِيُّ وَزَادَ النَّسَائِيُّ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَمَنْ خَصَى عَبْدَهُ خَصَيْنَاهُ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ قَتَلَ مُتَعَمِّدًا دَفِعَ إِلَى أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ فَإِنْ شَاءُوا قَتَلُوا وَإِنْ شَاءُوا أَخَذُوا الدِّيَةَ وَهِيَ ثَلَاثُونَ حَقَّةً وَثَلَاثُونَ جَذْعَةً وَأَرْبَعُونَ خَلْفَةً وَمَا صَلَحُوا عَلَيْهِ فَهُوَ لَهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَلِيِّ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْمُسْلِمُونَ تَكَفَّؤُ دِمَائِهِمْ

قال الخطابي هذا زجر ليرتدعوا فلا يقدموا على ذلك كما قال ﷺ في شارب الخمر اذا شرب فاجلدوه فان عاد فاجلدوه ثم قال في الرابعة او الخامسة فان عاد فاقتلوه ثم لم يقله حين حيء به وقد شرب رابعا او خامسا وقد تاوله بعضهم على انه انما جاء في عبد كان يملكه فزال عنه ملكه فصار كغزاة بالحرية وذهب بعضهم الى ان الحديث منسوخ بقوله تعالى الحر بالحر والعبد بالعبد الى والجروح قصاص اه ومذهب اصحاب ابي حنيفة ان الحر يقتل عبد غيره دون عبد نفسه وذهب الشافعي ومالك انه لا يقتل الحر بالمد وان كان عبد غيره وذهب ابراهيم النخعي وسفيان الثوري الى انه يقتل بالعبد وان كان عبد نفسه ومن جدع ففتح الدال المهملة عبده اي قطع اطرافه جدعاه في شرح السنة وذهب عامة اهل العلم الى ان طرف الحر لا يقطع بطرف العبد فثبت بهذا الاتفاق ان الحديث مجول على الزحر والردع او هو منسوخ (ق) وذهب اكثر اهل العلم الى انه لا يقتل السيد بعبد لما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال لو لم اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقاد المملوك من مولاه والولد من والده لا قدته ملك رواه النسائي وعن علي رضي الله تعالى عنه ان رجلا قتل عبده فجلده النبي صلى الله عليه وسلم مائة جلدة ونفاه عاما ومعا اسمه من المسلمين رواه سعيد والحلال وقل احمد ايس شيء من قبل اسحاق بن ابي فروة ورواه عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن ابي بكر وعمر انهما قالوا من قتل عبده جلد مائة وحرم سهمه مع المسلمين فاما حديث سمرة فلم يثبت قال احمد الحسن لم يسمع من سمرة انما هي صحيفة ولان الحسن افق بخلافه فانه يقول لا يقتل الحر بالعبد وقال اذا قتل السيد عبده يضرب ومخالفته تدل على ضعفه (كذا في المغني) قوله من قتل متعمدا اي لا خطأ دفع بصيغة المجهول الى اولياء المقتول اي ورثته فان شاءوا قتلوا اي قتله بدل قليلهم وان شاءوا اخذوا الدية اي دية وهي ثلثون حقة بكسر الحاء المهملة وتشديد القاف وهي من الابل ما دخلت في الرابعة والجذعة بحر كتين ما دخلت في الخامسة والحلقة بفتح الحاء المعجمة وكسر اللام الحامل من الدوق وما صلحوا عليه يعني تمام الدية ما ذكرنا وما صلحوا عليه قليلا كان او كثيرا فذلك وهذا مذهب الشافعي ومحمد واحمد في رواية وعند ابي حنيفة وابي يوسف ارباع وبه قال مالك واحمد في رواية اخرى لما اخرجه ابو داود وسكت عنه ثم المنذري بعده عن علقمة والاسود قالوا قال عبد الله في شبه العمد خمس وعشرون حقة وخمس وعشرون جذعة وخمس وعشرون بنات لبون وخمس وعشرون بنات مخاض وهذا وان كان موقوفا الا انه في حكم المرفوع لان المقادير لا تعرف بالرأى (ق) ولما روى الزهري عن السائب بن يزيد قال كانت الدية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارباعا خمسا وعشرين جذعة وخمسا وعشرين حقة وخمسا وعشرين بنت لبون وخمسا وعشرين بنت مخاض (كذا في المغني) قوله صلى الله عليه وسلم المسلمون تتكافؤ بالآيئ وهمز في آخره اي تتساوى دماؤهم في الديات والقصاص في شرح السنة

وَيَسْتَعِي بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ وَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ وَهُمْ يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ أَلَا لَا يَقْتُلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ وَلَا ذُرْعَةً فِي عَهْدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 * وعن أبي شُرَيْبٍ الْخَزَائِي قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَصِيبَ بِدَمٍ أَوْ خَبِلٍ وَالْخَبْلُ الْجَرْحُ فَهُوَ بِالْخِيَارِ بَيْنَ إِحْدَى ثَلَاثٍ فَإِنْ أَرَادَ الرَّابِعَةَ فَخَذُوا عَلَى يَدَيْهِ بَيْنَ أَنْ يَقْتَصَّ أَوْ يَعْفُو أَوْ يَأْخُذَ الْعَقْلَ فَإِنْ أَخَذَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ عَدَا بَعْدَ ذَلِكَ

يريد به ان دماء المسلمين متساوية في القصاص يقاد الشريف منهم بالوضيع والكبير بالصغير والعالم بالجاهل والمرأة بالرجل وان كان المقتول شريفا او علما والقاتل ضعيفا او جاهلا ولا يقتل به غير قاتله على خلاف ما كان يفعله اهل الجاهلية وكانوا لا يرضون في دم الشريف بالاستقادة من قاتله الوضيع حتي يقتلوا عدة من قبيلة القاتل ويسعى بذمتهم اي بامانهم ادناهم في الفائق الذمة الامان ومنها سمي المعاهد ذميا لانه او من على ماله ودمه للجزية والمعني اذا اعطى ادنى رجل منهم امانا فليس للباقيين احقاره اي تقض عهده وامانه في شرح السنة اي ان كان واحدا من المسلمين اذا أمن كافرا حرم على عامة المسلمين دمه وان كان هذا المجرم ادناهم مثل ان يكون عبدا او امرأة او عسيفا تابعا او نحو ذلك فلا يخفف ذمته وفي الجامع الصغير سيجر على امته ادناهم رواه احمد والحاكم عن ابى هريرة ويرد عليهم اقسام في شرح السنة فيه وحيان (احدهما) ان بعض المسلمين وان كان قاصي الدار عن بلاد الكفر اذا عقد للكافر عقدا في الامان لم يكن لاحد منهم نقضه وان كان اقرب دارا من المفقود له (وثانيهما) اذا دخل العسكر دار الحرب فوجه الامام سرية منهم فما غنمت من شيء اخذت منه ما سمي لها ويرد على العسكر الذين خلفهم لانهم وان لم يشهدوا الفدية كانوا ردا للسرايا قال الطبري وكذا في النهاية وهو اختيار القاضي والاول هو الظاهر لما يلزم من الثاني التعميمة والالغاز لان مفعول يرد غير مذكور وليس في الكلام ما يدل عليه بخلاف الاول لانه يدل عليه قوله ويسعى بذمتهم ادناهم وليس بين القريتين تكرار لان المعنى يحبر بهدم ادناهم منزلة واجدم منزلا وينصر الوجه الثاني الحديث ال ادس من الفصل الثاني من باب الديات وسيجيء بيانه (ق) قوله وم اي المسلمون يد اي كانتهم يد واحدة في التعاون والتناصر على من سوام قال ابو عبيدة اي المسلمون لا يسعهم التخاذل بل يعاون بعضهم بعضا على جميع الاديان والملل (ق) قوله ولا ذو عهد اي لا يقتل في عهده اي في زمانه وحاله اي لا يجوز قتله ابتداء مادام في العهد قال القاضي اي لا يقتل لكفره مادام معاهدا غير نقض وقال الحنفية معناه لا يقتل ذو عهد في عهده بكافر قصاصا ولا شك ان الكافر الذي لا يقتل به المعاهد هو الحربي دون الذمي فينبغي ان يكون المراد بالكافر الذي لا يقتل به المسلم هو الحربي قال الثوري شتي رحمه الله تعالى لولا ان المراد مذهب اليه الاصحاب لكان الكلام خاليا عن العائدة لحصول الاجماع على ان المعاهد لا يقتل في عهده (ق) قوله من اصيب بدم اي ابتلى بقتل نفس محرمة بمن يرثه او خبل بفتح الحاء المعجمة وسكون الموحدة والخبل الجرح بضم الجيم وفي النهاية الخبل بسكون الباء فساد الاضاء فالذي من اصيب بقتل نفس او قطع عضو فهو اي المصاب الذي اصابته المصيبة وهو الوارث وقوله مخذوا على يديه اي امنعوه عنها فانه متعدي ومتجاوز طوره فيستحق النار وهو من قوله تعالى فمن عفى له من اخيه شيء الى قوله فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم بين ان يقتص بدل من بين الاول ويان له اي يقتاد من خصمه ثم عدا اي تجاوز الثلاث وطلب شيئا آخر بان قتل القاتل بعد ذلك اي بعد العفو او اخذ الدية

فَلَهُ النَّارُ خَالِدًا فِيهَا مُخَلَّدًا أَبَدًا رَوَاهُ الذَّارِيُّ * وَعَنْ * طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ فِي عِمِّيَّةٍ فِي رَمِي يَكُونُ بَيْنَهُمْ بِالْحِجَارَةِ أَوْ جُلِدَ بِالسَّيَاطِ أَوْ ضُرِبَ بِعَصَا فَهُوَ خَطَاٌ وَعَقْلُهُ عَقْلُ الْخَطَاِ وَمَنْ قَتَلَ عَمْدًا فَهُوَ قَوْدٌ وَمَنْ حَالَ دُونَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَغَضَبُهُ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُعْنِي مَنْ قَتَلَ بَعْدَ اخْتِزِ الدِّيَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُصَابُ بِشَيْءٍ فِي جَسَدِهِ فَتَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهِ دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ خَطِيئَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَتَلَ نَفَرًا خَمْسَةَ أَوْ سَبْعَةَ رِجَالٍ وَاحِدٍ قَتَلُوهُ قَتْلَ غِيْلَةٍ وَقَالَ عُمَرُ لَوْ تَحَالَّا عَلَيْهِ أَهْلُ صَنْعَاءَ لَقَتَلْتُهُمْ جَمِيعًا

وقال ابن الملك ان عفا ثم طلب الدية فله النار (ط ق) قوله من قتل بصيغة المجهول في عمية بكسر عين مهيالة وبضم وبفتح وتشديد ميم مكسورة وتحتية مشددة فعليه من العمي وسماء الضلالة وقيل الفتنة وقيل الامر الذي لا يستين وجهه ويعرف امره في رمي بدل باعادة الجار يكون اي الرمي بمعنى الحذف بينهم اي بين القوم بالحجارة او جلد عطف على رمي اي ضرب بالسياط بكسر اوله جمع سوط او ضرب بعصا قال الطبري قوله في رمي الخ كالبيان لقوله في عمية قال القاضي اي في حال يعنى امره فلا يتبين قائله ولا حال قتله يقال فلان في عمية اي جهلة وقيل العمية ان يضرب الانسان بما لا يقصد به القتل كحجر صغير وعصا خفيفة فانضى الى القتل من التعمية وهو التلبس والقتل بمثل ذلك تسميه الفقهاء شبه العمد فهو خطاٌ اي قتله مثل قتل الخطا في عدم الاتم وعقله اي ديته دية الخطا ومن حال دونه اي دون القاتل بان منعه الولي عن القصاص منه او من حال دون القصاص اي منع المستحق عن استيفاء القصاص قوله لا اعني بصيغة المتكلم من الاعفاء لغة في العفو عمن قتل بعد اخذ الدية اي لا ادع القاتل بعد اخذ الدية فيعفى عنه ويرضى منه بالدية لعظم جرمه والمراد منه التخليط عليه والتفطير بما ارتكبه وفي بعض نسخ المصاحب لا يعفى على صيغة المجهول فهو دعاء عليه قوله مامن رجل يصاب شيء في جسده فتصدق به بصيغة الماضي وفي رواية الجامع الصغير فتصدق بصيغة المضارع قال الطبري مرتب على قوله يصاب ويخص له لانه يحتل ان يكون نهماويا وان يكون من العباد فخص بالثاني لدلالة قوله فتصدق به وهو العفو عن الجاني الا رفعه الله به اي بذلك العفو (ق) قوله قتل عيلة بكسر الفين المعجمة وبفتح ونصب قل على المصدرية في النهاية اي في خفية واغتيال وهو ان يمدح بقة قتل في موضع لا يراه فيه احد وقال عمر لو تحالوا عليه اهل صنعاء اي لو تساعدوا واجتمعوا وتعاونوا بالمباشرة لقتلتهم جميعا وتخصيص ذكر صنعاء اما لان

رَوَاهُ مَالِكٌ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي عُمَرَ نَحْوَهُ * وَعَنْ * جُنْدُبٍ قَالَ حَدَّثَنِي فُلَانٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجِيئُ الْمَقْتُولُ بِقَاتِلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ سَلْ هَذَا فِيمَ قَتَلَنِي فَيَقُولُ قَتَلْتُهُ عَلَى مِلْكٍ فُلَانٍ قَالَ جُنْدُبٌ فَأَتَقَهَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُؤْمِنٍ شَطَرَ كَلِمَةٍ لَتِي اللَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ آيِسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمْسَكَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ وَقَتْلَهُ الْآخِرُ يَقْتُلُ الَّذِي قَتَلَ وَيُجْبَسُ الَّذِي أَمْسَكَ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ

﴿ باب الديات ﴾

هؤلاء الرجال منها او هو مثل عند العرب في الكثرة وصماء موضع باليمن (ط) قوله على ملك فلان بكسر الميم وضعها قال الطبري فان قلت كيف طاق هذا قوله فيم قتافي لانه سأل عن سبب قتله فأت قوله على ملك فلان معناه على عهد ملك من السلاطين وزمائه اي في نصرته هذا اذا كانت الرواية بضم الميم في الملك واداروي بالكسر كان المسمى قتلته على مشاجرة بيني وبينه في ملك زيد مثلاً قال جندب فانها اي اجتنب القتلة او احترز النصرة او المشاجرة وهي المخالعة والمنازعة المفضية الى القتلة قال الطبري وكان جندب ينصح رجلاً اراد هذه القتلة واستشهد بهذا الحديث ثم قال فاذا سمعت بذلك فانها والله تعالى اعلم بالمراد (ق) قوله من احسان على قتل مؤمن شطر كلمة بنصب شطر على نزع الحافض وفي نسخة بشطر كلمة وهو الظاهر قال القرطبي قال شقيق هو ان يقول في اقل اق وقوله آيس من رحمة الله كناية عن الكفر لقوله تعالى (لا يبايس من روح الله الا القوم الكافرون) والمسمى يفضح على رؤس الاشهاد بهذه السمة بين كرميته وهو مرفى على التغليظ او يحول على الاستحلال قوله اذا امسك الرجل الرجل وقوله اي الرجل الممسوك الاخر بفتح الحاء اي الثالث يقتل الذي قتل اي باشر قتله بطريق القصاص ويجبس الذي امسك اي بطريق التهزير ومقدار الحبس مفوض الى رأى الامام وفيه المائة اللغوية وهي الامساك بالامساك وظاهر المائلة ان يكون الى الموت قال الطبري لو امسك احد رجلاً حتى قتله آخر فلا قود على الممسك كما لو امسك امرأة حتى زني بها آخر لاحد على الممسك وقاله الك ان امسكه وهو يرى انه يريد قتله فلا جميعاً وان امسكه وهو يرى انه يريد الضرب فانه يقتل الضارب ويعاقب الممسك اشد العقوبة ويسجن سنة اه وهو تفصيل حسن (ق)

﴿ باب الديات ﴾

قال الله عز وجل (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليماً حكيماً) قال ابن العربي رحمه الله تعالى اظن انها خصيصة هذه الامة اذ كان القصاص

في الامم ولم تكن الدية الا في امة محمد اكرمهم الله بها تخفيفا عنها ورحمة كما اخبر في كتابه العزيز الكريم وللدماء حرمة عظيمة وسفكها ذنب عظيم وهو الذي ضجت منه الملائكة ورفعت قولها الى الله سبحانه فقالت (انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لا تعلمون) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لزوال الدنيا اهون على الله من قتل رجل مسلم واول ما يحكم به بين العباد في الدماء واخرج البخاري قول النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله اي الذنب اعظم قال ان تدعو الله ندا وهو خلقك قلت ثم اي قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك ثم ان تراني حليلة جارك فانزل الله تعالى (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق) الآية (كذا في عارضة الاحوذى) اعلم ان من اعظم المقاصد التي قد مدت ببعثة الانبياء عليهم السلام دفع المظالم من بين الناس فان تظالمهم يفسد حالهم ويضيق عليهم ولا حاجة الى شرح ذلك (والمظالم على ثلاثة اقسام) تعد على النفس وتعد على اعضاء الناس وتعد على اموال الناس فاقضت حكمه الله ان يزجر عن كل نوع من هذه الانواع بزواجر قوية تردع الناس عن ان يفعلوا ذلك مرة اخرى ولا ينبغي ان يجعل هذه الزواجر على مرتبة واحدة فان القتل ليس كقطع الطرف ولا قطع الطرف كاستهلاك المال وان الدواعي التي تنبث منها هذه المظالم لها مراتب فمن البديهي ان تعدد القتل ليس كالنساءل المجر الى الخطا (فاعظم المظالم القتل) وهو اكبر الكبائر اجمع عليه اهل الملل قاطبتهم وذلك لانه طاعة النفس في داعية الغضب وهو اعظم وجوه الفساد بين الناس وهو تغيير خلق الله وهدم بديان الله ومناقضة ما اراد الحق في عباده من انتشار نوع الانسان (اعلم ان القتل على ثلاثة اقسام) عمد محض وخطا محض وشبه عمد (فالعمد المحض هو القتل الذي يقصد فيه قتل انسان بما يقصد به القتل به غالبا سواء كان بمعدود او مثل (والخطا المحض) ما لا يقصد فيه اصابته فيصيبه فيقتله كما اذا وقع على انسان فمات او رمى شجرة فاصابه فمات (وشبه العمد) ان يقصد الشخص بما لا يقتل غالبا فيقتله كما اذا ضرب بسوط او عصا فمات وانا جعل على ثلاثة اقسام لما اشرنا من قبل ان الزاجر ينبغي ان يكون بحيث يقاوم الداعية والمفسدة ولها مراتب فلما كان العمد اكثر فسادا واشد داعية وجب ان يغلظ فيه بما يحصل به زيادة الزجر ولما كان الخطا اقل فسادا واخف داعية وجب ان يخفف في جزائه واستنبط النبي صلى الله عليه وسلم بين العمد والخطا نوعا آخر لمناسبة منها وكونه برزخا بينهما فلا ينبغي ان يدخل في احدهما (فالعمد) في قوله تعالى (ومن قتل مؤمنا متعمدا فجزاه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعده له عذابا عظيما) ظاهره ان لا يغفر له واليه ذهب ابن عباس لكن الجمهور وظاهر السنة على انه بمنزلة سائر الذنوب وان هذه التشديدات للزجر وانها تشبيه لطول مكثه بالخلود (والخطا) فيه قوله تعالى (وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطا) ومن قتل مؤمنا خطا فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله (الايات) واما القتل شبه العمد فقال فيه عَلَيْهِ السَّلَام من قتل في عمية في رمي يكون فيه بالحجارة او جلد بالسياط او ضرب فهو خطا وعقله عقل الخطا اقول معناه انه يشبه الخطا وانه ليس من العمد وان عقله مثل عقله في الاصل وانا تمايزا في الصفة وانه لا فرق بينه وبينه في الذهب والفضة (واما التمدي على اطراف الانسان) فحكمه مبني على اصول (احدها) ان ما كان منها عمدا ففيه القصاص الا ان يكون القصاص فيه مفضيا الى الهلاك فذلك مانع من القصاص وفيه قوله تعالى (النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص) فالعين بمرآة محماة والسن بالمبرد ولا تقلع لان في القلع خوف زيادة الاذى وفي الجروح اذا كان كالموضحة القصاص يقبض على السكين بقدر عمق الموضحة فان كان كسر العظم فلا قصاص لانه يخاف منه الهلاك وجاء

عن بعض التابعين لطمة بلطمة وقرصة بقرصة (والثاني) ان ما كان ازالة لقوة نافعة في الانسان كالبلطش والمشي والبصر والسمع والعقل والباءة ويكون بحيث يسير الانسان به كلالا على الناس ولا يقدر على الاستقلال بامر معيشته ويلحق به عار فيما بين الناس ويكون مثله يتغير بها خاق الله ويبقى اثرها في بدنه طول الدهر فانه يجب فيها الدية كاملة وذلك لانه ظلم عظيم وتغيير لحلقه ومثله به والحاق عار به وكان الناس لا يقومون بنصرة المظلوم بائثال ذلك كما يقومون في باب القتل ويحقر امره الظالم والحاكم وعصبة الظلم وعصبة المظلوم فاستوجب ذلك ان يؤكد الامر فيه ويبلغ مزحزحته اقصى المبالغ والاصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم في كتابه الى اهل اليمن في الانف اذا اوعب جدعه الدية وفي الاسنان لدية وفي الشفتين الدية وفي البيضتين الدية وفي الذكر الدية وفي الصلب الدية وفي العينين الدية وقل عليه السلام في العقل الدية ثم ما كان اتلافا لنصف هذه المنفعة ففيه نصف الدية في الرجل الواحدة نصف الدية وفي اليد الواحدة نصف الدية وما كان اتلافا لشعرها كاسع من اصابع اليدين والرجلين ففيه عشر الدية وفي كل سن نصف عشر الدية وذلك لان الاسنان تكون ثمانية وعشرين وستة وعشرين والكسر الذي يكون بازاء ذية الواحد الى ذلك العدد خفي محتاج الى التعمق في الحساب فأخذنا العشرين واوجبا نصف عشر الدية (والثالث) ان الجروح التي لا تكون ابطالا لقوة مستتلة ولا لنصفها ولا تكون مثله وانما هي تبرا وتندمل لا ينبغي ان تجمل بمنزلة النفس ولا بمنزلة اليد والرجل فيحكم بنصف الدية ولا ينبغي ان يهدر ولا يجمل بازائه شيء فأقلها الموضحة اذا كان دونها يقال له خدش وخش لا جرح والموضحة ما يوضح العظم ففيه نصف العشر لان نصف العشر اقل حصة يعرف من غير امان في الحساب وانما يبنى الامر في الشرائع على السهام المعلوم مقدارها عند الحاسب وغيره والمقابلة فيها خمسة عشر بعيرا لانها اوضح وكسر ونقل فصار بمنزلة ثلاثة ايضاحات والجائفة والامة اظلم الجراحات فمن حقها ان يجمل في كل واحدة منهما ثلث الدية لان الثالث يقدر به مادون النصف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه وهذه سواء يعني الخنصر والابهام وقال الثانية والضرس سواء (اقول) والسبب ان المنافع الخاصة بكل عضو عضو لما صعب ضبطها وجب ان يدار الحكم على الاسامي والنوع واعلم ان من القتل والجرح ما يكون هدرًا وذلك لاحد وجهين اما ان يكون دوماً لشر يلحق به والاصل فيه قوله ﷺ في جواب من قال يا رسول الله اريت ان جاعرجل يريد اخذ مالي قال فلا تعطه مالك قال اريت ان قاتني قال قتله قال اريت ان قتاني قال فانت شهيد قال اريت ان قتله قال هو في النار وعسى انسان انسانا فانزع الموضوض يده من فمه فاندثر ثديته فأهدرها صلى الله عليه وسلم فألحاصل ان الصائل على نفس الانسان او طرفه او ماله يجوز ذبه بما امكن فان انجر الامر الى القتل لا اثم فيه فان الانفس السبعة كثيرا ما يتغلبون في الارض فلو لم يدفعوا لضاق الحال وقال صلى الله عليه وسلم لو اطلع في بيتك احد ولم تأنه فحذفته بحصاة فمقات عينه ما كان عليك من جناح واما ان يكون بسبب ليس فيه تعد لاحد وانما هو بمنزلة الآفات الهوائية والاصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم المعجاء جبار والمعدن جبار والبشر جبار (اقول) وذلك لان البهائم تشرح للفرعى فاذا اصاب احدا لم يكن ذلك من صنع مالكها وكذلك اذا وقع في البشر او انطبق عليه المعدن ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم سجل عليهم ان يختاطوا لئلا يصاب احد منهم خطأ فان من القرى التلف ومنه نهيه صلى الله عليه وسلم عن الحذف قال انه لا يصاد به صيد ولا ينكأ به عدو ولكنه قد يكسر السن ويفقا العين وقال صلى الله عليه وسلم اذا مر احدكم في مسجدنا او في سوقنا ومعه نبل فليمسك على نصالها ان يصيب احدا من المسلمين منها شيء وقال صلى الله عليه وسلم

الفصل الاول

عن * ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه
وهذه سوانة يعني الخنصر والابهام رواه البخاري * وعن * أبي هريرة قال قضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنين امرأة من بني لحيان سقط ميتا بغرة عبد أو أمة
ثم إن المرأة التي قضى عليها بالغرة توفيت قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن
ميراثها لبينها وزوجها والعقل على عصبتها متفق عليه * وعنه * قال أقتلت امرأتان
لا يشتر احدكم الى احيه بالسلاح فانه لا يدري لعل الشيطان يزع من يده ويضع في حمرة من النار وقال صلى
الله عليه وسلم من حمل عليها السلاح وليس منا ونهى عليه الصلاة والسلام ان يتعاطى السيف مسلولا
ونهى ان يقد السير بين اصبعين (واما التعدي على اموال الناس) فقسام عصب واتلاف وسرقة ونهب
(كذا في حجة الله البالغة) قوله هذه وهذه سواء يعني اى يريد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله هذه وهذه
الخنصر والابهام اى هما مستومان في الدية وان كان الابهام اقل مفعلا من الخنصر اذ في كل اصبع عشر الدية
وهي عشر من الابل قوله جنين امرأة في القاموس الجنين الولد في البطن والجمع احة ومنه قوله تعالى (هو اسلم
بكم اذا نشأكم من الارض واذا انتم احة في بطون امهاتكم) الاية من بني لحيان بكسر لام وسكون حاء مهلة
وحوز فتح اوله وم بطن من هذيل سقط اى وقع الجنين ميتا حال مقيدة لانه ان الفتحة حيا فمات فيجب دية كاملة
بغرة والتسوية وهو متعلق قضى والغرة من كل شيء انفسه والمراد في الحديث السمعة من الرقيق ذكرا كان
او انثى عبد بيان له قال ابن الملك واذا رفع فخير مبتدأ محذوف اى هي عبد او امه او للتوسيع وفي نسخة
باصافتها الى عبد نال الووى رحمه الله تعالى الرواية فيه غرة بالتثنية وما يمد به بدل منه ورواه بعضهم بالاصافة
والاول اوجه واو في قوله او امة للتقسيم لا للشك (ق) اسلم ان الجنين فيه وجهان كونه نفسا من النفوس
البشرية ومقتضاه ان يقع في عوضه النفس وكونه طرفا وعوضا من امه لا يستقل بدونها ومقتضاه ان يحمل
بمنزلة سائر الجروح في الحكم بالمال فروعي الوجهان فجعل دية مالا هو آدمي وذلك غاية العدل (حجة الله
البالغة) قوله ثم ان المرأة التي قضى عليها بالغرة توفيت اى الجانية والمعنى ان المرأة الجانية على الجنين ماتت
فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ميراثها اى تركه الجانية لبينها وزوجها والعقل بالنسب وفي نسخة
بالرفع ولا معنى له اى وقضى بان دية الجنين على عصبتها اى عاقلتها فقوله ثم ان المرأة التي قضى عليها الظاهر
انها الجانية فمعنى عليها على عاقلتها فتكون الضائر في بنيتها وزوجها وعصبتها لها اى وقضى بان العقل على عصبتها
والمراد بالعصبة العاقلة وكان تخصص التوريث ببنيتها وزوجها لاجل انهم هم كانوا من ورثتها في الواقع والا فالظاهر
بان ميراثها لورثتها ايا ما كان كما في الحديث الا تبي وتوجه على هذا التوجيه ان بيان وفاة الجانية ليس بكثير المناسبة
في هذا المقام بل المراد موت الجنين مع امها كما في الحديث الا تبي فقال الطبيب رحمه الله تعالى في توجيه الصواب
ان المرأة التي ماتت هي المحني عليها ام الجنين لا الجانية وقد صرح به في حديث آخر بقوله فقتلتها وما في
بطنها فيكون المراد بقوله التي قضى عليها بالغرة اى التي قضى لها بالغرة فمير عليها من لها
وان على في قوله عليها وضع موضع اللام تضمينا بمعنى الحفظ والوقاية فيكون المراد بالمرأة هي المحني

مِنْ هَذَيْنِ قَرَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ فَقَتَلَتْهَا وَمَا فِي بَطْنِهَا فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ دِيَةَ جَنِينِهَا غُرَّةُ عَبْدٍ أَوْ وَايِدَةٌ وَقَضَى بِدِيَةِ الْمَرْأَةِ عَلَى عَاقِلَتِهَا وَوَرَثَتِهَا وَلَدَهَا وَمَنْ مَعَهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * الْمُغْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ امْرَأَتَيْنِ كَانَتَا ضَرَّتَيْنِ قَرَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ أَوْ عَمُودٍ فَسَطَّاطٍ فَأَقَتَ جَنِينَهَا فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنِينِ غُرَّةُ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ وَجَعَلَهُ عَلَى عَصَبَةِ الْمَرْأَةِ هَذِهِ رِوَايَةُ التِّرْمِذِيِّ، وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ قَالَ ضَرَبَتْ امْرَأَةٌ ضَرَّتَهَا بِعَمُودٍ فَسَطَّاطٍ وَهِيَ حَبْلِي فَقَتَلَتْهَا قَالَ وَإِحْدَاهُمَا إِيحْيَانِيَّةٌ قَالَ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِيَةَ الْمَقْتُولَةِ عَلَى عَصَبَةِ الْقَاتِلَةِ وَغُرَّةُ لِمَا فِي بَطْنِهَا

الفصل الثاني عَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا إِنْ دِيَةَ الْخَطَا شِبْهُ الْعَمْدِ مَا كَانَ بِالْسُّوْطِ وَالْعَصَا مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ مِنْهَا أَرْبَعُونَ فِي بَطُونِهَا وَأَوْلَادُهَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو فِي شَرْحِ السَّنَةِ

عليها ونظير التعبير بعليها عن لما قوله تعالى (لكن كونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) اي اكم بتضمن معنى الرقيب فالمعنى فحفظ عليها حقها قاضيا لها بلقرة فلي هذا الضمير في قوله: في في الحديث الاتي على عاقلتها للجانية وفي ورثتها للدية وفي ولدها للمجنى عليها وجمع الضمير في معهم ليدل على ان الولد في معنى الجمع ومن هم هو الزوج بدلالة قوله في الحديث السابق بان ميراثها لبنها وزوجها وهذا اذا كان الحديثان في قضية واحدة وهو الظاهر واما اذا كان في قضيتين فالمعنى بقوله قضى عليها هي الجانية ويكون ميراثها لبنها والدية على عصبتها والله اعلم واذا كانت متعددة فليكن في هذه القضية ماتت الجانية والمقصود بيان وفاتها والقضاء عليها وفي الحديث الاتي ماتت المجنى عليها فقضى لها هذا وظاهر اسلوب عبارتي الحديثين ينظر الى تعدد القضيتين فان هذا الحديث يدل على انه بعد القضاء بالقرة على الجانية توفيت من غير ان يقتلها مع الجنين وقال في الحديث الاتي قتلها وما في بطنها فليفهم (لمات) قوله بعمود فسطاط في النهاية هو ضرب من الابنية في السفر دون السراشق قال النووي رحمه الله تعالى هذا محمول على انه عمود صغير لا يقصد به القتل غالبا كما مر في الحجر (ط) قوله الا ان دية الخطا اي دية قتل الخطا شبه العمد ما كان بالسوط والعصا في شرح السنة الحديث يدل على اثبات العمد الخطا في القتل وزعم بعضهم ان القتل لا يكون الا عمدا محضا فاما شبه العمد فلا يعرف وهو قول مالك واستدل ابو حنيفة بحديث عبد الله بن عمرو على ان القتل بالمتقل شبه عمد لا يوجب القصاص ولا حجه له فيه لان الحديث في السوط والعصا الخفيفة والقتل الحاصل بها يكون قتلا بطريق شبه العمد فاما المتقل الكبير فلحق بالعمد الذي هو معد للقتل اه وانت ترى ان العصا باطلاقا تشمل الثقيلة والخفيفة فتخصيصها يحتاج الى دليل مثله او اقوى منه قوله منها اي من المائة اربعون في بطونها اولادها في شرح السنة اتفقوا على ان دية الحر المسلم مائة من الابل ثم هي في العمد المحض مغلظة في مال القاتل حالة وفي شبه العمد

ملاحظة على العاقلة مؤجلة وفي الخطأ مخنفة على العاقلة مؤجلة والخليل والتخفيف يكون في اسنان الابل الى آخر ما قال كذا ذكره الطيبي وفي كتاب الرحمة اتفق الائمة على ان الدية للمسلم الحر الذكر مائة من الابل في مال القاتل العامد اذا عدل الى الدية ثم اختلفوا هل هي حالة او مؤجلة فقال مالك والشافعي واحمد حالة وقال ابو حنيفة هي مؤجلة في ثلاث سنين (واختلفوا في دية العمد) فقال ابو حنيفة واحمد في احدي روايتيه هي ارباع لكل سن من اسنان الابل منها خمس وعشرون بنت غاض ومثلها بنت لبون ومثلها حقاق ومثلها جذاع وقال الشافعي تؤخذ مثلية ثلاثون حقة وثلاثون جذعة واربعون خلفه وهي حوامل وبه قال احمد في روايته الاخرى (واما دية شبه العمد) في مثل دية العمد الخاض عدد ابى حنيفة والشافعي واختلفت الرواية عن مالك في ذلك (واما دية الخطأ) فقال ابو حنيفة واحمد هي خمسة عشرون جذعة وعشرون حقة وعشرون ابن لبون وعشرون ابن غاض وعشرون بنت غاض اه والحكمة فيه ان هذا احق وكان البقي بالخطأ فان الخطأ معذور في الجملة وقال الشعبي وبذلك قال مالك والشافعي الا انها جملا مكان ابن غاض ابن لبون (ق) وقال حجة الله على العالمين الشير يولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره واختلفت الرواية في الدية فقول ابن مسعود رضي الله عنه انها تكون اربعا وقيل اثلاثا واما القتل خطأ ففيه الدية المخففة الخمسة ولما كانت هذه الانواع مختلفة المراتب روعي في ذلك التخفيف والتغليظ من وجوه (منها) ان سفك دم القاتل لم يحكم به الا في العمد ولم يمول في الباقيين الا الدية وكان في شريعة اليهود القصاص لا غير فخفض الله على هذه الامة فجعل جزاء القتل العمد عليها احد الامر بن القتل والمال فلربما كان المال ارفع الاولياء من اثار وفيه ابقاء نسمة مسلمة (ومنها) ان كانت الدية في العمد واجبة على نفس القاتل وفي غيره تؤخذ من عاقلته لتكون مزرعة شديدة وابلاء عظيمة للقاتل ينهك ماله اشد انهارك وانا تؤخذ في غير العمد من العاقلة لان هدر الدم مفسدة عظيمة وحبر قلوب المصايين مقصود والتساهل من القاتل في مثل هذا الامر العظيم ذنب يستحق الضيق عليه ثم لما كانت الصلة واجبة على ذوي الارحام اقضت الحكمه الالهية ان يوجب شيء من ذلك عليهم اشاؤا ام ابو او انما تعين هذا المعنيين (احدهما) ان الخطأ وان كان ماخوذا به لم يفتي بالتساهل ولا ينبغي ان يبلغ به اقصى المبالغ فكان احق ما يوجب عليهم عن ذي رحمهم ما يكون الواجب فيه التخفيف عليه (والثاني) ان العرب كانوا يقومون بنصرة صاحبهم بالنفس والمال عندما يضيق عليه الحال ويرون ذلك صلة واجبة وحقا مؤكدا ويرون تركه عقوبا وقطع رحم فالتوجبت عادتهم تلك ان يعين لهم ذلك (ومنها) ان جعل دية العمد معجلة في سنة واحدة ودية غيره مؤجلة في ثلاث سنين لما ذكرنا من معنى التخفيف والاصل في الدية انه يجب ان تكون مالا عظيما يعلمهم وينقص من مالهم ويجدون له بالا عديم ويكون بحيث يؤدونه بعد مقاساة الضيق ليحصل الزجر وهذا القدر يخالف باختلاف الاشخاص وكان اهل الجاهلية قدروها بعشرة من الابل لما رأى عبد المطلب انهم لا ينزجرون بها باعها الى مائة وابقها النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك لان العرب يومئذ كانوا اهل ابل غير ان النبي صلى الله عليه وسلم عرف ان شرعه لازم للعرب والمعجم وسائر الناس وليسوا كلهم اهل ابل فقدر من الذهب الف دينار ومن البضة اثني عشر الف درهم ومن البقر مائتي بقرة ومن الشاة التي شاة والسبب في هذا ان مائة رحل اذا وزع عليهم الف دينار في ثلاث سنين اصاب كل واحد منهم في سنة ثلاثة دنانير وشيء ومن الدراهم ثلاثون درهما وشيء وهذا شيء لا يجدون لاقل منه بالا والقبائل متفاوت فيما بينها يكون منها الكبيرة ومنها الصغيرة وضبط الصغيرة بخمسين فانهم ادنى ما تقرى بهم القرية ولذلك جعل القسامة خمسين يمينا متوزعة على خمسين رجلا والكبيرة ضعف خمسين

لَنظُ الْمَصَابِيحِ عَنْ ابْنِ عَمَرَ * وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْيَمَنِ وَكَانَ فِي كِتَابِهِ
أَنْ مَنْ أَعْتَبَطَ مُؤْمِياً قَتَلَهُ فَإِنَّهُ قَوْدٌ يَدِيهِ إِلَّا أَنْ يَرْضَى أَوْلِيَاءُ الْمَقْتُولِ وَفِيهِ أَنَّ الرَّجُلَ يُقْتَلُ
بِالْمَرْأَةِ وَفِيهِ فِي النَّفْسِ الدِّيَّةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَعَلَى أَهْلِ الدَّهَبِ أَلْفُ دِينَارٍ وَفِي الْأَنْفِ إِذَا
أُوعِبَ جَدْعُهُ الدِّيَّةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي الْأَسْنَانِ الدِّيَّةُ وَفِي الشَّفَتَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الْبَيْضَتَيْنِ
الدِّيَّةُ وَفِي الذِّكْرِ الدِّيَّةُ وَفِي الصُّلْبِ الدِّيَّةُ وَفِي الْعَيْنَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الرَّجْلِ الْوَاحِدَةِ نِصْفُ
الدِّيَّةِ وَفِي الْمَأْمُومَةِ ثُلُثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْجَائِمَةِ ثُلُثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْمُنْقِلَةِ خَمْسَ عَشْرَةَ مِنَ الْإِبِلِ

فحملت الدية مائة ليصيب كل واحد بعير أو بيران أو عروشي. واكثر الفرائض عدداً سواء حالهم (كداي حجة الله
البالغة) قوله وكان في كتابه ان يفتح الهمة وفي نسخة يكرها من استبط من مهمة وفتحات قال عطت الباقية
واعتبطتها اذا دجتها من غير علة اي من قلة بلا حكمة مؤملاً فلا مفعول مطلق لانه نوع منه اي متعمدا فانه قود يده
يفتح القاف والواو اي موقود ما جنته يده الا ان يرضى اولىء المقتول اي احذ الدية او يعفون فلا يقتل واصل القود
الانقياد سمي القصاص به لما فيه من انقياد الجاني له بما حواه وفيه اي في الكتاب ان الرجل يقتل بالمرأة وهي
مسألة اجماعية وعكسها بالاولى وفي النفس اي في قتلها مطلقاً الدية اي عند العدول عن القصاص اليها في العمد
وهي متعينة في الخطا شبه العمد مائة بدل عن الدية من الابل اي على تفصل سبق وفي الانف اذا اوعب جدعه
رفعه على انه نائب الفاعل اي استوصل قطعه بحيث لا يبقى منه الدية مائة من الابل قال الشافعي في الانف سواء
قطع الارنبه او المارن كل الدية والحاصل ان الجناية اذا قوت منفعة على الكمال او ازلت جملاً مقصوداً في
الادبي على الكمال تحب دية كاملة لان ذلك اتلاف للنفس من وجه واتلاف النفس من وجه ملحق باتلافها من
كل وجه وفي الاسان اي جميعها الدية ونصف عشر الدية وهو خمس من الابل في قلع كل سن اذا كان حطاً سواء
كان ضرراً او ثمة لما في كتاب عمرو بن حزم وفي السن خمس من الابل وفي الشفتين يفتح اوله ويكسر الدية
وفي البيضتين اي الحصيتين الدية في الذكر الدية قال الشافعي وفي الحشفة سواء كانت وحدها او مع الذكر كل
الدية وفي الصلب بضم اوله اي الظهر قال ابن الملقك اي في ضربه بحيث انقطع ماؤه الدية وفي العينين اي جرحها
الدية قل الشافعي واما احدى الحواس فبها الدية لان كل واحدة منها مفعلة مقصودة وفي الرجل الواحدة نصف
الدية قال الشافعي تحب الدية كاملة في اثنين مما في البدن منه اثنان كاليمين واليد والرجل والشفة والاثنين
والاشبين وفي احد اثنين مما في البدن منه اثنان نصف الدية لما احرجه النساء في سنه وادواود في مرايه
عن ابي بكر بن محمد بن حزم عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب كتاباً الى اليمن فيه
الفرائض والسنن والايات بعث به مع عمرو بن حزم فكان فيه وفي الشفتين الدية وفي البيضتين وفي العينين
الدية وفي الدين الواحدة نصف الدية وفي الرجل الواحدة نصف الدية وفي المأْمُومَةِ اي التي تصل الى جلدته
فوق الدماغ تسمى ام الدماغ واشتقاق المأْمُومَةِ منه ثلث الدية وفي الجائفة اي الطعنة التي تصل خوف الرأس
او البطن او الظهر او الجفنين والاسم دليل عليه ثلث الدية وفي المنقلة بكسر القاف المشددة وهي التي تنقل المعظم

وَفِي كُلِّ أَصْبَعٍ مِنْ أَصَابِعِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ عَشْرُ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي أَلْسِنِ خَمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ رَوَاهُ
النَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ ، وَفِي رِوَايَةِ مَالِكٍ وَفِي الْعَيْنِ خَمْسُونَ وَفِي الْيَدِ خَمْسُونَ وَفِي الرَّجْلِ خَمْسُونَ
وَفِي الْمَوْضِعَةِ خَمْسٌ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
فِي الْمَوَاضِعِ خَمْسًا خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ وَفِي الْأَسْنَانِ خَمْسًا خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَوَرَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ الْفَصْلَ الْأَوَّلَ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ
جَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَ الْيَدَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ سَوَاءً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَصَابِعُ سَوَاءٌ وَالْأَسْنَانُ
سَوَاءٌ النَّيَّةُ وَالضَّرْسُ سَوَاءٌ هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ
شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ
ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ وَمَا كَانَ مِنْ حِلْفٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ
لَا يَزِيدُهُ إِلَّا شِدَّةَ الْمُؤْمِنُونَ يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَانَهُمْ يُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَدْنَاهُمْ وَيُرْدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ

بعد الشجعة أي تحوله من موضعه خمس عشرة من الإبل قال الطبري رحمه الله تعالى وأمثال هذه التقديرات
تعبد محض لا طريق إلى معرفته إلا بالتوقيف وفي كل أصبع بثلاث الهمة والباء من أصابع اليد والرجل
أي أو الرجل عشر من الإبل وهو عشر الدية وفي العين أي الواحدة خمسون أي من الإبل وفي اليدين الواحدة
خمسون وفي الرجل أي الواحدة خمسون أي نصف الدية وفي الموضحة بكسر الضاد أي الجراحة التي ترفع اللحم من
العظم وتوضحه خمس أي من الإبل هذه وهذه سواء أي الخصر والابهام ويدل على ذلك الحديث الأول من
هذه الباب كذا ذكره الطبري رحمه الله تعالى وتبعه ابن الملك ولا بد أن تكون الإشارة إلى إحدى الثنات
واحدة الأضراس تأكيد لما قبله (ق) قوله لا حلف بكسر حاء مهمله فسكون لام وفي نسخة بفتح فكسر
أي لا أحداث للمهادنة بين قوم وكان أهل الجاهلية يتعاهدون على التوارث والتأصر في الحروب وأداء الصلوات
الواجبة عليهم وغير ذلك فهي النبي صلى الله عليه وسلم عن أحداثه في الإسلام وأقر ما كان في الجاهلية وفاء
بالمهود وحفظاً للحقوق والدمام ولكن نسخ من أحكامه التوارث وتحمل الجانيات وأبدله بأخوة الإسلام كما
قال تعالى (أنا المؤمنون أخوة) وفي النهاية أصل الحلف المعاودة والمعاودة على التعاهد والتساعد والافتاق فما
كان منه في الجاهلية على المتن والقتال والغارات فذلك الذي ورد النبي عنه في الإسلام بقوله لا حلف في الإسلام
وما كان منه في الجاهلية على نصرة المظلوم وصلة الأرحام ونحوها فذلك الذي قال فيه وإما حلف كان في الجاهلية
لم يزد الإسلام إلا شدة قال الطبري رحمه الله تعالى وقوله المؤمنون يد على من سواهم يؤيد الوجه الأول لأنه
جملة مبذية لفي الحلف المخصوص في الإسلام لأن أخوة الإسلام مجتمعهم وحملتهم كيد واحدة لا يسمم التخاذل
بل يجب على كل واحد نصرة أخيه قال تعالى (أنا المؤمنون أخوة) وقوله يجير عليهم أدناهم كاليان السابق

يَرُدُّ سَرَايَاهُمْ عَلَى قَعِيدَتِهِمْ لَا يُقْتَلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ دِيَّةُ الْكَافِرِ نِصْفُ دِيَّةِ الْمُسْلِمِ لَا جَنْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ دِيَّةُ الْمُعَاهِدِ نِصْفُ دِيَّةِ الْحُرِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * خِشْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي دِيَّةِ الْخَطَا عَشْرِينَ بِنْتِ مَخَاضٍ وَعَشْرِينَ ابْنِ مَخَاضٍ ذُكُورٍ وَعَشْرِينَ بِنْتِ لَبُونٍ وَعَشْرِينَ

ولذلك لم يؤت بالمعاطف يعني اذا كانوا في حكم اليد الواحدة فهم سواء فالأدنى كالأعلى يعطي الأمان لمن شاء وكذلك قوله ويرد عليهم اقصاهم ويرد سراياهم على قعيداتهم حيي بلا واو يابا وهو ينصر الوجه الثاني من كذب القصاص وان روى مالوا كما في بعض نسخ المصابيح فبالعكس لاقتضاء العطف المعايير قال التوريشي اراد بالقعيدة الجيوش البازلة في دار الحرب يمشون سراياهم الى العدو فما غمت يرد منه على القاعدين حصتهم لانهم كانوا رداهم دية الكافر اي الدمي نصف دية المسلم قال المظهر ذهب مالك واحمد الى ان دية نصف دية المسلم غير ان احمد قل اذا كان القتل خطأ وان كان عمدا لم يقدم به ويضاعف عليه مائتي عشر الفا وقال اصحاب ابي حنيفة دية مثل دية المسلم وقال الشافعي دية ثلث دية المسلم وروى عن عمر رضي الله عنه انه قل دية اليهودي والصراقي اربعة آلاف ودية المجوسي ثمانمائة درهم ونحوه عن عثمان رضي الله تعالى عنه آه ولما اخرجه ابو داود في مراسيله عن سعيد بن المسيب قل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دية كل ذي عهد في عهده الف دينار ووقعه الشافعي في مسنده على سعيد وما اخرجه الترمذي وقال حديث غريب لانعرفه الا من هذا الوجه عن ابي سعيد البقال عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم ودى العامريين بدية المسلمين وكان لهما عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو سعيد البقال اسمه سعيد بن المزمران قال الترمذي في علله الكبير قال البخاري هو مقارب الحديث وروى ابو داود في مراسيله بسند صحيح عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن قال كان عقل الذمي مثل عقل المسلم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمن ابي بكر وزمن عمر وزمن عثمان رضوان الله تعالى عليهم اجمعين الحديث وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن مجاهد عن ابن مسعود دية المعاهد مثل دية المسلم وروى ايضا عن عمر عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رجلا قتل رجلا من اهل النخعة فرفع الى عثمان فلم يقتله وجعل عليه الف دينار وروى الدارقطني في سننه عن الحسين بن صفوان عن عبد الله بن احمد عن رحمويه عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا يجعلان دية اليهودي والصراقي المعاهد دية الحر المسلم واخرج ابن ابي شيبة نحوه عن علقمة ومجاهد وعطاء والشعبي والبخمي والزهري وروى عبد الرزاق عن ابي حنيفة عن الحاكم عن ابن عيينة عن علي انه قال دية كل ذي مثل دية المسلم قال ابو حنيفة وهو قولي ولانه حر معصوم الدم فكمل دية المسلم (مرقة) رقة تعالى (وان كان من قوم يبسكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله) فالظاهر ان المراد به الدية الكاملة مثل دية المؤمن المذكورة في الآية السابقة والتفصيل في كتاب الاحكام المجصاص لاجلب ولاجنب بفتحين فيها وقد سبق معناهما في باب الزكاة ويتصوران في السابق ايضا قوله في دية الخطأ وهذا بالاتفاق دية الخطأ المحض اخص الا ان الشافعي يقضي بعشرين ابن لبون مكان ابن مخاض وهذا الحديث حجة عليه

جَذَعَةً وَعَشْرِينَ حَقَّةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى
 ابْنِ مَسْعُودٍ وَخَشَفٌ مَجْهُولٌ لَا يُعْرَفُ إِلَّا بِهَذَا الْحَدِيثِ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَى قَتِيلَ خَيْبَرَ بِمِائَةِ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ وَلَيْسَ فِي أَسْنَانِ إِبِلِ الصَّدَقَةِ
 ابْنُ مَخَاضٍ إِنَّمَا فِيهَا ابْنُ لَبُونٍ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَتْ
 قِيَمَةُ الدِّيَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِمِائَةً دِينَارٍ أَوْ ثَمَانِيَةَ آلَافِ دِرْهَمٍ
 وَدِيَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ يَوْمَئِذٍ الْيَصْفُ مِنْ دِيَةِ الْمُسْلِمِينَ قَالَ فَكَانَ كَذَلِكَ حَتَّى اسْتَخْلَفَ عُمَرُ
 فَقَامَ خَطِيبًا فَقَالَ إِنَّ الْإِبِلَ قَدْ غَلَتْ قَالَ فَفَرَضَهَا عُمَرُ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَلْفَ دِينَارٍ وَعَلَى أَهْلِ
 الْوَرِقِ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا وَعَلَى أَهْلِ الْبَقَرِ مِائَتِي بَقَرَةٍ وَعَلَى أَهْلِ الشَّاءِ أَلْفِي شَاةٍ وَعَلَى أَهْلِ الْحُلَلِ
 مِائَتِي حِلَّةٍ قَالَ وَتَرَكَ دِيَةَ أَهْلِ الذِّمَّةِ لَمْ يَرْفَعْهَا فِيهَا رَفَعَ مِنَ الدِّيَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ جَعَلَ الدِّيَةَ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا رَوَاهُ

قوله والصحيح انه موقوف على ان مسعود قلت وعلى تقدير تسليمه لا يضره فان مثل هذا الموقوف في حكم لم يرفع
 فان التقدير لا تعرف من قبل الرأي مع ان المقرر في الاصول انه اذا كان الحديث مرفوعا وموقوفا يعتبر
 المرفوع وخشف مجهول لا يعرف الا بهذا الحديث قلت يجب عه بانه روى عن ابن مسعود وعن عمر وعن
 ابيه كما سبق فيكون معروفا لان اقل المعروف ان يروى عن اثنين ووثقه النسائي وذكره ابن حبان في الثقات
 قال التوربشقي والمعجب من مؤلف المصاييح كيف يشهد بحجته موقوفا ثم طعن في الذي يرويه عنه وروى
 بصيغة المجهول وفي نسخة بالمعلوم اي روى صاحب المصاييح (في شرح السنة) اي باسناده ان النبي صلى الله
 عليه وسلم ودى قتل خير تخفيف الدال اي اعطى دية بمائة من ابل الصدقة ليس وفي نسخة وليس
 في اسنان ابل الصدقة ابن مخاض الحالية ويشبه ان يكون هذا قول البغوي وانه رد على الحديث السابق
 حيث اثبت فيه ابن مخاض انما فيه اي في ابل الصدقة ابن لبون اقول هذا على ما ذكره ابن شهاب عن سليمان
 ابن يسار وقد روى ابن مسعود ابن مخاض وبه اخذ ابو حنيفة كذا في موطأ محمد في باب دية الخطاء قوله
 غلت وفي رواية قد غلت من الغلاء وهو ارتفاع الثمن اي ازدادت قيمتها وعلى اهل الحلل يضم ففتح مائتي حلة
 قال ابن الملك وهي ازار ورداء من اي نوع من انواع الثياب وقيل الحلل برود اليمن ولا يسمى حلة حتى
 حتى يكون ثوبين قال اي جده وترك اي عمر دية اهل الذمة اي على ما كان عليه في عهده عليه الصلاة والسلام
 لم يرفعها فيما رفع من الدية قال الطيبي في لا كانت قيمة دية المسلم الى اثني عشر الفا وقرر دية الذمي على ما كان
 عليه من اربعة آلاف درهم صار دية الذمي كثلث دية المسلم مطلقا ولعل من اوجب الثلث نظر الى هذا اه
 وعندنا دية المسلم عشرة آلاف درهم قال محمد بن الحسن بلغنا عن عمر انه فرض على اهل الذهب في الدية الف
 دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم حدثنا بذلك ابو حنيفة عن الهيثم عن الشعبي عن عمر وقال اهل المدينة

الْتَرْمِذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِي وَالْدارِمِي * وعن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
 قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ دِيَةَ الْخَطَا عَلَى أَهْلِ الْقُرَى أَرْبَعِيَّةً دِينَارٍ
 أَوْ عِدْلَهَا مِنَ الْوَرِقِ وَيَقُومُهَا عَلَى أَثْمَانِ الْإِبِلِ فَإِذَا غَلَتْ رَفَعَ فِي قِيَمَتِهَا وَإِذَا هَاجَتْ رَخَصَ
 نَقْصَ مِنْ قِيَمَتِهَا وَبَلَغَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَائِينَ أَرْبَعِ مِائَةٍ دِينَارٍ
 إِلَى ثَمَانِ مِائَةٍ دِينَارٍ وَعِدْلَهَا مِنَ الْوَرِقِ ثَمَانِيَةَ آلَافِ دِرْهَمٍ قَالَ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْبَقَرِ مِائَتِي بَقْرَةٍ وَعَلَى أَهْلِ الشَّاءِ أَلْفِي شَاةٍ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَقْلَ مِيرَاثُ بَيْنَ وَرَثَةِ الْقَتِيلِ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّ عَقْلَ الْمَرْأَةِ بَيْنَ عَصَبَتِهَا وَلَا يَرِثُ الْقَاتِلُ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِي * وعن *
 أبيه عن جده * أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ عَقْلُ شَيْءٍ الْعَمْدُ مُغْلَظٌ مِثْلُ عَقْلِ الْعَمْدِ وَلَا يَقْتُلُ صَاحِبُهُ
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أبيه عن جده * قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْعَيْنِ الْقَائِمَةِ السَّادَةَ
 لِمَكَانَهَا ثَلَاثُ أَلْفِيَّةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِي * وعن * محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي
 هريرة قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْجَنِينِ بِغُرَّةٍ عَبْدًا أَوْ أُمَةً أَوْ فَرْسًا أَوْ بَقْلًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 فرض عمر رضي الله تعالى عنه على أهل الورق اثني عشر ألف درهم قال محمد بن الحسن صدقوا ولكنه
 فرضها اثني عشر ألفا وزن ستة وذلك عشرة آلاف (مرقاة) قوله فادا غلت اي الابل يعني زاد ثمنها رفع في
 قيمتها اي زاد في قيمة الدية وادا هاجت من هاج اذا ثار اي طهرت رخص بضم فسكون ضد الغلاء والتأنيث
 باعتبار القيمة فان الرخص رخصها نقص اي الذي صلى الله عليه وسلم من قيمتها اي قيمة الدية (كذا في المرقاة)
 قوله وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عقل المرأة اي الدية التي تجب بحماية المرأة بين عصبتي اي يتحملها
 عنها عصبتي كما في الرجل قال التوربشتي من اثمنا يعني ان العصبية يتحملون عقل المرأة الذي يجب عليهم بسبب
 جنايتها تحملهم عن الرجل وانها ليست كالعبد في جنايته اذ العاقلة لا تحمل عنه بل تنطق الجناية برقبته وقال الاشرف
 يمكن ان يكون معناه ان المرأة المقتولة ديتها تركة بين ورثتها كسائر ماتركته لهم وهذا يناسب ما في الحديث
 وهو قوله ولا يرث القاتل اي من المقتول شيئا اي لامن الدية ولا من غيرها لانه صلى الله عليه وسلم لما بين ان
 دية المرأة المقتولة بين ورثتها دخل القاتل في عمومهم فخصهم بغير القاتل (ق) قوله ولا يقتل صاحبه اي صاحب
 شبه العمد وهو القاتل سواء صاحبه لصدور القتل عنه وانما قال صلى الله عليه وسلم هذا دوما لتوهم جواز الاقتصاص في
 شبه العمد حيث جعله كالعمد المحض في العقل قوله في العين القائمة السادة بتشديد اللام المهملة لمكانها اي الباقية
 في مكانها صحيحة لكن ذهب نظرها وابصارها ذكره ابن الملك وقال التوربشتي اراد بها العين التي
 لم تخرج من الحدقة ولم يخل موضعها فبقيت في رأي العين على ما كانت لم يشوه خلقتها ولم يذهب بها جنان الوجه
 بثلاث الدية قال والحديث لو صح فانه يعمل على انه اوجب فيها ثلث الدية على معنى الحكومة قال ابن الملك عمل

وقال روى هذا الحديث حماد بن سلمة وخالد الواسطي عن محمد بن عمرو ولم يذكر
أوفري أو بفل * وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من تطبب ولم يعلم منه طب فهو ضامن رواه أبو داود والنسائي
* وعن عمران ابن حصين أن غلاما لأناس فقراء قطع أذن غلام لأناس أغنياء فأتى
أهله النبي ﷺ فقالوا إنا أناس فقراء فلم يجعل عليهم شيئا رواه أبو داود والنسائي

الفصل الثالث * عن علي أنه قال دية شبه العمد ثلاث وثلاثون حقة وثلاث
وثلاثون جذعة وأربع وثلاثون ذنية إلى بازل عامها كلها خلفات ، وفي رواية قال في الخطأ

بظاهر الحديث اسحق ووجب اثبات في العين المذكورة وعامة العلماء اوجبوا حكومة العدل لان المفعة
لم تفت بكمالها فصارت كالسن اذا سوت بالضرب وحملوا الحديث على معنى الحكومة اد الحكومة بلغت ثلث الدية
وقال الشعبي حكومة العدل هي ان يقوم المحني عليه عبدا بلا هذا الاثر ثم يقوم عبدا مع هذا الاثر فقدر التفاوت
بين القيمتين من الدية هو اي ذلك القدر هي اي حكومة العدل به يفتي كذا قال قاضيان وهذا تفسير
الحكومة عند الطحاوي وبه اخذ الحلواني وهو قول مالك والشافعي واحمد وكل من يحفظ سنن الملم كذا
قال ابن المنذر وقال الكرخي في تفسيرها ان ينظر كم مقدار هذه الشجة من الموضحة فيجب بقدر ذلك
من دية الموضحة لان ما لانص فيه يرد الى ما فيه نص قال شيخ الاسلام وهو الاصح وفي المحيط قالوا ما قاله
الطحاوي ضعيف والله تعالى اعلم (ق) من تطبب بتشديد الموحدة الاولى اي تماطي علم الطب وعالج مريضا
قوله ولم يعلم منه طب اي لم يكن مشهورا به فأت المريض من فعله فهو ضامن اي تضمن عاقلة الدية اتفاقا
وقال الخطابي لا اعلم خلافا في ان المالعج اذا تعدى فلف المريض كان ضامنا والمتماطي بعمل لا يعرفه متعدد
فضمن الدية ولا قود لانه لا يستبد بدون ادن المريض وجناية الطبيب عند عامة الفقهاء على العاقلة (ق) قوله
لم يجعل عليهم وفي نسخة صحيحة عليه شيئا لان عاقلة كانوا فقراء وجاية الصبي على العاقلة لانها خطأ اذ لم
تصدر عن اختيار صحيح ولهذا لا يقتص منه في القتل والعقراء لا يتحملون الدية والظاهر ان الجاني كان صيا
حرا اذ لو كان عبدا لتعلقت الجاية برقبته وقدر مولاه لا يدفع ذلك (كذا ذكره ابن الملك وغيره من علمائنا)
قوله ثلاث وثلاثون حقة الحقة بكسر الحاء من الابل ما دخلت في السنة الرابعة لانها استحققت الركوب والحمل
والجذعة من الابل ما دخلت في السنة الخامسة والثنية بتشديد النحتية هي ما دخلت في السنة السادسة وقوله
الى نازل عامها ناصفة البازل الى عامها والى متعلقة بثنية كما يشهد به الحديث الاتي والمنع ما بينهما في القاموس
جمل وناقاة بازل وبزول وذلك في تاسع سنه وليس بعده سن يسمى وفي المصباح بزل البعير كصر فطرنا به
بدخوله في السنة التاسعة فهو بازل يستوي فيه المدكر والمؤنث وفي النهاية البازل ماتم له ثمان سنين ودخل في
التاسعة حينئذ يطلع نابه وتكمل قوته ثم يقال له بعد ذلك بازل عام ونازل عامين قال الطبي ومنه حديث
علي الابل بازل عامين حديث سنن اي مستجمع الشباب مستكمل القوة خلفات بفتح معجمة وكسر لام اي حاملات

أَرْبَاعًا خَمْسٌ وَعِشْرُونَ حِقَّةً وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ جَذَعَةً وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ بَنَاتُ لُبُونٍ وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ بَنَاتُ مَخَاضٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مُجَاهِدٍ قَالَ قَضَى عُمَرُ فِي شِبْهِ الْأَعْمَدِ ثَلَاثِينَ حِقَّةً وَثَلَاثِينَ جَذَعَةً وَأَرْبَعِينَ خَلْفَةً مَا بَيْنَ ثَنِيَّةٍ إِلَى بَازِلٍ عَامَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي الْجَنَيْنِ يُقْتَلُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ بِغُرَّةٍ عَبْدًا أَوْ وَلِيدَةً فَقَالَ الَّذِي قَضَى عَلَيْهِ كَيْفَ أَغْرَمُ مَنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهَلَ وَمِثْلُ ذَلِكَ يُطْلَقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ الْكُهَّانِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ مُرْسَلًا وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مُتَّصِلًا

﴿ باب ما لا يضمن من الجنايات ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجَمَاءُ جَرْحًا جِبَارًا وَالْمَعْدِنُ جِبَارًا وَالْيَتَرُ جِبَارًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةَ

قوله كيف اغرم يفتح الراء اي اضمن من لا شرب ولا اكل بوقف عليه بالسكون مراعاة لامع الا تي ولا نطق ولا استهل بتشديد اللام عطفت تفسير بما هو اغرب او معناه ما صاح وما رفع صوته قال الطبري راعي في تأخير الاستهلال عن النطق مع الاتفاق في السجع الترقى لان في الاستهلال ابلغ من في النطق لما يلزم من في الاستهلال في النطق من غير عكس وليس كذلك للقرينة السابقة ومثل ذلك اي القتل (يطل) بضم اوله وتشديد لامه من طل دمه واطل اي هدر اي يهدر وفي نسخة بطل بالموحدة وهذا منه كلام باطل في الجاهلية والاسلام اد لا يعرف اهدار دم الولد الصغير ما لم ينطق وما لم ياكل على ما هو مفهوم كلامه وانما زوق كلامه بالسجع الموافق للطبع المخالف للشرع قوله من اخوان الكهان بضم كاف وتشديد هاء جمع كاهن وكانوا يروجون مزخرفاتهم بالاسجاع ويروقون اكاديبهم بها في الاسماع قال الطبري رحمه الله تعالى وانما قال ذلك من اجل سجنه الذي سجع ولم يمه بمجرد السجع دون ما تضمن سجنه من الباطل اما اذا وضع السجع في مواضعه من الكلام فلا ذم فيه وكيف يذم وقد جاء في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا قلت ومنه ما ورد اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعا لا يسمع ومن هؤلاء الاربع (ق)

﴿ باب ما لا يضمن من الجنايات ﴾

قوله الْعَجَمَاءُ جَرْحًا جِبَارًا بضم الجيم اي هدر قال المظهر وانما يكون جرحها هدرًا اذا كانت متفلة عائرة على وجهها ليس لها قائد ولا سائق وقد سبق معنى الهديث وتفصيله وقال عياش انما عبر بالجرح لانه الاغلب او هو مثال نه به على ما عاده نقله العسقلاني والمعدن بكسر الدال جبار والبشر بالهمز ويبدل جبار فمن حفر

قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشَ السُّرَّةِ وَكَانَ لِي أَجِيرٌ فَقَالَ
 إِنْسَانًا فَعَضَّ أَحَدُهُمَا يَدَ الْآخَرَ فَأَتَرَاعَ الْمَعْضُوضُ يَدَهُ مِنْ فِي الْعَاضِ فَأَنْدَرْتَنِيهِ فَسَقَطَتْ
 فَأَنْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدَرَ نَيْتَهُ وَقَالَ أَبْدِعْ يَدَهُ فِي فَيْكِ تَقْضِمُهَا
 كَالْفَحْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ
 رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَ رَجُلٌ يُرِيدُ أَخْذَ مَالِي قَالَ فَلَا تُعْطِهِ مَالَكَ قَالَ أَرَأَيْتَ
 إِنْ قَاتَلَنِي قَالَ قَاتِلْهُ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي قَالَ فَأَنْتَ شَهِيدٌ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلْتُهُ قَالَ
 هُوَ فِي النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَنَسٍ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ
 أَطْلَعَ فِي بَيْتِكَ أَحَدًا وَلَمْ تَأْذَنْ لَهُ فَخَذَفْتُهُ بِحَصَاةٍ فَفَقَاتَ عَيْنَهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ مُتَّفَقٌ
 عَلَيْهِ * وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ فِي جُحْرِ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِدْرَى يَحْكُ بِهِ رَأْسَهُ فَقَالَ لَوْ أَعْلَمُ

بِشْرَا فِي أَرْضِهِ أَوْ فِي أَرْضِ الْمَاحِ وَسَقَطَ فِيهِ رَجُلٌ لَا قُوَّةَ وَلَا عَقْلَ عَلَى الْحَافِرِ وَالْمَعْدِنِ كَذَلِكَ (ق) قوله غَزَوْتُ
 أَيِ الْكُفَّارِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشَ السُّرَّةِ أَيِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَفِي حَدِيثِ عُمَانَ أَنَّهُ جَبَزَ جَيْشَ
 السُّرَّةِ وَهُوَ جَيْشُ غَزْوَةِ تَبُوكَ سَمِيَ بِهِ لِأَنَّهُ نَذِبَ الْبَاسَ إِلَى الْفُرُوقِ فِي شِدَّةِ الْقَيْظِ وَكَانَ وَقْتُ ابْتِنَاجِ الثَّمَرَةِ وَمَاجِبِ
 الظَّلَالِ فَفَسَّرَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَشَقَّ وَالْعَصْرُ ضِدُّ الْبَسْرِ وَهُوَ الصَّبَقُ وَالشَّدَّةُ وَالصَّعُوبَةُ وَكَانَ لِي أَجِيرٌ وَمِثْلُ اسْمَا
 أَيِ خَاصِمِهِ فَعَضَّ أَحَدُهُمَا يَدَ الْآخَرَ فَأَتَرَاعَ فِي نَسْخَةِ وَزَعِ أَيِ حَذَبِ الْمَعْضُوضُ يَدَهُ مِنْ فِي الْعَاضِ أَيِ مِنْ فَمِهِ
 فَأَنْدَرْتَنِيهِ أَيِ اسْقَطَهَا الْمَعْضُوضُ فَسَقَطَتْ أَيِ نَذَبَ الْعَاضُ فَاِطْلُقَ إِلَى السِّيِّحِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيِ فَذَهَبَ الْعَاضُ
 إِلَيْهِ رَافِعًا لِقَضِيَّتِهِ فَأَهْدَرَ نَيْتَهُ أَيِ أَطْلَعَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَيْتَهُ أَيِ مَا يَتَعَاقَى بِهَا وَالْمَدْفَى لَمْ يَلْزِمْهُ شَيْئًا وَقَالَ أَيِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْدِعْ يَدَهُ فِي فَيْكِ أَيِ ابْتَرِكْهَا فِي فَمِكَ تَقْضِمُهَا بَفَتْحِ الضَّادِ الْمَعْجَمَةِ وَيَكْسِرُ مِنْ قَضَمٍ كَفَرَجٍ
 أَكَلَ نَاطِرَافِ اسْنَانِهِ عَلَى مَا فِي الْقَامُوسِ وَالْمَغْرَبِ وَالْمَصْبَاحِ إِلَّا أَنَّ صَاحِبَ الْمَصْبَاحِ جَمَلَهُ مِنْ نَابِضٍ لَفَ كَالْفَحْلِ
 أَيِ كَقَضَمِ الْفَحْلِ مِنَ الْإِبْلِ يَعْنِي مِنْ غَيْرِ شَعْفَةٍ وَرُويَ (ق) قوله فَخَذَفْتُهُ بِالْحَصَاةِ بِالْمَعْجَمَةِ وَيَكْسِرُ مِنْ قَضَمٍ كَفَرَجٍ
 بِالْأَصْبَعَيْنِ أَيِ رَمَيْتَهُ بِحَصَاةٍ أَيِ مِثْلًا فَعَمَّاتٍ بِالْهَمْزِ أَيِ قَلَعْتَ عَلَيْهِ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ أَيِ اثْمٍ وَزِيَادَةٍ مِنْ
 لَفَاذَةِ التَّأَكِيدِ عَمَلٌ بِهِ الشَّافِعِيُّ وَاسْقَطَ عَنْهُ ضَمَانُ الْعَيْنِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ عَلَيْهِ الضَّمَانُ فَالْحَدِيثُ مَحْمُولٌ عَلَى الْمُبَالَغَةِ
 فِي الزَّجْرِ (ق) قوله مِدْرَى بِكَسْرِ مِيمٍ وَسُكُونِ دَالٍ مِهْمَلَةٍ وَرَاءَ مَنْوُنٍ شَيْءٌ يَعْمَلُ مِنْ خَشَبٍ أَوْ حَدِيدٍ عَلَى
 شَكْلِ سِنٍّ مِنْ أَسَانٍ الْمَشْطِ وَاطَّرَلُ مِنْهُ يَسُورُ بِهِ الشَّعْرَ الْمَلْبُدَ وَيَسْتَعْمَلُهُ مِنَ لَامِشَطٍ لَهُ كُنْزٌ فِي النِّهَايَةِ وَقِيلَ
 هُوَ عَوْدٌ يَدْخُلُهُ مِنْ لَحْظَةٍ فِي رَأْسِهِ لِيُضْمَ بِصَهْهِ إِلَى جَنْبِ وَهُوَ يَشْبُهُ الْمَسْلَةَ وَقِيلَ هِيَ حَدِيدَةٌ كَالْحُلَالِ لَهَا رَأْسٌ
 مَعْدُودٌ مِنْ عَادَةِ الْكَبِيرِ أَنْ يَحْكُ بِهَا مَا لَا تَصِلُ إِلَيْهِ يَدُهُ مِنْ جَسَدِهِ وَيُؤَيِّدُ الْآخِرَ قَوْلُهُ يَحْكُ بِهِ رَأْسَهُ بِصِيغَةِ الْفَاعِلِ

أَنَّكَ تَنْظُرُنِي لَطَمْتُ بِهِ فِي عَيْنِكَ إِنَّمَا جُمِلَ الْإِسْتِذَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * عبد الله بن مغفل أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يَخْذِفُ فَقَالَ لَا تَخْذِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 نَهَى عَنِ الْخَذْفِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يُصَادُ بِهِ صَيْدٌ وَلَا يُنْكَأُ بِهِ عَدُوٌّ وَلَكِنَّهَا قَدْ تَكْسِرُ السِّنَّ
 وَتَفْقَأُ الْعَيْنَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا وَفِي سُرْقِنَا وَمَعَهُ نَبْلٌ فَلْيُمْسِكْ عَلَى نِصَالِهَا أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا
 مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا بَشْيءٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ بِالسِّلَاحِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لَعَلَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ فِي
 يَدِهِ فَيَقْعُ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَنْ أَسَارَ إِلَى أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُهُ حَتَّى يَضَعَهَا وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ لِأَخِيهِ
 وَأُمِّهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * ابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَزَادَ مُسْلِمٌ وَمَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا
 * وعن * سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَلَّ عَلَيْنَا
 السَّيْفَ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ

أما جمل أي شرع الاستئذان بالهمز ويبدل من أجل البصر أي من النظر إلى غير المحرم ولولاه لما شرع وقال ابن
 الملك أي أما احتيج إلى الاستئذان في الدخول لئلا يقع نظر من هو خارج إلى داخل البيت فيكون المظربلا
 استئذان كالدخول بلا استئذان (ق) قوله لا ينكأ به في النهاية يقال نكيت في العدو وانكى نكابة وأنا لك
 إذا كثرت فيهم الجراح والقتل وقد يهمز أقول معنى الحديث أنه رأى رجلا يصيب بالخذف فنهاه لأنه لا يجب
 نفعا ولا يدفع ضرا بل هو شر كله (ط) قوله لعل الشيطان ينزع في يده قال النوربشتي رحمه الله تعالى أي
 يرمي به كأنه يوقع يده لتحقيق أشارته ويروي الثعنين المعجمة ومعناه يرميه فيجعله على تحقيق الضرب حين يشير به عند
 اللعب والهزل ونزع الشيطان اغراءه قال تعالى (وأما ينزعك من الشيطان نزع) ويحتمل أن يكون المعنى
 يطمئن في يده من قولهم نزع بكلمة أي طعن فيه قال القاضي معناه أن يرمي به كأنه في يده وقوله لا ينزع خبرني
 معنى السبي قال القاضي يريد به السبي عن الملاعبة فيصير الهزل جذا واللعب حرايا يضرب أحدهما الآخر فيقتله
 فيدخل النار بقتله (ط) قوله وإن كان أخاه تتمم لمعنى الملاعبة وعدم القصد في الإشارة فبدأ بمطلق الأخوة
 ثم قيده بالأخوة بالاب والام ليؤذن بأن اللعب المحض المعري عن شائبة القصد إذا كان حكمه كذلك فما ظك
 بشيئه والله أعلم (ط) قوله من حمل علينا السلاح أي حمله ولو لأب واللعب والهزل أو لادخال الروع والخوف وإنما جمع
 الضمير ليتناول الأمة أيضا على ما سيأتي في الفصل الثاني من قوله من سل السيف على أمه محمد ﷺ (ط) قوله

مَرَّ بِالشَّامِ عَلَى أَنَاسٍ مِنَ الْأَنْبَاطِ وَقَدْ أَقِيمُوا فِي الشَّمْسِ وَصَبَّ عَلَى رُؤُسِهِمُ الزَّبْتُ فَقَالَ مَا هَذَا قِيلَ يُعَذَّبُونَ فِي الْخَرَاجِ فَقَالَ هِشَامٌ أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذَّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوْشِكُ أَنْ طَالَتْ بِكَ مُدَّةٌ أَنْ تَرَى قَوْمًا فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ أَذْنَابِ الْبَقَرِ يَغْدُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ وَيَرْوَحُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَيَرْوَحُونَ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَإِسَاءَةٌ كَأَسِيَّاتِ عَارِيَّاتٍ

قوله الانباط بفتح اوله في النهاية النبط والنبط حبل معروف كانوا ينزلون بالبطائح بين العراقيين اي بين البصرة والكوفة وقال النووي الانباط فلاحه الاعاجم وقد اقيموا اي اوقفوا في الشمس وصب اي كب على رؤسهم اي فوقها الزيت اي الحار فقال اي ابن حكيم ماهذا اي مناسب هذا الامر قيل يعذبون في الخراج اي في تحصيله وادائه مما بقي عندهم فقال هشام اي ابن حكيم اشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الانباط حواب القسم لما في اشهد من معناه ان الله يعذب الذين يعذبون الناس اي بما يعذب الله به في العقبي في الدنيا اي بغير حق قوله يوشك اي يقرب ان طالت بك مدة اي حياة ان ترى اسم يوشك اي تبصر قوما في ايديهم خبرمقدم مبتدؤه مثل اذنان البقر اي سباط كما في رواية والجملة صفة قوما وتسمى تلك السباط في ديار العرب بالمقارع جمع مقرعة وهي جلدة طرفها مشدود عرضه كعرض الاصبع الوسطى يضربون السارقين عراة وقيل هم الطوافون على ابواب الظلمة الساعون بين ايديهم كالكلب العقور يطردون الناس عنها بالضرب يغدون اي يصبحون في غضب الله ويروحون اي يمسون في سخط الله اي الذي هو اشد من غضب الله لتكرار هذا الامر منه واستمرار صدور هذا الفعل عنه وفي رواية ويروحون في لمة الله اي ابعاده عن رحمته فانهم يقدمون امر اميرهم على امر الله ورسوله ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق قال الطبيب المراد بقوله يغدون ويروحون اما الدوام والاستمرار كما في قوله تعالى (يدعون ربهم بالغداة والعشي) يعني ابدًا في غضب الله وسخطه لا يعلم عليهم ولا يرضى عنهم وان اريد بهما الوقتان الخصوصان فالمعنى يصبحون يؤذون الناس ويروعونهم ولا رحمون عليهم فغضب الله تعالى عليهم ويمسسون يتفكرون فيما لا يرضى عنهم الله تعالى من الابداء والروع قوله كاسيات اي من نعمة الله عاريات من شكرها وقيل يسترن بعض بدنهن ويكشفن بعضه اظهارا لجلالهن وابرازًا لكالهن وقيل يلبسن ثوبًا رقيقًا يصف بدنهن وان كن كاسيات للثياب عاريات في الحقيقة او كاسيات بالحلي والحلي عاريات من لباس التقوى ومنه حديث رب كاسية في الدنيا عارية في العقبى قال الطبيب اثبت لبن الكسوة ثم نفاها لان حقيقة الاكتساء ستر العورة فادام لم يتحقق الستر فكانه لا اكتساء ومنه قول الشاعر

* خلقوا وما خلقوا المكرمة * فكانهم خلقوا وما خلقوا *
* رزقوا وما رزقوا تماحيد * فكانهم رزقوا وما رزقوا *

مِثْلَاتُ مَائِلَاتٍ رُؤْسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا وَإِنْ رِيحَهَا لَتُوجِدُنَّ مِنْ مَسِيرَةٍ كَذَا وَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله مِثْلَاتُ مَائِلَاتٍ أى قلوب الرجال اليهن او المفاصل عن رؤسهن ليظهر وجودهن وقيل مِثْلَاتُ بأكناهن وقيل يملن غيرهن الى فلمن المذموم مائلات أى الى الرجال بقلوبهن او بقوالهن او متبخرات في مشيهم او زائغات عن العفاف او مائلات الى الفجور والهوى وقيل مائلات يمتشطن مشطة الملاء وقيل مشطة البغايا مِثْلَاتُ يمشطن غيرهن بذلك المشطة رؤسهن كاسنمة البخت بضم موحدة وسكون معجمة في النهاية البختي من الجبال والاشي بختية جمعه بخت وبخاتي جمال طوال الاعناق والامظة معربة أى يعظمها ويكبرنها بلف عصابة ونحوها وقيل يطمحن الى الرجال لايفضضن من ابصارهن ولا يسكن رؤسهن المائلة صفة للاستئمة وهي جمع السنام والمائلة من الميل لان اعلى السنام يميل لكثرة شحمه وهذا من صفات نساء مصر لايدخلن الجنة صفة للنساء ولم يذكر للرجال مثلها اختصارا وايجازا ذكره الطيبي ولا يجدن ريحها وان ريحها لتوجد جملة حالية من مسيرة كذا وكذا أى مائة عام مثلا قل القاضى معناه انهن لايدخلنها ولا يجدن ريحها حينما يدخلها ويجدن ريحها المتورعات لا انهن لا يدخلن ابدا لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابي ذر وان زنى وان سرق ثلاثا اقول ويمكن ان يكون محولا على الاستحلال او المراد منه الزحر والتغليظ ويمكن انهن لايجدن ريحها وان دخلن في آخر الامر والله تعالى اعلم (ق) قوله فان الله خلق آدم على صورته قال الحافظ النوربختي رحمه الله تعالى ذهب بعض اهل العلم في تأويله الى ان الضمير راجع الى آدم وفائدته ان احدا من خلق الله لم يخلق على ما هو عليه من تمام الصورة غير آدم فاما غيره فانه متقلب في اطوار الخلق من نظفة الى علفة الى مضغة ثم الى غير ذلك من تارات الحالات من صغر الى كبر حتى يبالغ اشده وهذا الكلام وان كان صحيحا فان التأويل عليه فاسد بوجهين (احدهما) لما صح من طرق هذا الحديث وان الله خلق آدم على صورة الرحمن (والثاني) ان الكلام يلقى خاليا عن الفائدة فان كون آدم خاوقا على صورته التي كان عابها لا يقتضي الاجتناب عن الوجه في المقاتلة مع الاشتراك الذي كان بين آدم وحواء في تلك الصفة وانما الوجه فيه ان يكون الضمير راجعا الى الله سبحانه رجوعه الى الله في بيت الله وناقه الله وما يشبه ذلك من اضافة التكريم والمعنى ان الله تعالى اكرم هذه الصورة باضافتها اليه لانه ابدعها ابداعا عجيبا لم يشارك الانسان فيها احد فهي احسن الصور كما قال سبحانه وتعالى (وصوركم فاحسن صوركم) ثم انه اكرمها بسجوده بعد ان اكرمها بسجود ملائكته فمن حق هذه الصورة ان تكرم فلا يستهان بها فان الله اكرمها وليس لاحد ان يستخف بما لبسه الله لباس الكرامة فيكره ان يقصد الوجه بالضرب لان الله خلق آدم على صورته التي اكرمها بالاضافة الى نفسه المعاني التي ذكرناها والله اعلم (كذا في شرح المصاييح) وقال الحافظ المسقلافي اختلف الى ماذا يعود الضمير (قيل) الى آدم أى خلقه على صورته التي استمر عليها الى ان اهبط والى ان مات دفعا لتوم من يظن انه لما كان في الجنة كان على صفة اخرى او ابتداء خلقه كما وجد لم ينتقل في النشأة كما ينتقل ولده من حالة الى حالة فيبين انه خلق من اول الامر على هذه الصورة (وقيل) الضمير لله تعالى وتمسك قائل ذلك بما ورد في بعض طرقه على صورة الرحمن

الفصل الثاني * عن * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَشَفَ سِتْرًا فَأَدْخَلَ بَصَرَهُ فِي الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَقَدْ أَتَى حَدًّا لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ وَلَوْ أَنَّهُ حِينَ أَدْخَلَ بَصَرَهُ فَاسْتَقْبَلَهُ رَجُلٌ فَنَقَا عَيْنَهُ مَا عِيرَتْ عَلَيْهِ وَإِنْ مَرَّ الرَّجُلُ عَلَى بَابٍ لَا سِتْرَ لَهُ غَيْرَ مُغْلَقٍ فَنَظَرَ فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ إِنَّمَا الْخَطِيئَةُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وعن * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتَعَاطَى السَّيْفُ مَسْلُوكًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَقْدَعَ السِّتْرَ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دَمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِحَبَشَةٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ بَابٌ مِنْهَا لِمَنْ

أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي السَّنَةِ وَالطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ بِإِسْنَادٍ رَحَالَهُ ثَمَاتُ فَمِنْ أَجْرَاهُ عَلَى مَا يَلِيقُ بِالْبَارِي سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالصُّورَةِ الدَّفْعَةِ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَهُ عَلَى صِفَةٍ مِنَ الْعِلْمِ وَالْحَيَاةِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَتْ صِفَاتُ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَشَبُّهَا شَيْءٌ (كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي) وَقَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَاهْلُ الْحَقِّ فِي ذَلِكَ عَلَى طَبَقَتَيْنِ (أَحَدَاهُمَا) الْمُتَزَهِّوْنَ عَنِ التَّأْوِيلِ مَعَ نَفْيِ التَّشْبِيهِ وَاحِدَةً الْعِلْمُ إِلَى عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي احْطَبَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا وَهَذَا اسْمُ الطَّرِيقَتَيْنِ (وَالطَّبَقَةُ الْآخَرَى) يَرَوْنَ الْإِصَافَةَ فِيهَا إِضَافَةَ تَكْرِيمٍ وَتَشْرِيفٍ وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةٍ لَمْ يَشَأْ كَلَهَا شَيْءٌ مِنَ الصُّوَرِ فِي الْحَالِ وَالْكَمَالِ وَكَثُرَتْ مَا اخْتَوَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْفَوَائِدِ الْحَلِيلَةِ (كَذَا فِي إِرْشَادِ السَّارِي) قَوْلُهُ فَقَدْ أَتَى حَدًّا أَيِ فَعَلَ شَيْئًا يَوْحِبُ الْحَدَّ أَيِ التَّعْزِيرِ قَوْلُهُ لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ اسْتِثْنَاءٌ مُتَضَمِّنٌ لِلْأَمَلَةِ أَوْ مَعَاهِ أَتَى أَمْرًا لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ وَإِلَيْهِ يَنْظَرُ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ) فَمَقَا أَيِ قَلَعَ عَيْنَهُ مَا عِيرَتْ عَلَيْهِ أَيِ مَا نَسَبَتْهُ إِلَى الْعَيْبِ قَوْلُهُ أَنْ يُتَعَاطَى بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ أَيِ يُتَاوَلُ السَّيْفُ مَسْلُوكًا أَيِ خَارِجًا عَنْ عِمْدِهِ حَذَرًا مِنْ أَنْ يَقَعَ خَطَأً أَوْ يَحْصُلَ رُوعٌ (ق) قَوْلُهُ نَهَى أَنْ يَقْدَعَ بِتَشْدِيدِ الدَّالِّ عَلَى صِغَةِ الْمَجْهُولِ أَيِ يَقْطَعُ طَوْلًا أَوْ مُطْلَقًا السَّيْرَ أَيِ دَوَالِ الْعَمَلِ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ لِكُلِّ تَقَرُّرٍ الْحَدِيدَةِ يَدُهُ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ النَّهْيُ فِي هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ نَهْيٌ تَنْزِيهِ وَشَفَقَةٌ (ق) قَوْلُهُ مَنْ قُتِلَ بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ دُونَ دِينِهِ أَيِ قَدَامِ دِينِهِ أَوْ عِنْدَ حِفْظِ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ أَيِ عِنْدَ مَحَافِظَةِ مَحَارِمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ وَعَامَّةُ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا قُتِلَ دُونَ دِينِهِ أَوْ أَهْلِهِ فَلَهُ دَفْعُ الْقَاصِدِ بِالْأَحْسَنِ فَإِنْ لَمْ يَمْتَنِعِ إِلَّا بِالْمُقَاتَلَةِ قَتَلَهُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ (مِرْقَاة)

سَلَّ السَّيْفَ عَلَى أُمِّي أَوْ قَالَ عَلَى أُمِّةٍ مُحَمَّدٍ رَوَاهُ الْبَرْمُذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ الرَّجُلُ جَبَّارٌ ذَكَرَ فِي بَابِ الْقَسَامَةِ

﴿ باب القسامة ﴾

الفصل الاول * عن * رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ وَسَهْلِ بْنِ أَبِي حَشَمَةَ أَنَّهُمَا حَدَّثَا
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَهْلٍ وَمُحَبِّصَةَ بْنَ مَسْعُودٍ أَبَا خَيْرٍ فَتَفَرَّقَا فِي النَّخْلِ فَقَتِلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ
فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَهْلٍ وَحُويصةُ وَمُحَبِّصَةُ ابْنَا مَسْعُودٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَكَلَّمُوا فِي أَمْرِ صَاحِبِهِمْ فَبَدَأَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَكَانَ أَصْغَرَ الْقَوْمِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَبِيرُ الْكَبِيرِ قُلْ يَحْيَى بْنُ سَمْعٍ يَعْنِي إِلَيَّ الْكَلَامُ الْأَكْبَرُ فَتَكَلَّمُوا فَقَالَ النَّبِيُّ

﴿ باب القسامة ﴾

قال الله عز وجل (واذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون) القسامة بفتح القاف وتخفيف
المهملة مأخوذة من القسم وهو اليمين وخص القسم على الدم بلفظ القسامة وقال امام الحرمين القسامة عند اهل
اللسان اسم للقوم الذين يقسمون وعند الفقهاء اسم للامان (كذا في فتح الباري) وقيل مأخوذة من القسم لقسمته
الايان على اولياء القتل او على المدعى عليهم على اختلاف الاقوال وعند الشافعي القسم على اولياء المقتول المدعين
لدمه عند جهالة القاتل وقال الامام النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم - قال القاضي حديث القسامة اصل
من اصول الشرع وقاعدة من قواعد الاحكام وركن من اركان مصالح العباد وبه اخذ العلماء كافة من الصحابة
والتابعين ومن بعدهم وان اختلفوا في كيفية الاخذ به وروي عن جماعة ابطال القسامة (واختلف) القائلون بها
فيما اذا كان القتل عمدا هل يجب الفصاص بها ام لا فقال معظم الحجازيين يجب وهو قول مالك واصحابه والليث
والاوزاعي واحمد واسحاق وابي ثور وداود وهو قول الشافعي في القديم وقال الكوفيون والشافعي رحمه الله
في اصح قوله لا يجب بها القصاص وانما تجب الدية وهو مروي عن الحسن البصري والشمسي والنعيمي وعثمان
اليثمي والحسن بن صالح وروي ايضا عن ابي بكر وعمر وابن عباس ومعاوية (واختلفوا) في من يحلف في
انقسامه فقال مالك والشافعي والجمهور يحلف الورثة ويجب الحق بخلفهم خمسين يمينا واحتجوا بهذا الحديث
الصحيح وفيه التصريح بالابتداء بيمين المدعي بالمدعي وهو ثابت من طرق كثيرة صحاح لا تدفع اه وقال
اصحاب ابي حنيفة يستحلف خمسون من اهل المدينة ويتحرام الولي يحلفون بالله ما قتلناه وما علمنا قاتله فاذا
حلفوا قصي عليهم وعلى اهل الحلة وعلى عاقلتهم بالدية قوله وفرقا في النخل اسم جنس بمعنى النخل فقتل عبدالله
بن سهل بصفة المجهول فجاء عبد الرحمن بن سهل اى اخو القاتل وحويصة ومحبصة ابنا مسعود وهما من اولاد
اعمام المقتول الى النبي صلى الله عليه وسلم فكلما اى ارادوا التكلم في امر صاحبهم اى قتلهم فبدأ اى
بالكلام عبد الرحمن وكان اصغر القوم اى من الثلاثة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كبر الكبر بضم فسكون
اى قسم الاكبر ارشادا الى الادب في تقديم الاسن وحقيقة الدعوى انما هي لعبد الرحمن اخي القاتل لا حق

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَحِقُّوا فَيَلِكُمْ أَوْ قَالَ صَاحِبِكُمْ يَا إِيْمَانِ خَمْسِينَ مِنْكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَرْتُمْ نَرَهُ قَالَ فَتَبَرُّتُكُمْ يَهُودُ فِي إِيْمَانِ خَمْسِينَ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَوْمٌ كَفَّارٌ فَقَدَّاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِهِ وَفِي رِوَايَةٍ تَحْلِفُونَ خَمْسِينَ يَمِينًا وَتَسْتَحِقُّونَ قَاتِلَكُمْ أَوْ صَاحِبَكُمْ فَوَدَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ بِمِائَةِ ذَقَّةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

الفصل الثالث * عن * رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ أَصْبَحَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مَقْتُولًا بِخَيْبَرَ قَدْ تَطَلَّقَ أُولَاهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ أَلَيْسَ شَاهِدَانِ يَشْهَدَانِ عَلَيَّ قَاتِلِ صَاحِبِكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنَّمَا هُمْ يَهُودٌ وَقَدْ يَجْتَرُونَ عَلَيَّ أَعْظَمَ مِنْ هَذَا قَالَ فَأَخْتَارُوا مِنْهُمْ خَمْسِينَ فَأَسْتَحْلِفُوهُمْ فَبَوَّاهُ فَوَدَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

فيها لا يخفى عموه وإنما امر صلى الله عليه وسلم أن يتكلم الأكبر وهو حويصة لأنه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى بل صامع صورة القصة وعند الدعوى يدعى المستحق أو المسمى لا يكون الأكبر وكذا فتكلموا أي فتكلم كبيرهم في قبيلهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم استحقوا بصيغة الأمر تاليا للوارث على غيره قبيلكم أي ديتة أو قصاصه والاول مذهب ائمتنا ومن تبعهم والشافعي في الجديد والثاني قول مالك واحمد والشافعي في القديم والله تعالى اعلم أو قال صاحبكم شك الراوي بإيمان خمسين بالإضافة وفي نسخة بالتووين منكم فيه ابتداء اليمين في القسامة بالمدعي وبه قال مالك والشافعي وهذا حكم خاص بها لا يقاس عليها سائر الاحكام وللشارع أن يخص وعندنا يبدأ بالمدعي عليه على قضية سائر الدواعي كذا ذكره بعض علمائنا (ق) لما روى ابو داود عن طريق الزهري عن ابي سلمة وسليمان بن يسار عن رجال من الانصار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليود وبدأهم بالخلف منكم خمسون رجلا فابوا فقال للانصار اخلفون فقالوا نخلف على الغيب فجعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم على اليهود لانه وجد بين اظهري ثم ان الروايات اختلفت في ذلك فيرد الخلف الى المتفق عليه من ان اليمين على المدعي عليه قولا يا رسول الله امر اي صدور القتل امر لم نره اي لم نبصره او لم نعلمه فتبرتكم بسكون الموحدة اي تبرأ اليكم من دعواكم يهود برفع وضبط ايضا فتبرتكم بفتح الموحدة وشد الراء مكسورة اي بخلصونكم من الايمان قوله يا رسول الله قوم كفار اي م قوم كفرة لا تقبل ايمانهم او كيف نعتبر ايمانهم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اي اعطاهم الفداء من قبله بكسر ففتح اي من عنده لدفع الفتنة ولانه كره ابطال الدم واهداره ولم ير غير اليمين على اليهود ولم يكن القوم راضين بايمانهم واثقين عليها قوله لم يكن نعمة بفتح المثناة اي هناك وهو موضع القتل قوله فاخترنا منهم خمسين فاستحلفوهم ظاهر هذا الحديث صريح في أخذ مذهبنا من انه يبدأ بالمدعي عليه على قضية سائر الدواعي فانه

﴿ باب قتل أهل الردة والسعة بالفساد ﴾

الفصل الاول ﴿ عن عكرمة قال أني علي بن تادقة فأخرقهم فبلغ ذلك ﴾

صلى الله عليه وسلم طاب اولاً منهم البينة وعند العجز عن اقامتها قال ما قال قال الطحاوي وهكذا حكم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضرة اصحابه فلم ينكر عليه منهم منكر ومحال ان يكون عند الاصار من ذلك علم ولا سيما من عيصه وقد كان حياً يومئذ وسهل بن ابي حشمة ولا يخبرونه به ويقولون ليس هكذا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما طي اليهود وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالقسامة على المدعي عليهم والله اعلم

﴿ باب قتل أهل الردة والسعة بالفساد ﴾

قال الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونهم اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) وقال تعالى (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم) قوله اني اي حيه (علي) كرم الله وجهه بزادقه اي قوم مرتدين او بجمع ملحدين جمع رنديق بكسرهما وهو المبطل للكفر المظهر للاسلام قله السووي والرافعي وقال القاضي الزبيدي قوم من المجوس ويقال لهم التوبة يقولون بمبدأ ان احدهما النور وهو مبدأ الخيرات والثاني الظلمة وهو مبدأ الشرور ويقال انه معرب مأخوذ من الزند وهو كتاب بالهلوية كان لزرادشت المجوس ثم استعمل لكل ملحد في الدين والمراد به قوم ارتدوا عن الاسلام لما اورد ابو داود في كتابه ان علياً رضي الله تعالى عنه احرق انسا ارتدوا عن الاسلام وقيل قوم من السابئة اصحاب عبد الله بن سبا اظهر الاسلام ابتغاء للعتنة وتضليلاً للامة فسمى اولاً في اثار الفتنة على عثمان حتى جرى عليه ماجرى ثم انضوى الى الشيعة فاخذ في تضليل جهالم حتى اعتقدوا ان علياً رضي الله تعالى عنه هو المعبود فلم بذلك علي فاحذم واستعابهم فلم يتوبوا فحفر لهم حفراً واشعل النار فيها ثم امر بان يرمي بهم فيها والاحراق بالنار وان نهى عنه كما ذكره ابن عباس لكن جوز للتشديد بالكمار والمبالغة في السكاية والسكال كالمثلة (ط) قوله من بدل دينه فاقتلوه وذلك لانه يجب ان تقام اللائمة الشديدة على الخروج عن الملة والا لا يفتح باب هناك حرمة الملة ومرضي الله تعالى ان تجعل الملة السماوية بمنزلة الامر المحبول عليه الذي لا ينفك عنه وثبت الردة بقول يدل على نفي الصانع او الرسل او تكذيب رسول او فعل تعتمد به استهزاء صريحاً بالدين وكذا اسكار ضروريات الدين قال الله تعالى (وطه وا في دينكم) وكانت يهودية تشتم النبي صلى الله عليه وسلم وتقع فيه فختمها رجل حتى ماتت فابطل النبي صلى الله عليه وسلم دمها وذلك لانتطاع ذمة الذي بالطن في دين المسلمين والتم والايذاء الظاهر (كذا في حجة الله البالغة) وعليه اهل العلم اذا كان المرتد رجلاً واختلفوا في المرتدة قال الشافعي تقتل وقال ابو حنيفة لا تقتل ولكن تحبس حتى تلم (كذا في السوي) قوله فاحرقهم اي امر لي رضي الله عنه باحراقهم وقتل التور بشقي كان ذلك منه عن رأي واجتهاد لاعن توقيف ولهذا قال لما بلغه

أَبْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ أَنَا لَمْ أَحْرِقْهُمْ لِيُعَيَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُعَذِّبُوا
بِعَذَابِ اللَّهِ وَلَقَتَلْتَهُمْ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ أَلَارَ لَا يُعَذِّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَيَخْرُجُ
قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ حَدَّثُ الْأَسْتَنَانِ سَفَهَاءُ الْأَحْلَامِ يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ لَا يُجَاوِزُ
إِيمَانَهُمْ حَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ فَأَبْنَا لَقَيْتُمُوهُمْ فَوَقْتُلُوهُمْ فَإِنْ
فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ

قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لو كنت ادا لم احرقهم الحديث وقال وسح ام ابن عباس واكثر اهل العلم
على ان هذا القول ورد مورد المدح والاعجاب لقوله وينصره ما جاء في رواية اخرى عن شرح السنة فبلغ
ذلك عليا فقال صدق ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ورعهم بعض اهل العلم انه لم يحرقهم ولكنه حفر لهم ودخن
عليهم واستأبهم فلم يتوبوا حتى قتلهم الدخان والصحيح انه احرقهم وفي تلك القصة يقول قائلهم

* لترم بي الماياء حيث شئت * ادا لم ترم بي في الحمرتين *
* ادا ماقربوا خطيا وبارا * فذلك الموت قد اغير دين *

وفي كتاب ابو داود ان عليا رضي الله تعالى عنه احرق ناسا ارتدوا عن دين الاسلام اه (كذا في شرح
المصابيح للتورسشتي رحمه الله تعالى) قوله حداد الاسنان بصم الحاء وتشديد الدال المرتبتين جمع حديث على
غير قياس اي شبان صغار السن سمهاء الاحلام اي ضعفاء العقول يقولون من خير قول البرية بالهمز والتشديد
وهو اكثر بمعنى الخليفة اي يقولون من خير ما يتكلم به الخلائق ويدعون النخلص من الملاق والموانق والـ
ان متن المشكاة من خير قول البرية بتقديم الخير على القول وفي المصابيح من قول خير البرية قال الاشرف
المراد بخير البرية السي صلى الله عليه وسلم وقال المظهر اراد بخير قول البرية القرآن (ق) وقال الحافظ
العسقلاني قبل انه مقلوب وان المراد من قول خير البرية وهو القرآن ويحتمل ان يكون على ظاهره والمراد
القول الحسن في الظاهر وباطنه على خلاف ذلك كقولهم لا حكم الا لله في حواب علي رضي الله تعالى عنه
(فتح الباري) وينصر قول المظهر ما روى في شرح السنة وكان ابن عمر رضي الله عنهما يروى
الخوارج شرار خلق الله وقال انهم انطلقوا الى آيات زلت في الكمار فجلوها على المؤمنين وما ورد في حديث
ابي سعيد يدعون الى كتاب الله وليسوا ما في شيء لا يجاوز ايمانهم حناجرهم اي حلوهم معاه لا يقبل ولا
يرفع في الاعمال الصالحة يمرقون من الدين اي يخرجون من طاعة الامام كما يمرق السهم من الرمية بفتح الراء
وكسر الميم وتشديد التنحية وفي النهاية الرمية الصيد الذي ترميه وتقصده يريد ان دخولهم في الدين وخروجهم
منه ولم يتمسكوا منه بشيء كالسهم الذي دخل في الرمية ثم بقدها ويخرج منها ولم يعلق به منها شيء فايها
لقتيموم فاقولهم فان في قتلهم اجرا عظيما لمن قتلهم يوم القيامة ظرف لاجرا او منصوب بنزع الخافض اي الى
يوم القيامة وهذا نعت الخوارج الذي لا يدبون للائمة ويتمرضون للناس بالسيف واول ظهورهم كان في زمن

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ أُمَّتِي فِرْقَتَيْنِ فَيُخْرِجُ مِنْ بَيْنِهِمَا مَارِقَةً

علي كرم الله وجهه حتى قتل كثيرا منهم قال الخطابي رحمه الله تعالى اجمع علماء المسلمين على ان الخوارج على ضلالتهم فرقة من فرق المسلمين واجازوا منا كحتمهم واكل ذائبهم وقبول شهاداتهم وسئل علي رضي الله تعالى عنه فقيل اكفار ثم قال من الكفر فروا فقبل امنافقون هم قل ان المناقين لا يذكرون الله الا قليلا وهؤلاء يذكرون الله بكثرة واصيلا قيل من هم قال قوم اصابهم فتنة فعموا وصموا (ق) قال الشافعي رحمه الله تعالى ولو ان قوما اظهروا رأي الخوارج - تجنبوا الجماعات واكفروهم لم يحل بذلك قتالهم ، بلغا ان عليا رضي الله تعالى عنه سمع رجلا يقول (لا حكم الا لله) في ناحية المسجد فقال علي كلمة حق اريد بها باطل ، لكم عليا ثلاث لا نمنعكم مساجد الله ان تذكروا فيها اسم الله ولا نمنعكم الفيء ما دامت ايديكم مع ايدينا ولا نبدؤكم بقتال ، وقال اهل الحديث من الحباله يجوز قتلهم (اقول) الظاهر عندي دراية ورواية قول اهل الحديث (اما رواية) فلقوله صلى الله عليه وسلم فايما لقبتموهم فاقبلوهم واما قول علي فعناه ان الانكار على الامام والظن فيه لا يوجب قتلا حتى ينزع يده من الطاعة فيكون باغيا او قاطع طريق واذا انكر ضروريا من ضروريات الدين يقتل لذلك لا للانكار على الامام (بيان ذلك) ان انفي ادا سئل عن بعض افعال زيد حكم الجواز واذا سئل عن بعضها الآخر حكم المنع ثم ادا سئل عن بعضها الآخر حكم المنع لم يظهر هذا الرجل عنده الا الانكار في مسألة التحكيم فحكم حسب ما اظهر ولو انه اظهر انكار الشفاعة يوم القيامة او انكار الخوض الكوثر وما يجري مجرى ذلك من الثابت في الدين بالضرورة لحكم بالكفر واما حديث اولئك الذين نهاني الله عنهم ففي المناقين دون الزارقة (بيان ذلك) ان الخالف للدين الحق ان لم يعترف به ولم يدعن له ظاهرا ولا باطا (فهو الكافر) وان اعترف بساها وقلبه على انكفر (فهو المنافق) وان اعترف بظاهرها وباطنها لكنه يفسر بعض ما ثبت من الدين ضرورة بخلاف ما فسره الصحابة والتابعون واجمعت عليه الامة (فهو الزنديق) كما اذا اعترف بان القرآن حق وما فيه من ذكر الجنة والنار حق لكن المراد بالجنة الابتهاج الذي يحصل بسبب الملكات المحمودة والمراد بالنار هي السامة التي تحصل بسبب الملكات المذمومة وليس في الخارج جنة ولا نار فهو الزنديق وقوله صلى الله عليه وسلم اولئك الذين نهاني الله عنهم في المناقين دون الزادة (واما دراية) فلان الشرع كما نصب القتل جزاء للارتداد ليكون مزحرة المرتدعين وذبا عن ائمة التي ارتضاها وكذلك نصب القتل في هذا الحديث وانه جزاء للزندقة ليكون مزحرة للزندقة وذبا عن تأويل فاسد في الدين لا يصح القول به (ثم التأويل) وتأويل لا يخالف قاطعا من الكتاب والسنة واتفاق الامة (وتأويل) يصادم ما ثبت يقاطع فذلك الزندقة فكل من انكر الشفاعة او انكر رؤية الله تعالى يوم القيامة وانكر عذاب القبر وسؤال المنكر والنكير او انكر الصراط والحساب سواء قال لا اثنى هؤلاء الرواة او قال اثنى بهم لكن الحديث مؤول ثم ذكر تأويله فاسدا لم يسمع ممن قبله (فهو الزنديق) وكذلك من قال في الشيخين ابي بكر وعمر مثلا ليسا من اهل الجنة مع تواتر الحديث في بشارتهما او قال ان النبي صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة ولكن معنى هذا الكلام انه لا يجوز ان يسمى بعده احد بانبي واما معنى النبوة وهو كون انسان مبعوثا من الله تعالى الى الخلق مفترض الطاعة معصوما من الذنوب ومن البقاء على الخطأ فيما يرى فهو موجود في الائمة بعده (كذلك هو الزنديق) وقد اتفق جماهير المتأخرين من الحقيقة والشافعية على قتل من يجري هذا المجرى والله اعلم (كذا في المسوى قوله يكون اتي فرقتين اشارة الى فرقة علي ومعاوية رضي الله تعالى عنهما فيخرج من بينهما مارقة

يَا قَتْلَهُمْ أَوْلَاهُمْ بِالْحَقِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ لَا تَرْجِعُنَّ بَعْدِي كَفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ حَمْلَ أَحَدُهُمَا
 عَلَى أَخِيهِ السِّلَاحَ فَهُمَا فِي جُرْفٍ جَهَنَّمَ فَإِذَا قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ دَخَلَاهَا جَمِيعًا ، وَفِي رِوَايَةٍ
 عَنْهُ قَالَ إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا قَاتِلًا وَقَاتِلٌ وَالْمَقْتُولُ فِي الدَّارِ قُلْتُ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ
 الْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرَبًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرٌ مِنْ عُكْلٍ فَأَسْلَمُوا فَأَجْتَوُوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَأْتُوا بِإِلِ الصَّدَقَةِ
 فَيَشْرُؤُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالْبَنِيهَا فَفَعَلُوا فَصَحُّوا فَأَرْتَدُّوا وَقَتَلُوا رُعَاتَهَا وَأَسْتَقُوا الْإِبِلَ فَبَعَثَ فِي
 آذَانِهِمْ قَاتِلِي يَهُيمَ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ ثُمَّ لَمْ يَحْسِمَهُمْ حَتَّى مَاتُوا ، وَفِي رِوَايَةٍ

أي جماعة خارحة لي أي يتولى ويأمر قتلهم قال الأشرف قوله لي قتلهم الخ صفة للمارقة أي يلي قتل المارقة
 وهي الحوارج أولام أي أولى أمي وأقربهم بالحق يعني الصواب قيل هو إشارة إلى علي كرم الله وجهه فإنه
 الذي قتلهم حتى تفرقوا ملاد حضرموت والبحرين ذكره ابن الملك قال الطبري رحمه الله تعالى ويحتمل أن يراد
 بالحق هو الله تعالى بدلالة قوله في الحديث الآتي كان أولى بالله منهم (ق) قوله لا ترجعن ضم العين وتشديد
 الون عدي أي بعد صحتي أو بعد موتي كعارا قال البووي فيه سبعة أقوال (أحدها) أن ذلك كفر في
 حق المستحل غير حق (وثانيها) أن المرد كمران العمرة (وثالثها) أنه يقرب من الكفر ويؤدي إليه (ورابعها)
 أنه فعل فعل الكفار (خامسها) حقيقة الكفر أي لا تكفروا بل دوماً مسلمين (سادسها) عن الخطابي
 معناه المتكبر بالسلاح يقال تكفر الرجل بسلاحه إذا لبسه (وسابعها) عنه أيضاً معناه لا يكفر بضعكم بعضاً
 فاستحلوا قتال بضعكم بعضاً واطهر الأقوال الرابع وهو اختيار القاضي عياض أنه وعندني أن الاظهر هو
 الثالث وهو في الحقيقة معنيان أو يقال محمول على الزجر والتهديد والنفي لفظ الشاهد وقوله يضرب بضعكم رقاب
 بعض سكون الباء ضطره بعض العلماء قال أبو البقاء جواب النبي على تقدير الشرط أي إن ترجعوا يضرب بضعكم
 بعضاً قال الطبري رحمه الله تعالى وعلى الرواية المشهورة استئناف وأرد على بيان النبي كان سائلاً قال كيف ترجع
 لعارا نقبل يضرب بضعكم رقاب بعض وهو فعل الكفار أو يقال لم ترجع كعارا بعد كوننا مسلمين قبل
 يضرب بضعكم رقاب بعض وهو يؤدي إلى الكفر (ق) قوله في حرف حهم والحرف ما تجرفه السيول من
 الأدوية أنه وهو بضمين وسكون الثاني حابها وطرفها إشارة إلى قوله تعالى (وكنتم على شفا حفرة من النار
 فانقذكم منها) (ق) قوله نفر من عكل قال القاضي البفر بالتحريك قوم من ثلاثة إلى عشرة وقد قيل أنهم كانوا
 ثمانية وعكل ضم فسكون اسم قبيلة أو بلدة والمراد به هنا القبيلة فاحتوا المدينة أي كرهوا هواء المدينة
 واستوخروها ولم يوافقهم المقام بها وإنما مثلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معنيته عن الخلة أما لعظم حرمة
 فإنهم جمعوا بين الارتداد وبذات الهدم والاغتيال وقتل النفس ونهب المال أو لأنهم فعلوا ذلك بالرعاة فاقص منهم
 مثل صنيعهم والسمل فقو العين يقال سملت عينه إذا فقأت عينه بحديدة مخمسة أو نحوها وقوله ثم لم يحسمهم

فَسَبُّوا أَعْيُنَهُمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَمَرَ بِمَسَامِيرَ حَمِيَتْ فَاحْلَمَهُمْ بِهَا وَطَرَحَهُ بِالْحَرَةِ يَسْتَقِرْنَ
فَمَا يَسْقُونَ حَتَّى مَاتُوا مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ

الفصل الثاني (عن) عمران بن حصين قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يَحْثُنَا عَلَى الصَّدَقَةِ وَيَنْهَانَا عَنِ الْمِثْنَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الْمَسَائِيُّ عَنْ أَنَسٍ

* وعن عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه قال كُتِبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
سَفَرٍ فَأُتِيَ بِأَحْمَدِ بْنِ حَمْرَةَ مَعَهَا فَرْخَانٍ فَأَخَذْنَا فَرْخَيْهَا نَبَّأَتْ أَحْمَدُ فَجَاءَتْ
تَفْرُسُ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ فَجَّعَ هَذِهِ بَوْلِدَهَا رُدُّوا وَلَدَهَا إِلَيْهَا وَرَأَى
قَرِيَةً تَمْلُ قَدْ حَرَّقَهَا قَالَ مَنْ حَرَّقَ هَذِهِ فَلَمَّا نَحْنُ قَوْلُ إِيَّاهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُعَذَّبَ بِالْأَرَارِ

أي لم يقطع دماءهم لكي ماتوا (ط) وقال الحافظ التوربشفي رحمه الله تعالى يستدل بهذا الحديث من يرى أن يه من
القابل بمثل صيه واما من يذهب الى حديث الهان بن شير عن النبي صلى الله عليه وسلم لا قودا لالاسيف فانه يرى ان حديث
المرنيين كان في النبي عن المثلة ولا ادري يحتمل تاريخ المرنيين هذا التقدير ام لا فان ذلك كان في شوال ستست من
الحجرة ثم ان في حديث ابن عباس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما قتل حمرة ومثل به لان
ظفرت بهم لاثنتين بسبعين رجلا منهم فانزل الله تعالى (وان عاقبتم فاعقبوا بمثل ما عوقبتم به واتوا صبرتم لموخر
للاصبرين) فقال بل نصبر رواء ابو هريرة كذلك وهذا يدل على جوار المثلة يومئذ ومعنى قوله بمثل ما عوقبتم
به اي الواحد بالواحد ونزول الآية بعد احد ولا شك ان المثلة حرمت بعد ذلك غير ان معرفة تاريخ التحريم
على التحقيق لم نجد لها سبيلا فان كان امر المرنيين على ما ادعوه فهو وجه الحديث والا ولوحه فيه ان يقال ان
هؤلاء ارتدوا وسعكوا الدم الحرام وافرطوا فيه وقطعوا الطريق وللا ام ان يجمع بين العقوبات في مثل هذه
القضية وكذلك قولنا في حديث اليهودي اخذ اوصاح الحارية ورضع رأسها بالحجارة والله اعلم (كذا في شرح
المصابيح) قوله عشا بضم الميملة وتشديد الميملة اي يحرضا ويرعسا على الصدقة ويبرأنا عن الميثم بضم فسكون
قطع الاطراف في النهاية مثلث القتل جددت افه او ادنه او مدا كبره او شيئا من اطرافه والاسم الميثم (ق)
قوله فاطلق الحاجة اي فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم لقضاء حاجته الى البراز فراه حرة بضم فتشديد
ميم وقد يغضب طائر صغير كالصفرور كذا في النهاية معها فرخان اي فزوجتان فاحدا ورحبا اي في غيبتها او
في حضرتها فجاءت الحرة فجعلت اي شرعت تفرش عذف احدي البائنين وتشديد الراء وفي نسخة صحيحة بضم
التاء وكسر الراء المشددة وفي اخرى بفتح الباء وسكون الفاء وضم الراء في النهاية هو ان تفرش جناحها وتقرب
من الارض فجاء النبي صلى الله عليه وسلم اي فرجع فرأى تفرشها فقال من فجَّعَ بتشديد الجيم اي فزع هذه
اي الحرة بولدها اي بسبب اخذ اولادها ردوا ولدها اليها الامر للندب لان اصطياد فرخ الطائر حائز ورأى
عطف على فاطلق اي ابصر رسول الله صلى الله عليه وسلم قريه تمل اي بيت تمل او موضع تمل قد حرقها
قال من حرق هذه اي النمل والتأنيث باعتبار الجنس فقلنا نحن قال انه اي الشأن لا ينبغي اي لا يصح ان يعذب بالار

إِلَّا رَبُّ النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي اخْتِلَافٌ وَفَرْقَةٌ قَوْمٌ يُحْسِنُونَ الْقِيلَ وَيُسَيِّئُونَ الْفِعْلَ يَتَمَرَّأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُونَ رَاقِيَهُمْ يَرْقُونَ مِنَ الدِّينِ مَرُوفُ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَةِ لَا يَرْجِعُونَ حَتَّى يَرْتَدَّ السَّهْمُ عَلَى فَوْقِهِ هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ طَوْنِي لِمَنْ قَتَلَهُمْ وَقَتْلَهُ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَلَيْسُوا مِنَّا فِي شَيْءٍ مَنْ قَتَلَهُمْ كَانَ أَوْلَى بِاللَّهِ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا سَيَأْتِيهِمْ قَوْلُ الْخَلْقِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَحِلُّ دَمُ أَمْرِيءٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِإِحْدَى ثَلَاثٍ زِنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ فَإِنَّهُ

الارب السار وهذا يرشدك الى فائدة صحة المرشد فانه في ساعة من عيته مع ركه حصوره وقع من الاصحاب امران على خلاف الصواب قوله اخلاف وو قه بصم العام اي اتراق قوله محسون القبل اي القول يقال قلت قولاً وقلاً وقال قال تعالى (ومن اصدق من الله قيلاً) (ق) قوله لا يجاوز اي قرآنهم او قراءتهم راقيههم ومع اوله وكسر القاف ونصب الياء على المعهولية في الهايه وهي جمع الترقوة وهي العظم الذي بين نقرة البحر والماتق وهما ترقوتان من الحايين وورهما معلومة بالفتح اه كلامه قال الطيبي رحمه الله تعالى وفيه وحوه (احدها) انه لا يتجاوز اثر قراءتهم عن غارح الحروف والاصوات ولا يعمد الى القلوب والجوارح فلا يعمدون وفق ما يقتضي اعتقاداً ولا يعملون بما يوجب عملاً (وثانيها) ان قراءتهم لا يعرفها الله ولا يقبلها فكأنها لم تتجاوز حلقهم (وثالثها) أنهم لا يعملون بالقرآن ولا يثبتون على قراءتها ولا يحصل لهم غير القراءة قوله لا يرجعون اي الى الدين لا صارهم على بطلانهم حتى يرتد السهم على فوقه صم اوله قال الطيبي رحمه الله تعالى كقوله تعالى وارثوا على اديارهم والموق موضع الوتر من الهم وهو من الملق بالخال ساق رجوعهم الى الدين كما قال تعالى ولا يدخلون الجنة حتى يبلح الخل في سم الحيط وفيه من اللطيف انه راعى بين التمثيلين المناسبة في امر واحد مثل او لاخروجهم من الدين بخروج السهم من الرمية وثانياً فرض دخولهم فيه ورجوعهم اليه برجوع السهم على فوقه اي ما خرج منه من الوتر هم شر الخلق والخليقة في الهاية الخلق الناس والخليقة الهائم وقيل هما بمعنى واحد ويريد بهما جميع الخلائق وبمقتضى انه اراد بالخليقة من خلق والخلق من سيخلق قال القاضي هم شر الخلق لانهم جمعوا بين الكفر والمراآه فاستطوا الكفر ورجعوا هم اعرف الناس في الايمان واشدهم تمسكاً بالقرآن وصلوا واصلوا طوني اي حالة طيبة حسنة وصفة مستحسنة وقل طوني شجرة في الجنة اي هي حاصله لمن قتلهم فانه يصير غارياً وقيل اي لمن قتلوه فانه يصير شبيهاً يدعون اي الناس الى كتاب الله اي الى طهره ويتركون سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واحاديثه الميية قوله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم بقوله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله اي في عمله كتابه ورسوله وقد قال علي كرم الله وجهه لابن عباس حادهم بالحديث من قاتلهم اي من امتي كان اولي بالله منهم اي من باقي امتي قتلوا يا رسول الله ما سيأتم اي علاماتهم التي يتميزون بها عن غيرهم قال الحلق اي علامتهم بالخلق وهو استئصال الشعر والمبالغة في الخلق كما هو مستفاد من صيغة الفعل التي لا تكرير والتكثير وهو لا يدل

بِرَجْمٍ وَرَجُلٌ خَرَجَ مُحَارِبًا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّهُ يُقْتَلُ أَوْ يُصَلَّبُ أَوْ يُنْفَى مِنَ الْأَرْضِ أَوْ يَقْتُلُ
نَفْسًا فَيَقْتُلُ بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي لَيْلَى قَالَ حَدَّثَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسِيرُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَأَمَّ رَجُلٌ مِنْهُمْ
فَأَنْطَلَقَ بَعْضُهُمْ إِلَى حَبْلٍ مَعَهُ فَأَخَذَهُ فَفَزِعَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَرْوَعَ مُسْلِمًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم قال الشيم والحلي المحمود قد يتزنا بها الحبيث ترويحاً لحبته وفساده على الناس وهو
كوصفهم بالصلاة والقيام ويحتمل أن يراد به تخلق القوم واجلاسهم حلقة حلقة (ط ق) قوله ورجل خرج محارباً
لله ورسوله المراد به قطع الطريق أو الباغى فإنه يقتل أي أن قتل نفسه بلا أخذ مال أو يصلب أي حيأ ويطن
حياً حتى يموت وبه قال مالك وقال الشافعي ومن تبعه أنه يقتل ويصلب نكلاً لغيره أن قتل واخذ المال
أو يبعي من الأرض أي يخرج من البلد لا يزال يطالب وهو هارب وعابه الشافعي رحمه الله تعالى وقيل
ينفى من الله ويحس حتى تظهر توبته وهذا بخلاف ابن جرير والصحيح من مذهبه أنه يحس أن لم يزد على الإخافة
وهو مأخوذ من قوله تعالى (إنما حزاء الذين يحاربون الله ورسوله) وكان الظاهر أن يقال أو تقطع يده
ورجله من خلاف قيل قوله أو ينفي من الأرض ليكون الحديث على طبق الآية مستوعباً ولعل حذفه وقعه من
الراوي نسياناً أو اختصاراً والله تعالى اعلم وأوفى الآية والحديث على ما قررناه للتفصيل وقيل أنه للتخيير والامام
بخير بين هذه العقوبات الأربعة في كل قاطع والله اعلم (ق) وقال العلامة الزيلعي رحمه الله تعالى في شرح
الكنز الأصل فيه قوله تعالى (إنما حزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية والمراد منه والله اعلم التوزيع
على الأحوال لأن الجبايات متفاوتة والحكمة أن يتفاوت حزاءها وهو الإليق بحكمة الله تعالى وإنما ذكر
أنواع الجزاء ولم يذكر أنواع الجباية لأنها معلومة فكان بيان جزائها أم وهذا لأن أنواع الجزاء الاجزئية ذكرت
على سبيل المقابلة بالجباية وهي المخاربة وهي معلومة بأنواعها فاكفى بإطلاقها وبين أنواع الجزاء فوجب التقسيم
على حسب أحوال الجباية إذ ليس من الحكمة أن يسوى في العقوبة مع التفاوت في الجباية كيف وقد روى أن
جيريل عليه الصلاة والسلام نزل هذا التقسيم في أصحاب أبي بردة بخلاف كفارة اليمين فإنها مقابلة بجباية واحدة
وهي الخس فكانت للتخيير والذي بذلك على ما قلنا ما روى عن ابن عباس في قطاع الطريق إذا قتلوا واخذوا المال قتلوا
وصلبوا وإذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا وإذا أخذوا المال ولم يقطعوا أيديهم وأرجلهم من خلاف
وإذا أخذوا السيل ولم يأخذوا مالا فماتوا من الأرض رواء الشافعي في مسنده وحكاها في المنقى وقال الحفاظ ابن
كثير رحمه الله تعالى قال الجمهور هذه الآية منزلة على أحوال كما قال الشافعي إننا ما إبراهيم بن أبي يحيى عن صالح مولى
التوأمة عن ابن عباس الحديث وقد روى ابن أبي شيبة أيضاً عن ابن عباس بنحوه وعن أبي مجاز وسعيد بن جبير وإبراهيم
السخني والحسن وقادة والسدي وعطاء الخراساني نحو ذلك وهكذا قال غير واحد من السلف والائمة ويشهد
لهذا التفصيل الحديث الذي رواه ابن جرير في تفسيره أن صح سنداً فقال حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن
مسلم عن يزيد بن أبي حبيب أن عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآية فكذب
إليه يخبره أنها نزلت في أولئك نفر العرنيين قال أنس فارتدوا عن الإسلام وقلوا الراعي واستأفوا الأبل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِحِزْبَيْهَا فَقَدْ اسْتَقَالَ هِجْرَتَهُ وَمَنْ نَزَعَ صِفَارَ
كَافِرٍ مِنْ عُنُقِهِ فَجَعَلَهُ فِي عُنُقِهِ قَمَدٌ وَلِيَ الْإِسْلَامَ ظَهْرُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ **وعن** جرير بن
عبد الله قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية إلى خثعم فأعتصم ناسٌ منهم
بالسجود فأمرهم بالقتل فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأمر لهم بنصف العقول

واخافوا السيل واصلوا الفرج الحرام قال انس فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر نيل عليه الصلاة والسلام
عن القضاء فيمن حارب فقال من سرق مالا واخاف السيل فاقطع يده بسرقة ورحله باخافته ومن قتل فاقطع
ومن قتل واخاف السيل واستحل الفرج الحرام فاصلبه والله اعلم قوله من اخذ ارضا بحزبها بكسر الحيم وسكون
الزاي قال الطيبي يحتمل ان يكون صفة لارض اي متلبسة بحزبها ويحتمل ان يكون حالا من الفاعل اي حال
كونه ملتزما بحزبها يعني بخراجها لانه لازم لصاحب الارض ازوم الجزية للذي فقد استقال هجرته اي نفى عزته
والمعنى من اشترى ارضا خراجية لزمه الذي هو حزية على الذي في ارضه فكانه خرج عن الهجرة الى الاسلام
وجعل صغار الكفر في عنقه فان المسلم اذا اقام نفسه مقام الذي في اداء ما لزمه من الخراج صار كالمستقبل اي
طالب الاقالة لهجرته ومن نزع صغار كافر بفتح الصاد اي ذله من عنقه فجعله في عنقه بان تكفل حزية كافر
وتحمل عنه صفاره فقد ولي الاسلام ظهره اي جعل الاسلام في جانب ظهره قال الخطابي معنى الجزية هاء الخراج
بني المسلم اذا اشترى ارضا خراجية من كافر فان الخراج لا يسقط عنه والى هذا ذهب اصحاب ابي حنيفة وقال
التوربشتي اريد بالجزية في الحديث الخراج الذي يوضع على الارض التي تركت في يد الذي يأخذ المسلم عنه
متكملا بما يلزمه من ذلك وتسميته بالجزية لانه يجري في الموضوع على الاراضى المتروكة في ايدي اهل الذمة
عجراها فيما يؤخذ من رؤوسهم وانما قل فقد استقال هجرته لان المهاجر له الحظ الاوفر والقدح الممل في مال
التي يؤخذ من اهل الذمة ويرد عليه فاذا اقام نفسه مقام الذي في اداء ما يلزمه من الخراج فقد احل نفسه
في ذلك محل من عليه ذلك ان كان له فصار كالمستقبل عن هجرته ببخس حق نفسه اه قال القاضي ومن تكفل
جزية كافر وتحمل صفاره فكانه ولي الاسلام من حيث انه بدل اعزاز الدين بالتزام دل الكفر وتحمل صفاره
وللمسلم في صحة ضمان المسلم عن الذي بالجزية خلاف ولين مع ان يتمسك بهذا الحديث قال الطيبي فان قلت قد
تعورف واشتهر ان ضرب الجزية كايه عن الذل والصفار قال بل الهجرة كفي بها عن العزة قلت لانها مبدأ
عزة الاسلام ومنشأ رفعت حيث نصر الله صاحبها بالا صار واعز الدين بهم وقل شوكة المنكرين وقطع شأقتهم
واستأصلها (ق) قوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية وهي طائفة من الجيش يباغ اقاصها ارجاءة
الى خثعم فتبع الخاء المعجمة وسكون المثناة قبيلة من اليمن وفي القاموس خثعم كجعفر حل فاعتصم اي تمسك
وشرع ناس منهم بالسجود اي بالصلاة وكانوا مسلمين ولما رأوا الجيش اسرعوا بالسجود فامرهم بعبادة المجهول
فيهم القتل اي قتلهم الجيش ولم يبالوا بسجودهم ظانين انهم يستعيذون من القتل بالسجود فبلغ ذلك اي خبر
قتلهم النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم بنصف العقول قال الخطابي انما لم يكمل لهم الدية بعد ثلثه عليه الصلاة
والسلام باسلامهم لانهم اعانوا على اغصمهم بمقامهم بين ظهرائي الكفار وكانوا كمن هلك بحماية نفسه وجناية

الفصل الثالث * عن * أسامة بن شريك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما رجل خرج يترق بين أممي فأضربوا عنقه رواه النسائي * وعن * شريك بن شهاب قال كنت أتمنى أن ألقى رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أسأله عن الخوارج فلقيت أبا بركة الأسلمي في يوم عيد في نفر من أصحابه فقلت له هل سمعت رسول الله ﷺ يذكر الخوارج قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأذني ورأيتُه بعيني أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم لي فقسمه فأعطى من عن يمينه ومن عن شماله ولم يعط من وراءه شيئاً فقام رجل من ورأيه فقال يا محمد ما عدلت في القسمة رجل أسود مطموم الشعر عليه ثوبان أبيضان فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم غضباً شديداً وقال والله لا نجدون بعدي رجلاً هو أعدل مني ثم قال يخرج في آخر الزمان قوم كان هذا منهم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الإسلام كما يرق السهم من الرمية سيأثم التحليق لا يزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم مع المسيح الدجال فإذا لقيتموهم هم شر الخلق والخليقة

والثالث مباحن وقال أيضاً اعلم أن التكهن واثبات الكهنة والتنجيم والصرير والرمز والشعر والخصى وتعليمها حرام واخذ العوض عليها حرام بالنسبة للصحيح في حلوان الكاهن قال الشيخ أبو منصور القول بان السحر كفر على الإطلاق خطأ بل يجب البحث عن حقيقته فان كان ذلك رد مالرم في شرط الايمان فهو كفر والافلا ثم السحر الذي هو كفر يقتل عليه الذكور والامهات وما ليس بكفر وفيه اهلاك النفس فيه حكم قطاع الطريق ويستوي فيه الذكور والامهات وتقبل توبته اذا تاب ومن قال لا تقبل فقد علط فان سحرة فرعون قبلت توبتهم (ق) قوله ايما رجل خرج اي على الامام يترق بين امي حال او اداف بيان فاصربوا عنقه اي فاقبلوه قال النووي رحمه الله تعالى فيه الامر بقول من خرج على الامام اذا اراد تفريق كلمة المسلمين ونحو ذلك ويدعي ان يسي اولاً وان لم يذبح قوتل فان لم يذبح شره الا بقتله فله كان هدرا (ق) قوله رجل اسود خير مبتدأ محذوف وارد على الدم والشم لان دمامة الصورة تدل على خبائه السريرة مطموم الشعر في النهاية يقال طم شعره وحزه استأصله اه وكنه اشارة الى تجرده للفساد وليس فيه شعر من الشعور والادب في الحضور عليه ثوبان ابيضان ايماء الى نفاقه في نظافة طاهره وكثافة باطنه وياض كسوته وسواد حشيه قوله كان بتشديد النون هذا اي هذا الرجل مسم اي من رؤسائهم وأئمتهم (ق) فاذا لقيتموهم شر الخلق والخليقة جزاء الشرط وانما لم يؤت بالماء لان الشرط ماض كذا قل ابو البقاء في قوله تعالى وان اطعتموهم اسكم لمشركون قال الطبري رحمه الله تعالى ومع هذا لا بد من التأويل اي فاذا لقيتموهم فامسكوا انهم شرار خلق الله فاقبلوهم كما قال طبري لمن قتلهم وقتلوه ووجه آخر وهو ان يكون الجراء عذوفاً يعني فاقبلوهم والجملة بعده

رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي غَالِبٍ رَأَى أَبُو أُمَامَةَ رُؤْسًا مَنْصُوبَةً عَلَى دَرَجٍ دِمَشْقَ
فَقَالَ أَبُو أُمَامَةَ كَلَابُ النَّارِ شَرُّ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ خَيْرُ قَتْلَى مَنْ قَتَلَهُ ثُمَّ
قَرَأَ يَوْمَ تَبْيِضُ وَجْهُهُ وَتَسْوَدُ وَجْهُهُ الْآيَةَ قِيلَ لِأَبِي أُمَامَةَ أَنْتَ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ لَمْ أَسْمَعْهُ إِلَّا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى عَدَّ سَبْعًا مَا
حَدَّثْتُكُمْ بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

﴿ كتاب الحدود ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحَدُهُمَا أَقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَقَالَ الْآخَرُ أَجْلُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَذَنْ لِي أَنْ أَتُكَلِّمَ قَالَ فَكَلِّمَ قَالَ إِنَّ ابْنِي

استشفافية لبيان الموجب (ق) قوله رأى أو امامه رؤسا أي للخوارج منصوبة أي واقعة أو منصوبة على درج
دمشق بكسر الدال وفتح الميم وبكسر أي طريقه قل الخومري الدرجة المرفاة والجمع الدرج قال الطبري
رحمه الله تعالى ولعل المراد في الحديث هذا لقوله منصوبه فقال أبو امامة كلاب النار خبر مبتدأ محذوف أي هم
كلاب أهلها أو على صورة كلاب فيها وقوله له شر على جمع قتيل بمعنى مقتول يجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف
أو خبرا بعد خبر أو بدلا وقوله تحت أديم السماء أي وجهها ظرف وقوله خير دلي مبتدأ وقوله من دلوه خبره
وكان من الظاهر العكس فقل اهتماما كقول الشاعر

﴿ إلا أن خير الناس حيا وميتا * أسير ثقيف عندها في السلاسل ﴾ (ق)

﴿ كتاب الحدود ﴾

قال الله عز وجل (فعلين) سمع ما على المحصات من العذاب) قال الراغب الحد الحاجز بين شيئين الذي يمنع
اختلاط أحدهما بالآخر وحد الرنا والخرمي به لكونه ما ما لمعاطية عن معاودة مثله وماها غيره أن يسلك
مسلكه وتطابق الحدود ويراد بها نفس المعاصي كقوله تعالى (تلك حدود الله فلا تقربوها) (ومن بعد حدود
الله فقد ظلم نفسه) وكأنها لما فصلت بين الحلال والحرام سميت حدودا (فتح الباري) قوله أن رجلين اجتماعا
أي ترافعا لاختصاصهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما أقض أي احكم بيننا بكتاب الله قال الطبري
أي بحكمه إذ ليس في القرآن الرجم قل تعالى لولا كتاب من الله سبق لمسكم أي الحكم بأن لا يؤخذ على
جهالته ويحتمل أن يراد به القرآن وكان ذلك قل أن تنسخ آية الرحم لفظا وقال الآخر أجل بفتحين ويكون
اللام أي نعم يا رسول الله وقض بيننا بكتاب الله إمامه فيه جواب شرط محذوف يعني إذا اتفقت معه بما عرض
على جنابك فأقض فوضع كلمة التصديق موضع الشرط ذكره الطبري رحمه الله تعالى وإنما سأل المترادفاً أن يحكم
بينهما بحكم الله وهما يعلمان أنه لا يحكم إلا بحكم الله ليحصل ما بينهما بالحكم الصريح لا بالنصائح والترغيب فيها
هو الأرفق بهما إذ لا حاكم أن يفعل ذلك ولكن برضا الخصمين وأندى لي أن اتكلم قال تكلم قال أن أخى

كَانَ عَسِيفًا عَلَى هَذَا فَرَنِي بِأَمْرَانِهِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي الرَّجْمَ فَأَقْدَمْتُ مِنْهُ بِمِائَةِ شَاةٍ وَبِجَارِيَةٍ لِي ثُمَّ إِنِّي سَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي جُلْدَ مِائَةٍ وَتَقْرِيبَ عَامٍ وَإِنَّمَا الرَّجْمُ عَلَى أَمْرَانِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ أَمَّا غَنَمُكَ وَجَارِيَتُكَ فَرَدُّ عَلَيْكَ وَأَمَّا أَبُكَ فَعَلَيْهِ جُلْدُ مِائَةٍ وَتَقْرِيبُ عَامٍ وَأَمَّا أَنْتَ يَا أُنَيْسُ فَأَغْزُ عَلَى أَمْرَاءِ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَرُجَّهَا فَأَعْتَرَفَتْ فَرَجَّهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ فِيمَنْ زَنَى وَلَمْ يُحِصَنَّ جُلْدَ مِائَةٍ وَتَقْرِيبَ عَامٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عُمَرَ قَالَ

كَانَ عَسِيفًا أَيِ اجْبِرَا ثَلَاثَ الْأَحْرَةِ عَلَى هَذَا قَالَ التَّوْرُ بِشَرِّ رَحِمِهِ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنَّمَا قَالَ عَلَى هَذَا لِمَا يَتَوَحَّه لِلْأَحْرِ عَلَى الْمُسَاحَرَةِ مِنَ الْأَحْرِ بِخِلَافِ مَا لَوْ قَالَ عَسِيفًا لِهَذَا لِمَا يَتَوَحَّه لِلْمُسَاحَرَةِ عَلَيْهِ مِنَ الْخِدْمَةِ وَالْعَمَلِ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَدُّهُ أَنْ قَوْلَهُ عَلَى هَذَا صِفَةٌ لِلْأَحْرِ أَيِ اجْبِرَا ثَلَاثَ الْأَحْرَةِ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا يَكُونُ كَذَلِكَ إِذَا لَابَسَ الْعَمَلُ وَاقْتَمَعُوا قَبْلَ هَذَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ فَرَنِي أَيِ الْجَبْرِ (بِأَمْرَانِهِ) أَيِ الْمُسَاحَرَةِ فَأَخْبَرُونِي أَيِ حُضْرِ الْعُلَمَاءِ أَنْ عَلَى ابْنِي الرَّجْمَ وَفِيهِ أَنْ يَحْجُزَ السُّؤَالُ مِنَ الْمَعْضُولِ مَعَ وَجُودِ الْعَاضِلِ فَأَقْدَمْتُ مِنْهُ أَيِ وَلَدِي مِائَةَ شَاةٍ وَبِجَارِيَةٍ لِي أَيِ اعْطَيْتُهَا فِدَاءً وَبَدَلًا عَنْ رَحِمٍ وَلَدِي ثُمَّ إِنِّي سَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ أَيِ كِرَاؤُمُ وَفَضْلَاؤُهُمْ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي جُلْدَ مِائَةٍ بَفَتْحِ الْجِيمِ أَيِ ضَرْبِ مِائَةِ حَلْدَةٍ لِكُونِهِ غَيْرَ مَحْصَنٍ وَتَقْرِيبَ عَامٍ أَيِ اخْرَاجَهُ مِنَ الْبِلَدِ نَسْتِ وَأَمَّا الرَّحِمُ عَلَى أَمْرَانِهِ أَيِ لَهَا مَحْصَنَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا بِتَخْفِيفِ الْمِيمِ بِمَعْنَى إِلَّا لِلنَّبِيِّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِي أَوْ رُوحِي بِيَدِي أَيْ بِقَبْضَةِ قُدْرَتِهِ وَحِزْ أَرَادَتْهُ لَا قَاضِينَ يَنْكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَقِيلَ الرَّحِمُ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مَنْصُوصًا عَلَيْهِ صَرِيحًا لِنَسْخِ آيَةِ الرَّجْمِ لَفْظًا لَكِنَّهُ مَذْكُورٌ فِي الْكِتَابِ عَلَى بَدَلِ الْأَجْمَالِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأُتُوهُمَا بِالْعَدَلِ يَظْلَقَا عَلَى الرَّحْمِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْعُقُومَاتِ هَذَا وَقَدْ فَصَّلَ الْحَكَمُ الْمُجْمَلُ فِي قَوْلِهِ لَا قَاضِينَ بِقَوْلِهِ أَمَّا غَنَمُكَ وَجَارِيَتُكَ فَرَدُّ عَلَيْكَ أَيِ مَرْدُودَ إِلَيْكَ وَأَمَّا أَبُكَ فَعَلَيْهِ جُلْدُ مِائَةٍ بِالْإِصَابَةِ وَفِي نَسْخِهِ بَتْنُهُ مِنْ حَلْدٍ وَنَصَبِ مِائَةٍ عَلَى التَّمْيِيزِ وَلَا يَدُّ مِنْ تَقْدِيرِ فَعَلَيْهِ ذَلِكَ عَلَى تَقْدِيرِ ثَبُوتِهِ بِإِقْرَارٍ أَوْ شَهَادَةِ أَرْبَعَةٍ وَتَقْرِيبَ عَامٍ هَذَا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَمَنْ تَعَهُ وَمَنْ لَمْ يَرَهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ كَانَتْهَا يَحْمِلُ الْأَمْرُ فِيهِ عَلَى الْمَصْلُحَةِ وَيَقُولُ لَيْسَ الْغَرِيبُ بِطَرِيقِ الْحُدُودِ بِطَرِيقَةِ الْمَصْلُحَةِ الَّتِي رَأَاهَا الْأَمَامُ مِنَ السَّاسَةِ وَقَالَ أَنَّهُ كَانَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَسَخَ قَوْلُهُ تَعَالَى الزَّانِيَةَ وَالرَّانِيَةَ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جُلْدَةٍ وَأَمَّا أَنْتَ يَا أُنَيْسُ تَصْفِيرُ أَنْسٍ وَهُوَ ابْنُ الضُّحَاكِ الْأَسْلَمِيُّ وَلَمْ يَذْكُرْهُ الْمُؤَلَّفُ وَاسْمَانَهُ فَعَدَّ بَضْمَ الدَّلِّ وَهُوَ أَمْرٌ بِالذَّهَابِ فِي الْغَدْوَةِ كَمَا أَنَّ رَحِمَ أَمْرٌ بِالذَّهَابِ فِي الرُّوَاغِ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ كُلَّ فِي مَعْنَى الْآخِرِ أَيِ فَارْهَبْ عَلَى أَمْرَاءِ هَذَا أَيِ إِلَيْهَا وَفِيهِ تَضَمُّنٌ أَيِ حَاكِمًا عَلَيْهَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُهَا بِهِ اخْذَمَالِكَ وَالشَّافِعِيُّ فِي أَنَّهُ يَكْفِي فِي الْإِقْرَارِ مَرَّةً وَاحِدَةً فَانَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُلِقَ رَجْمُهَا بِاعْتَرَفِهَا وَلَمْ يَشْتَرَطِ الْإِرْسَاعَ وَنَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَقَامُ عَلَيْهِ الْحُدُودُ حَتَّى يَقْرَأَ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فِي أَرْبَعَةِ مَجَالِسَ لِفَصَّةٍ مَا عَزَّ أَقُولُ لِاحْتِجَاجِهِ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ إِذْ لَمْ يَنْقُلْهُ أَنْ يَقُولُ الْمُرَادُ بِالْإِعْتَرَاكِ هُوَ الْإِعْتَرَاكِ الْمَعْلُومُ وَصَفَهُ فِي الشَّرْعِ كَمَا قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (فَاقْرَأُوا مَا تَبَيَّنَ مِنَ الْقُرْآنِ أَنْ مَعْنَاهُ فَاقْرَأُوا الْمَاعِظَةَ فَقَطْ أَوْ مَعَ السُّورَةِ وَقَالَ فَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا مَعْنَاهُ الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ الْمَعْلُومُ وَصَفَهَا أَيِ مَعَ الْأَطْمَاشَانِ (كَذَا فِي الْمَسْئُورِ) قَوْلُهُ وَلَمْ يَحْصَنَّ بِكسرِ الصَّادِ وَفِي نَسْخَةِ فَتَحَاهَا

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرَّجْمِ. رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ وَالرَّجْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقٌّ عَلَى مَنْ زَنَى إِذَا أَحْصَنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتِ الدِّينَةُ أَوْ كَانَ الْحِلُّ أَوْ الْإِعْتِرَافُ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ * وَعَنْ * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي قَدْ جَمَلَ اللَّهُ لَهْنُ سَيْلًا الْبَكْرُ بِالْبَكْرِ جِلْدُ مِائَةٍ وَتَقْرِيبُ عَامٍ وَالثَّيْبُ بِالْثَيْبِ جِلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَنَيَا فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

فِي الْهَيَاةِ الْإِحْصَانُ الْمَسْعُ وَالْمَرَأَةُ تَكُونُ مَحْصَنَةً بِالْإِسْلَامِ وَالْعَفَافِ وَالْحَرِيَّةِ وَالتَّزْوِيجِ يَقَالُ أَحْصَنَتِ الْمَرَأَةُ فِي مَحْصَنَةٍ وَمَحْصَنَةٌ وَكَذَلِكَ الرَّحْلُ وَالْمَحْصَنُ بِالْفَتْحِ يَمْنَى الْفَاعِلُ وَالْمَعْمُولُ وَهُوَ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ الَّتِي حُتِنَ نَوَادِرُ يَقَالُ أَحْصَنَ فُوهٌ مَحْصَنٌ وَاسْبَبَ فُوهٌ مَسْبَبٌ وَأَمَحَ فُوهٌ مَلْفَحٌ فِي شَرْحِ السِّتَةِ هُوَ الَّذِي اجْتَمَعَ فِيهِ أَرْبَعُ شُرَاطِطِ الْعَقْلِ وَالْبُلُوغِ وَالْحَرِيَّةِ وَالْإِصَابَةِ فِي السَّكَّاحِ الصَّحِيحِ (ق) قَوْلُهُ إِنْ اللَّهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ أَيُّ بِالصِّدْقِ وَهَذَا مُقَدِّمَةٌ لِلْكَلَامِ وَتَوْطِئَةٌ لِلْمَرَامِ رَفْعًا لِلرَّبِّيَّةِ وَدَفْعًا لِلتَّهْمَةِ اللَّاشِئَةِ مِنْ فَقْدَانِ تِلَاوَةِ آيَةِ الرَّحْمِ بِذِيهَا مَعَ قَاءِ حُكْمِهَا فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرَّحْمِ بِارْفَعِ عَلَى أَنَّهَا اسْمٌ كَانَ وَمِنْ التَّبْيِضَةِ فِي مِمَّا أَنْزَلَ خَبَرَهُ وَفِي نَسْخَةِ النَّصَبِ بِالْقَدِيرِ فَكَانَ بَعْضُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرَّحْمِ وَهِيَ الشَّيْخُ وَالشَّبِيخَةُ إِذَا زَنَى فَارْجُوهَا الْبُتَّةُ نِكَالًا مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمٌ أَيْ الثَّيْبُ وَالشَّيْبَةُ كَذَا فَرَّهَ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ وَالْأَظْهَرُ تَفْسِيرُهُمَا بِالْمَحْصَنِ وَالْمَحْصَنَةُ رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتِثْنَاءً بَيَانُ لِبَقَاءِ حُكْمِهَا وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ أَيْ تَعَالَى لَهُ وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى وَقُوعِ الْأَجْمَاعِ بَعْدَهُ (ق) خُذُوا عَنِّي أَيْ حُكْمَ حَدِّ الزَّانِي خُذُوا - فِي كُرْرِهِ لِلتَّأَكِيدِ قَدْ جَمَلَ اللَّهُ لَهْنُ سَيْلًا أَيْ حِدَا وَاضْحًا وَطَرِيقًا نَاصِحًا فِي حَقِّ الْمَحْصَنِ وَغَيْرِهِ وَهُوَ بَيَانُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّاتِي يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةَ إِلَى قَوْلِهِ أَوْ يَجْمَلُ اللَّهُ لَهْنُ سَيْلًا وَلَمْ يَقُلْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَكُمْ لِيُؤَاقِقَ نَظْمَ الْقُرْآنِ وَمَعَ هَذَا فِيهِ تَغْلِيظٌ لِلنِّسَاءِ لِأَنَّهُنَّ مَبْدَأُ لِلشَّوَةِ وَمُنْتَهَى الْعَنَةِ قُلُ التَّوْرِبِشِيِّ كَانَ هَذَا الْقَوْلُ حِينَ شَرَعَ الْحَدَّ فِي الزَّانِي وَالزَّانِيَةِ وَالسَّبِيلِ هُنَا الْحَدُّ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَشْرُوعًا ذَلِكَ الْوَقْتُ وَكَانَ الْحُكْمُ فِيهِ مَا ذَكَرَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَاللَّاتِي يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاتَّشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَامْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتُوفَاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْمَلَ اللَّهُ لَهْنُ سَيْلًا الْبَكْرُ بِالْبَكْرِ أَيْ حَدِّ زَنَى الْبَكْرُ بِالْبَكْرِ جِلْدُ مِائَةٍ أَيْ ضَرْبُ مِائَةٍ جِلْدَةً لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا وَتَقْرِيبُ عَامٍ أَيْ نَهْيُ سَنَةٍ كَمَا فِي رِوَايَةٍ وَالْمَعْنَى إِنْ اقْتَضَتِ الْمصلحةُ وَهُوَ مُوَكَّوْلٌ إِلَى رَأْيِ الْإِمَامِ وَتَفْصِيلُ الدَّلَالِ فِي كِتَابِ الْأَحْكَامِ لِلْإِمَامِ أَبِي بَكْرٍ الرَّارِي الْجِصَاصِ وَالثَّيْبُ بِأَثِيْبٍ جِلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ الْجِلْدُ مِائَةً فِي حَقِّهَا بِالْأَيَةِ الَّتِي نَسَخَتْ تِلَاوَتَهَا وَبَقِيَ حُكْمُهَا وَلِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْصَرَ عَلَى رَحْمِ مَاعَزٍ وَغَيْرِهِ وَلَوْ كَانَ الْجَمْعُ حَدًّا لَمَا تَرَكَهُ ثُمَّ رَحِمَ الشَّيْخَانِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي خِلَافَتِهِمَا وَلَمْ يَجْمَعَا بَيْنَ الْجِلْدِ وَالرَّجْمِ أَقُولُ فِي حَدِيثِ عِبَادَةَ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مِنْ آخِرِ أَحْكَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ لَفْظُهُ خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي قَدْ جَمَلَ اللَّهُ لَهْنُ سَيْلًا الْخِ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى أَوْ يَجْمَلُ اللَّهُ لَهْنُ سَيْلًا فَهُوَ مُتَأَخِّرٌ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَهَذِهِ الْآيَةِ فِي سُورَةِ النَّسَاءِ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ قَالُوا نَفَضَحُكُمْ وَيُجْلِدُونَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ
 بْنُ سَلَامٍ كَذَبْتُمْ إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ فَأَتَوْا بِالتَّوْرَةِ فَفَتَحُوهَا فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ
 الرَّجْمِ فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَرْفَعُ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ
 الرَّجْمِ فَقَالُوا صَدَقَ يَا مُحَمَّدُ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَأَمَرَ بِهِمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُجِمَا
 وَفِي رِوَايَةٍ قَوْلَ أَرْفَعُ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ تَلَوَّحَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ فِيهَا آيَةَ الرَّجْمِ
 وَلَكِنَّا نَسْكَتُهُ بَيْنَنَا فَأَمَرَ بِهِمَا فَرُجِمَا مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَنَادَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَعْرَضَ
 عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَحَّى لِشِقِّ وَجْهِهِ الَّذِي أَعْرَضَ قَبْلَهُ فَقَالَ إِنِّي زَنَيْتُ

وهي من آخر منازل والظاهر عندي انه يجوز للامام ان يجمع بين الجلد والرحم ويستحب له ان يقتصر على
 الرجم لاقتصار النبي صلى الله عليه وسلم على الرجم والحكمة في ذلك ان الرحم عقوبة تأتي على النفس فاصل
 الزجر المطلوب حاصل به والجلد زيادة عقوبة رخص في تركها فهذا هو وجه الاقتصار على الرجم عندي والعلم
 عند الله تعالى (كذا في المسوى) وقيل معناه الشيب بالثيب حلد مائة ان كانا غير محصنين والرحم ان كانا محصنين
 قوله نفضحهم ويجلدون قل الطبي اي لا نجد في التوراة حكم الرحم بل نجد ان نفضحهم ويجلدون وانما اتى احد
 الفعلين مجزولاً والاخر معرّفاً ليشعر بان الفضيحة موكولة الى اجتهدا ان شاؤوا سخموا وحه الزاني بالفحم
 او عزروه والجلد لم يكن كذلك قوله فيها آية الرحم فامر بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجما به اخذ الشافعي
 في عدم اشتراط الاسلام في الاحسان واجيب بان رحم اليهوديين انما كان بحكم التوراة والاحسان لم يكن
 شرطاً في دينهم وكان صلى الله عليه وسلم يعمل بحكم التوراة قبل ان ينزل حكم القرآن قال ابن الممام والشافعي
 يخالفان في اشتراط الاسلام في الاحسان وكذا ابو يوسف في رواية وبه قل احمد وقول مالك كقولنا فلو
 زنى الذي الشيب الحر يجلد عندنا ويرجم عندهم لم هذا الحديث واحاب صاحب الهداية بانه انما رجمما بحكم
 التوراة فانه سألهم عن ذلك اولا وان ذلك انما كان عندما قدم المدينة ثم نزلت آية حد الزنا وليس فيها اشتراط
 الاسلام في الرجم ثم نزل حكم الاسلام فالرجم باشتراط الاحسان وان كان غير متلو علم ذلك من قوله عليه
 الصلاة والسلام من اشرك بالله فليس بمحصن رواه اسحق بن راهويه في مسنده عن ابن عمر رضي الله تعالى
 عنه وقد ثبت الحديث المذكور المفيد لاشتراط الاسلام وليس تاريخ يعرف به اما تقدم اشتراط الاسلام على
 عدم اشتراطه او تأخره فيكون رجمه اليهوديين وقوله المذكور متعارضين فيطلب الترجيح والقول مقدم
 على الفعل وفيه وجه آخر وهو ان تقديم هذا القول يوجب درج الحدود وتقديم ذلك العمل بوجوب الاحتياطي في اجاب
 الحد والاولي في الحدود ترجيح الدفع عند التعارض (ق) قوله فتتحى اي الرجل اشق وجهه بكسر الشين وضميم
 وجهه راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم في شرح السة اي قصد الجهة التي اليها وجهه ونحوها من قولك
 نحووت الشيء نحووه الذي صفة وجهه اعرض اي عنه كما في نسخة صحيحة قبله بكسر فتتح اي مقابل شق وجهه

فَعَرَضَ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمَّا شَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ دَعَاهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ أَيْكَ جَنُونَ
 قُلْ لَا فَقَالَ أَحْسَنْتَ قُلْ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَذْهَبُوا بِهِ فَأَرْجَمُوهُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي
 مَنْ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ فَرَجَمَهُ بِالْمَدِينَةِ فَلَمَّا أَذْغَمَهُ الْحِجَارَةُ هَرَبَ حَتَّى أَدْرَكَ كِنَاهُ
 بِالْحَرَّةِ فَرَجَمَهُ حَتَّى مَاتَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ عَنْ جَابِرٍ بَعْدَ قَوْلِهِ قَالَ نَعَمْ
 فَأَمَرَ بِهِ فُرْجِمَ بِالْمُصَلَّى فَلَمَّا أَذْغَمَهُ الْحِجَارَةُ فُرْجِمَ فَرُجِمَ حَتَّى مَاتَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرًا وَصَلَّى عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا أَتَى مَا عِزُّ بْنُ مَالِكٍ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ لَعَلَّكَ قَبِلْتَ أَوْ غَمَزْتَ أَوْ نَظَرْتَ قُلْ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْيَكُنْهَا
 لَا يَكْنِي قَالَ نَعَمْ فَمِنْدَ ذَلِكَ أَمَرَ بِرَجْمِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * بُرَيْدَةَ قَالَ جَاءَ مَا عِزُّ

فلما شهد اربع شهادات اي مرات في اربعة محالس بشرط غرويته في كل مرة على ماسق وبالليل تحقق فكان
 الشهادات الاربع بمنزلة الشهود الاربعة في شرح السنة يحج هذا الحديث من يشترط التكرار في الاقرار في نواح
 يقام عليه الحد ويحج ابو حنيفة بحديثه من الحواش الاربعة على انه يشترط ان يقر اربع مرات في اربعة محالس
 ومن لم يشترط التكرار قل انما رده مرة بعد اخرى لشبهة داخله في امره ولذا نكح دعاه النبي صلى الله عليه وسلم
 اي ساله فقال ايك جنون قل لا وفي رواية فقال اشترت حمرا فقام رجل فاستكبه فلم يجد منه ربح
 الحمر فقال ازنيت فقال نعم فامر به ورحم فرد مرة اخرى المكشوف عن حاله لا ان التكرار فيه شرط اه فقال
 وفي نسخة فاحصنت اي احصت قال نعم يا رسول الله قال النووي وفيه اشارة الى ان على الامام ان يسأل عن
 شروط الرحم من الاحسان وغيره سواء ثبت بالاقرار ام بالبينة وفيه مؤاخذة الانسان باقراره وفيه تمريض
 بالغو عن حد الرائي اذا رجع عن الاقرار ادعوا به وارجوه فيه دليل على ان الرحم كاف ولا يجلد قوله
 فلما اذغته الحجارة اي اصاحته بخدها ونقرته من دلق الشيء طرفه اي فر حتى ادر كناه بالحرة هي ارض ذات
 حجارة سود بين حلي المسببة قوله ورحم لم صلى قال النووي المراد به صلى الجار فلما ادغمه اي مسته واصابته واقلقته
 الحجارة اي طرفها الحاد وادرك صيغة المجهول من الادراك بمعنى اللحق ورحم حتي مات فقال له النبي ﷺ اي اثنى
 عليه بدموته خيرا وصلى عليه قال النووي احلوهوا في الحصن اد اقرارنا وشرعوا في رجمه هرب هل يترك ام
 يتم ليقام عليه الحد قال الشافعي واحمد وغيرهما يترك ولكن يستقاله فان رجع عن الاقرار ترك وان اعاده رحم
 واحتجوا بما جاء في رواية ابي داود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هلا تركتموه ولعله يتوب فيتوب الله عليه
 قلت الحديث دل على انه يترك مطلقا قل وقال مالك وغيره انه يتسع ويرحم لان النبي صلى الله عليه وسلم لم
 يلزمهم دية مع انهم قبلوه بعد هربه واجيب عن هذا انه لم يصرح بالرحوع وقد ثبت عليه الحد قلت الظاهر انهم
 لم يعرفوا الحكم قل ذلك والجلل به عذر قوله وغمزت اي لمست كما في رواية من غمزت الشيء اي لمست بها
 او اشترت اليه بها او نظرت اي قصدت النظر اليها فان كلا يسمى زنا قال لا يا رسول الله قال انكها بكسر
 الون وسكون الكاف اي اجامعتها وهو مقول القول وقوله لا يكتفي حال مأخوذ من الكفاية ضد التصريح

أَبْنُ مَالِكٍ إِلَى الْيَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْ فِي فَقَالَ وَيَمُتْكَ أَرْجِعْ
فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ قَالَ فَرَجَعَ غَيْرَ بِعِيدٍ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْ فِي فَقَالَ الْيَبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الرَّابِعَةُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِيمَ أَطَهَّرَكَ قَالَ مِنْ أَرْزَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبِيه جَنُونَ فَأَخْبَرَ أَنَّهُ لَيْسَ
بِجَنُونَ فَقَالَ أَشْرَبَ خَمْرًا فَقَامَ رَجُلٌ فَاسْتَنَكَّهُ فَمَنْ يَجِدُ مِنْهُ رِبِيحَ خَمْرٍ فَقَالَ أَرَنْبَتٌ قَالَ
نَعَمْ فَأَمَرَ بِهِ فَرَحِمَ فَلْيُشْرَا بِوَمَيْنٍ أَوْ ثَلَاثَةِ ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
اسْتَغْفِرُوا لِمَا عَزَبَ بَنُ مَالِكٍ لَعْدَ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُضِعَتْ بَيْنَ أُمَّتِي لَوْسِعَتْهُمْ ثُمَّ جَاءَتْهُ أَمْرَأَةٌ مِنْ
غَامِدٍ مِنَ الْأَزْدِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْ فِي فَقَالَ وَيَمُتْكَ أَرْجِعِي فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ
فَقَالَتْ تُرِيدُ أَنْ تُرَدِّدَنِي كَمَا رَدَدْتَنِي مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ إِنَّهَا حَبْلِي مِنْ أَرْزَنِي فَمَالَ أَنْتِ قَالَتْ نَعَمْ

وهو قول الراوي أي قل عليه الصلاة والسلام ذلك مصرحا غير ممكن عنه وهذا التصريح تصريح في استحباب
التعريض بالعمو ادا كفى الجاني ولم يصرح قال النووي رحمه الله تعالى فيه استحباب تعريض المقر بالربا والسرقة
وغيرهما بالرحوم وبما يعتذر به من شبهة فيقل رحومه لان الحدود مبنية على المسامحة والدرء بخلاف حقوق
الادمين وحقوق الله تعالى المالية كالكراء والكفارة وغيرها ما لا يجوز التفتين فيها (ق) قوله يا رسول الله
طهري أي كن سب تطهري من الذنب باحرام الحد على فعل وعك في النهاية وسج كلة رحمة وتوحيح يقال
لمن وقع في هلكة لا يستحقها وقد يقال معنى المدح والمجيب وهي منسوبة على المصدر وقدير وبصاف ولا يصف
يقال وبسح زيد وبسح له وبسح له قوله فيم اطهرك قال الطيبي وفي نسخ المسابيح م اطهر لك وفي نسخة بم اطهرك
والرواية الاولى في صحيح مسلم وكتاب الحميدي قل من الربا أي من دنه بقامة الحد قوله في نسخة أي طلب
نكته أي رائحة فيه لم اشرب هو ام غير شارب فرحم فليتوا يوبين أي بعد رحمه او ثلاثه ثم جاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال استغفروا لِمَا عَزَبَ بَنُ مَالِكٍ أي اطلبوا له مزيد المافرة وترقي الدرجة لقد تاب
توبة أي من ذنبه هذا لو قسحت أي ثوابها بين امه أي جماعة من الناس لوسعتهم بكسر الهمزة قل الطيبي أي
لكفتمهم سعة يعني توبة تستوجب مغفرة ورحمة تستوعبان جماعة كثيرة من الخلق يدل عليه قوله في الغامدية
لقد تاب توبة لو تابها صاحب مكسر اغفر له فان قاتل فادام ما دام قوله استغفروا ما عَزَبَ قاتل ذنبا اذا جاء نصر الله
الى قوله واستغفروا وقوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله فان الذي طلب من الغفران وما يستدعيه
من الترتي في المقامات والثبات عليها ومنه قوله تعالى واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ثم جاءته امرأه من غامد
بنتين معجزة قبلة من اليمن من الازد قبيلة كبيرة قل ابن الهمام الغامدية من في غامد حي من الازد فله المرد
في الكامل قولها ترددي أي ترحمي قوله فقال أنت وفي نسخة بالمدح على الاستفهام لانه تقرير لما تكلمت به قالت نعم

قَالَ لَهَا حَتَّى تَضَعِي مَا فِي بَطْنِكَ قُلْ فَكَمَلَهَا رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ حَتَّى وَضَعَتْ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْ قَدْ وَضَعْتُ الْغَامِدِيَّةُ فَقَالَ إِذَا لَزَجُهَا وَتَدَعِ وَلَدَهَا صَغِيرًا لَيْسَ لَهُ مِنْ يَرْضِعُهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ إِلَيَّ رَضَاعُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قُلْ فَرَجَّهَا وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَهَا أَذْهَبِي حَتَّى تَلِدِي فَلَمَّا وَلَدَتْ قُلْ أَذْهَبِي فَأَرْضِعِيهِ حَتَّى تَفْطِمِيهِ فَلَمَّا فَطَمْتَهُ أَتَتْهُ بِالصَّبِيِّ وَفِي يَدِهِ كِسْرَةُ خُبْزٍ فَقَالَتْ هَذَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَدْ فَطَمْتُهُ وَقَدْ أَكَلَ الطَّعَامَ وَفَرَّقَ الصَّبِيَّ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَحْفِرَ لَهَا إِلَى صَدْرِهَا وَأَمَرَ النَّاسَ فَرَجَّهَا فَيَقْبِلُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بِحَجَرٍ فَرَمَى رَأْسَهَا فَتَضَخَّ الدَّمُ عَلَى وَجْهِ خَالِدٍ فَسَبَّهَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَهْلًا يَا خَالِدُ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَابَتْ

فقال لها حتى اي اصبري الى ان تضعي وقال الطيبي غايه الجواب قواها طبرني اي لم اطهرك حتى تضعي ما في بطنك قل ابن الملك فيه ان الحامل لا يقيم عليها الحد ما لم تضع الحمل لثلا يلزم اهلاك البريء بسبب المذنب سواء كانت العتوبة لله تعالى او للعباد قل اي الراوى فكملا بالخفيف اي قام بتوثيقها ومصلحتها رحل من الانصار حتى وضعت قال النووي وليس هو من الكهنة التي بمعنى الصمان لانها غير جائزه في حدود الله فاتي اي الرجل النبي صلى الله عليه وسلم اي بعد مدة تقبل قد وضعت الغامدية اي فلما الحكم فيها فقال اذا بالتثوين لا رجها بالصب وفي نسخة بالرفع وتدع ولدها بالوحيين قل الطيبي اذا هو جواب وحزاء يعني اذا وضعت الغامدية فلا ترجها وتترك ولدها صغيرا ليس له من يرضعه بضم الباء وكسر الضاد فقام رجل من الانصار فقال الى رصاعه بفتح الراء وبكسر اي رضاعه موكدل الى قال اذهبي فارضيه حتى تفتطميه بفتح الباء وكسر الطاء وسكون الباء اي تفلسينه من الرضاع فلما فطمته اسه الصبي حال من فاعل اتته وضمر المعمول راحح اليه صلى الله عليه وسلم في يده وفي نسخة وفي يده كسره حيز الجملة حال من الصبي فانه مفعول فقالت هذا اي ولدي ياسي الله قد فطمته وقد اكل الطعام فيه ان رحم الحامل يؤخر الى ان يستغنى عنها ولدها اذا لم يوجد من يقوم بتربيته وبه قال ابو حنيفة في رواية قال النووي الرواية الاخيرة غلظة للاولى فان الثانية صريحة في ان رجها كان بعد الفطام واكل الحبز والاولى ظاهرة في ان رجها عقيب الولادة فوجب تأويل الاول لصراحة الثانية لتعقلا لانهما في قصة واحدة والروايتان صحيحتان فقول في الاول فقام رجل من الانصار فقال الى رصاعه انما قاله بعد الفطام واراد بالرضاعة كماله وتربيته مماها رصاعا مجازا قال ابن الهمام والطريقان في مسلم وهذا يقتضي ان رجها حين فطمت بخلاف الاول فانه يوجب انه رجها حين وضعت وهذا اصح طريقا لان في الاول بشر بن الماحر وفيه مقاتل وقول يحتمل ان يكونا امرأتين ووقع في الحديث الاول نسبتها الى الازد وفي حديث عمران بن حصين حامت امرأه من جهينة وفيه رجها بعد ان وضعت قال الطيبي ويحتمل ان يقال معنى قوله الى رضاعه اي اني اكتمل مؤنة المصع لرضع ولدها كما كفل الرجل مؤنتها حين كانت حاملا فاذا العاء في قوله فرجها فصبة اي سلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ولدها فارضعت حتى فطمته واته به في يده كسرة خبز فدفع الصبي الى غيرها قوله فيقبل من الاقبال والمصارع الحكاية الحال فتضح بتشديد الضاد المعجمة اي تبتش وانصب مهلا ياخذ اي اهل مهلا اي ارفع رفقاً فلا تسبها فانها مغفورة قوله

تُوبَةَ لَوْ نَابَهَا صَاحِبُ مَكْسٍ لَغُفِرَ لَهُ ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَصَلَّى عَلَيْهَا وَذَفِنَتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا زَنَتُ أُمَّةٌ أَحَدَكُمْ
 فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ وَلَا يُتَرَبَّ عَلَيْهَا ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ وَلَا يُتَرَبَّ ثُمَّ
 إِنْ زَنَتِ الثَّلَاثَةَ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَعْمَأْ وَلَوْ بِحُلٍّ مِنْ شَعَرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَلِيٍّ قَالَ يَا أَيُّهَا
 النَّاسُ أَقِيمُوا عَلَى أَرْقَانِكُمْ الْحَدَّ مَنْ أَحْصَنَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَمْ يُحْصِنْ فَإِنَّ أُمَّةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَنَتْ فَأَمَرَنِي أَنْ أَجْلِدَهَا فِي ذَاهِي حَدِيثٍ عُمَرُ بْنُ النَّفَّاسِ فَخَشِيتُ إِنْ أَنَا جَلَدْتُهَا
 أَنْ أَقْتُلَهَا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْسَنْتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ
 أَبِي دَاوُدَ قَالَ دَعَا حَتَّى يَنْقَطِعَ دَمُهَا ثُمَّ أَقِيمَ عَلَيْهَا الْحَدَّ وَأَقِيمُوا الْحَدَّ وَدَعَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ مَا عَزَّ الْأَسْلَمِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ زَنَى فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنْ شَيْئِهِ الْآخِرُ فَقَالَ
 إِنَّهُ قَدْ زَنَى فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنْ شَيْئِهِ الْآخِرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَدْ زَنَى فَأَمَرَ
 بِهِ فِي الرَّابِعَةِ فَأُخْرِجَ إِلَى الْحَرَّةِ فَرُجِمَ بِالْحِجَارَةِ فَلَمَّا وَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ فَرَّ
 يَشْتَدُّ حَتَّى مَرَّ بِرَجُلٍ مَعَهُ لَحْيٌ جَمَلٍ فَضْرَبَهُ بِهِ وَضْرَبَهُ النَّاسُ حَتَّى مَاتَ فَذَكَرُوا

صاحب مكس بفتح الميم واصله الجداية ويطاق على الضربه اي اخذها الماكس وهو الماشا افر له قال الدوي
 فيه ان المكس من اعظم الذنوب والمعاصي الموبقات قوله فليجلدها الحد اي الحد المشروع اي الجلد قوله ولا
 يترب عليها قل القاضي الترتيب بالنسبة والتعير كان تأديب الزناة قل شرع الحد هو الترتيب وحده فامر
 بالجلد ونهى عن الاقتصار بالترتب وقبل المراد به النهي عن الترتيب بعد الحد فانه كفاية لما ارتكبه وللهامنا
 سقط الغريب عن المالك بطرا لاسادة وصيانة لحقوقهم قل الدوي فيه دليل على وجوب حد الرنى على الاماء
 والعبيد وان السيد يقيم الحد عليهما وهذا مذهبنا ومذهب مالك واحمد وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين
 فمن جدم وقل ابو حنيفة في طاعة ليس له ذلك وهذا الحديث صريح في الدلالة للجمهور (كذا في شرح
 الطيبي) ولابي حنيفة رحمه الله تعالى ما روى الاصحاب في كشهم عن ابن مسعود وعن ابن عباس وابن الزبير
 موقوفا ومرفوعا اربع الى الولاية الحدود والصدقات والجماعات والهي ولان الحد خاص حق الله تعالى فلا
 يستوفيه الا نائبه وهو الامام (ق) قوله اخرج بصفة المحبول اي امر باخراجه الى الحرة وهي بقعة ذات
 حجارة سود خارج المدينة فرحم بالحجارة فلما وجد مس الحجارة اي لم اصابها فر اي هرب يشتد يشتد بال
 يسمى وهو حال حتى مر برجل معه لحي جميل بفتح اللام وسكون الحاء المهمل اي عظم ذقه وهو الذي ينت
 عليه الاسنان فضربه اي الرجل به اي باللحي وضربه الناس اي آخروا بشياه آخر والله اعلم (ق) قوله

ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَرَّ حِينَ وَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ وَمَسَّ الْمَوْتَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَا تَرَكْنَاهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةٍ هَلَا
تَرَكْنَاهُ لَعَلَّهُ أَنْ يَتُوبَ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُبَيْسٍ أَنَّ الْأَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ أَحَقُّ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ قَالَ وَمَا بَلَغَكَ عَنِّي قَالَ بَلَغَنِي أَنَّكَ قَدْ وَقَعْتَ عَلَى
جَارِيَةٍ آلِ فُلَانٍ قَالَ نَعَمْ فَتَسَدُّ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ فَأَمَرَ بِهِ فَرُجِحَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * يَزِيدَ
بْنِ نَعِيمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ مَاعِزًا أَتَى الْأَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرَأَهُ عِنْدَهُ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَأَمَرَ
بِرَجْحِهِ وَقَالَ لِيَزَالَ لَوْ سَتَرْتَهُ بِثَوْبِكَ كَانَ خَيْرًا لَكَ قَالَ أَبُو الْمَكْدِيرِ إِنَّ هَذَا أَمْرٌ مَازَا
أَنْ يَأْتِيَ الْأَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْبِرَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ

هَلَا تَرَكْنَاهُ لَعَلَّهُ أَنْ يَتُوبَ قَالَ ابْنُ الْمَكِّ فِيهِ أَنَّ الْمَقْرَاطِيَّ نَفْسَهُ لَرَأَى قَوْلَ مَارِيَةَ أَوْ كَدَيْتَ أَوْ رَجَعْتَ
سَقَطَ عَنْهُ الْحَدِيثُ وَلَوْ رَجَعَ فِي أَثْنَاءِ إِثْبَاتِهِ عَلَيْهِ - قَطْعُ الْبَاقِي وَقَوْلُ جَمْعٍ لَا يَسْقُطُ أَوْ لَوْ سَقَطَ لَصَارَ مَاعِزٌ مَقْتُولًا
خَطًّا وَتَحْتَ الدِّيَةِ عَلَى حِوَالِ الْقَالِمِينَ قَسَمًا * لَمْ يَجْعَلْ صَرِيحًا لِأَنَّهُ هَرَبَ وَبَاهَرَبَ لَا يَسْقُطُ الْحَدِيثُ وَتَأْوِيلُ قَوْلِهِ
هَلَا تَرَكْنَاهُ أَيُّ لِيُظْهَرَ فِي أَمْرِهِ أَهْرَبَ مِنَ الْمِ الْحِجَارَةِ أَوْ رَجَعَ عَنْ قَرَارِهِ بِالرَّأْيِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ أَحَقُّ
أَيُّ ثَابِتٍ قَالَ الطَّبْرِيُّ فَإِنَّ قَوْلَ كَيْفَ التَّوَهُُّقِ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ بَيْنَ حَدِيثِ بَرِيدَةَ يَفِي عَلَى مَا بَقِيَ فَإِنَّ هَذَا
يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَارِفًا بِرَأْيِ مَاعِزٍ فَأَسْقَطَهُ لِيَقْرَبَهُ لِيَقْمَ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ وَحَدِيثُ بَرِيدَةَ وَأَيُّ هَرِيرَةٍ
أَيُّ السَّاقِ وَيَزِيدُ بْنُ نَعِيمٍ أَيُّ الْمَلَأَقِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ عَارِفًا بِهِ فَجَاءَ مَاعِزٌ فَأَعْرَضَ
عَنْهُ مَرَارًا ثُمَّ حَرَّتْ بِهِ ذَلِكَ أَحْوَالُ حِمَّةٍ ثُمَّ رَحِمَ قَبْلَ لَمَّا غَاءَ مَقَامَاتُ مَنْ مَقَامٌ يَنْتَضِي الْإِيْجَازُ فَيَقْتَصِرُونَ عَلَى
كَلِمَاتٍ مَعْدُودَةٍ وَمَنْ مَقَامٌ يَنْتَضِي الْأَطْيَابُ فَيَطْمُونُ فِيهِ كُلُّ الْأَطْيَابِ

* يَرْمُونَ بِالْحَطَبِ الطَّلَوَالِ وَتَارَةً * وَحِي الْمَلَأَقِ خَيْفَةُ الرِّقَاءِ *

فَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَلَّمَ طَرِيقَ الْإِحْتِصَارِ فَاحْذَرْنَا أَوَّلَ الْقِصَّةِ وَآخِرَهَا إِذَا كَانَ قَصْدُهُ بَيَانُ
رَحْمِ الزَّانِي الْمَخْصَنِ بَعْدَ أَقْرَارِهِ وَبَرِيَّةٍ وَأَيُّ هَرِيرَةٍ وَيَزِيدُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ سَلَّمَ بِدَلِّ الْأَطْيَابِ فِي بَيَانِ
مَسَائِلٍ مُهِمَّةٍ لِلْأَمَّةِ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَحْدُثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ حَدِيثُ مَاعِزٍ فَاحْضَرَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ
فَأَسْقَطَهُ لِيَسْكَرَ مَا نَسَبَ إِلَيْهِ لَدَرَهُ الْحَدِيثَ فَلَمَّا أَقْرَأَ عَرَضَ عَنْهُ فَجَاءَهُ مَنْ قَوْلِ الْحَيْنِ بَعْدَ مَا كَانَ مَاثِلًا بَيْنَ يَدَيْهِ
فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَجَاءَهُ مَنْ قَوْلِ الشَّامِ يَدُلُّ عَلَيْهِ حَدِيثُ أَيُّ هَرِيرَةٍ ثُمَّ سَأَلَهُ مَنْ شَقَهُ الْآخِرُ وَكُلُّ ذَلِكَ لِيَرْجِعَ عَمَّا
أَقْرَأَ فَلَمَّا لَمْ يَجِدْ فِيهِ ذَلِكَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَنَحْنُ الْخُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَهْكَالَهُ وَقَالَ الدَّوْدِيُّ قَوْلُ الْعُلَمَاءِ لَا تَنَاقُضُ بَيْنَ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ
فَيَكُونُ قَدْ حَيَّاهُ إِلَى الْأَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ اسْتِدْعَاءٍ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَاءَ فِي غَيْرِ مَدْلَمٍ
أَنْ قَوْمَهُ أَرْسَلُوهُ إِلَى الْأَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْأَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي أَرْسَلَهُ لَوْ سَتَرْتَهُ بِثَوْبِكَ لَكَانَ
خَيْرًا لَكَ فَقَالَ الْأَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا زَالَ أَحَقُّ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ الْخُ قَوْلُهُ لَوْ سَتَرْتَهُ بِثَوْبِكَ كَيَايَةِ عَنْ أَحْفَاءِ
أَمْرِهِ قَوْلُ النَّوْرُسْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَذَلِكَ أَنَّ هَذَا ابْنَ نَعِيمٍ كَانَتْ لَهُ مَوْلَاةٌ اسْمُهَا فَاطِمَةُ فَوَقَعَ عَلَيْهَا مَاعِزٌ فَلَمْ

أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَعَفُّوا
 الْحُدُودَ فَيَا بَيْتَكُمْ فَمَا بَلَغَنِي مِنْ حَتَرٍ فَتَدَّ وَجِبَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقِيلُوا ذَوِي الْهَيْمَاتِ عَثَرَاتِهِمْ إِلَّا الْحُدُودَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْهَا * قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَدْرَأَوُا الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنْ كَانَ
 لَمْ يَخْرُجْ فَخَلُّوا سَبِيلَهُ فَإِنَّ الْإِمَامَ أَنْ يَخْطِي فِي الْعَفْوِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَخْطِي فِي الْقَوَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَقَالَ قَرْنِي رَوَاهُ عَنْهَا وَلَمْ يُرْفَعْ وَهَرِ أَصَحُّ * وَعَنْ * وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ قَالَ اسْتَكْرَهَتْ أَمْرَأَةٌ
 عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَارَ عَنْهَا الْحَدَّ وَأَفْهَمَهُ عَلَى الَّذِي أَصَابَهَا وَلَمْ يَذْكُرْ
 أَنَّهُ جَعَلَ لَهَا مَهْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَنَّ أَمْرَأَةً خَرَجَتْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُرِيدُ الصَّلَاةَ فَتَلْقَاهَا رَجُلٌ فَتَجَلَّلَهَا فَقَضَى حَاجَتَهُ مِنْهَا فَصَاحَتْ وَأَنطَقَ وَمَرَّتْ
 عِصَابَةً مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَتْ إِنَّ ذَلِكَ الرَّجُلَ قَتَلَ بِي كَذَا وَكَذَا فَآخَذُوا الرَّجُلَ فَتَوَّأَ
 بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا أَذْهَبِي فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ لِلرَّجُلِ الَّذِي وَقَعَ
 عَلَيْهَا أَرْجُوهُ وَقَالَ لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ تَبَاهَا أَهْلُ الْمَدِينَةِ لَقَبِلَ مِنْهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا زَنَى بِأَمْرَأَةٍ فَأَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجُلِدَ الْحَدَّ ثُمَّ
 أَخْبَرَ أَنَّهُ مُحْضَنٌ فَأَمَرَ بِهِ فَرُجِمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَعِيدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ أَنَّ
 سَعْدَ بْنَ عِبَادَةَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ كَانَ فِي الْحَيِّ مُخْذَجٍ سَقِيمٍ فَوُجِدَ عَلَى
 بِهِ هَذَا فَاشَارَ إِلَيْهِ بِالْحَيِّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالاعتراف بالزنا على نفسه وحسن في ذلك شأنه
 وهو يريد به الموت والهوان أن أقول ولعل ذلك كان نصيحة له من ههنا وهو الظاهر لما سيرد في الفصل الثالث
 في الحديث الثاني (ط) قوله تَعَفُّوا قال المظهر هو خطاب الغير بالانعة يعني الحدود التي يمسك بنفسه ان يعفو
 بنفسكم عن بعض قبل ان يبلغني ذلك فإذا بلغني وجب علي إقامة الحدود عليكم (ط) قوله ذَوِي الْهَيْمَاتِ
 قال الشافعي رحمه الله تعالى في تفسير ذَوِي الْهَيْمَاتِ هو من لم يظهر منه ذنبه قال القاضي المراد بذَوِي الْهَيْمَاتِ
 اصحاب المروات والحاصل الحيدة وقبل ذَوُو الْوُجُوهِ بَيْنَ النَّاسِ يعني اذ شرف والله اعلم (ط) قوله ولم يذكر
 انه جعل لها مهرا قال المظهر وكذا ان الملك لا يدل هذا على عدم وجوب المهر لانه ثبت وجوبه لها بما جاءه صلى
 الله عليه وسلم في احاديث أخر قوله فجعلها اي غشيها بثوبه فصار كالجل عليها فصاحت اي بعد تخليتها واطلاق
 اي الرجل ومرة عصابة اي حياء قويه قوله فدل لها اذهبي قد غفر الله لك لكونها مكرهة (ط) قوله
 فامر به فرحم به دليل على ان احد الامرين لا يقوم مقام الاخره على ان الامام اذا امر بشئ من الحدود ثم ناله
 ان الواجب غيره عليه المصير الى الواجب الشرعي قوله مخدج سقيم الخدج الناقص الخلق والمشكل الفسق الذي

أَمْرٍ مِنْ إِمَائِهِمْ يَخْبُثُ بِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُدُّوْا لَهُ عِشْكَالًا فِيهِ مِائَةُ شِمْرٍ أَخْبَرَنِي عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَجَدَ نَمُوهُ يَعْمَلُ عَلَى قَوْمٍ لَوْطٍ فَقَدْ لَوَّاهُ الْعَاقِلُ وَالْمَفْعُولُ بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنَسٍ عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَنَّى بِبَيْعَةٍ فَاقْتُلُوهُ وَأَقْلَبُوا مَعَهُ قَبِيلَ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا شَأْنُ الْبَيْعَةِ قَالَ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ شَيْئًا وَلَكِنْ أَرَاهُ كَرَاهَةً أَنْ يَبْرَأَ كُلُّ لَحْمٍ أَوْ يَنْتَفِعَ بِهَا وَقَدْ فُعِلَ بِهَا ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * جَابِرٍ

يَكُونُ عَلَيْهِ اعْصَانُ صِفَارٍ وَكُلِّ وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ الْأَعْصَانِ يُسَمَّى شِمْرًا لَخْبَثِ أَيِّ شَيْءٍ فِيهَا فَإِنَّ الرِّمَاءَ مِنْ أَحَدِ الْعَمَلِ قَوْلُ الْقَاصِي فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَمَامَ يَنْبَغِي أَنْ يَر_اقِبَ الْمَجْلُودَ وَيُعَاقِبَ عَلَى حَيَاتِهِ وَأَنَّ أَحَدَ الْمَرِيضِ لَا يُوَحِّرُ إِلَّا إِذَا كَانَ لَهُ أَمْرٌ مَرَحُو كَالْحِلِّ قَوْلُهُ اللَّامِي وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى يُؤْخِرُ أَصْحَابَ الْحَدِيثِ أَنْ يَبْرُقُوا وَلَمْ يَقُمْ هَذَا الرَّحْلُ كَانَ مِنَ الْأَمْرَاضِ الْمَازِمَةِ الَّتِي لَا يَرِحُ عَادَةُ بَرُقِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَالَ الْحَظِيظُ التَّوْرِشَتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَرْكَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْعَمَلُ بِهَذَا الْحَدِيثِ لَمَّا فِيهِ مِنْ تَطْيِيلٍ مَائِتٍ بِالْأَحَادِيثِ الصَّحَاحِ وَالْحَدِيثِ لَمْ يَلْفِظْ إِلَّا بِطَرَقٍ مِنَ الْأَرْسَالِ لِأَنَّهُ سَعِيدًا لَمْ يَرْكَ إِلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ مَعَ الْإِمَامِ وَرَوَاهُ أَيْضًا أَبُو إِمَامَةَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ الدِّيْنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَمُتْ فَلَمَّا صَادَفُوا الْقَضِيَّةَ عَلَى مَا ذَكَرْنَا رَدُّوا الْأَمْرَ فِي الزَّمَنِ وَفِيهِ أَصَابَهُ الْمَرَضُ إِلَى مَا أَحْبَبَ إِلَيْهِ مِنْ أَمْرِ الْحَامِلِ إِذَا زَنَتْ فَانْهَمَ لَمْ يَرَوْا أَنْ تَصْرُبَ شَيْئًا يَخُفُّ السَّجْلُ فَإِذَا قِيلَ لَهَا وَحْدَةُ الْحَدِيثِ عَلَى مَا تَزْعُمُونَ قَسَا فِي الْأَمْرِ عَلَى الْخَصْمِ نَظَرًا إِلَى مَصْلَحَةِ الرَّحْلِ وَحَذَرًا عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَمِرَّ بِهِ الْقَنُوطُ وَيُدَاحِلَهُ الْيَأْسُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ عِنْدَ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ بِذَلِكَ تَنْفِيْسًا عَنْهُ حَتَّى إِذَا بَرَى أَمْرَ نَاقِمَةِ الْحَدِيثِ أَوْ خَشِيَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَوَرَّهَ الْكَمْدُ عَلَى مَا فَرَطَ مِنْهُ يَزِيدُ مَرَضَهُ زِيَادَةً يَشْفَى بِهِ عَلَى الْمَوْتِ فَرَأَى ذَلِكَ بِمَثَلَةِ أَقَامَةِ الْحَدِيثِ فِي سَبَابِ اللَّبِّ فَإِنِّي بِذَلِكَ تَسْكِينًا لَهُ بِهِ إِلَى أَنْ يَبْرَأَ وَقَدْ ذَكَرْتُ فِي بَعْضِ طَرَقِ هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ سُوءِ حَالِ الرَّحْلِ وَتَحَرُّرِهِ عَلَى مَا فَرَطَ فِي حَنْبِ اللَّهِ مَا يَقْوِي الْمَنِي الَّذِي يَرُدُّهُ وَهُوَ أَنَّ إِمَامَةَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ رَوَى عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ الدِّيْنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْأَنْصَارَ إِذَا اشْتَكَى رَحْلٌ مِنْهُمْ حَقَّ أَضْفَى فَمَادَ جِلْدَهُ عَلَى نَظْمِهِ فَدَحَلَتْ عَلَيْهِ حَارِيَّةٌ ابْنُ مَسْمُومٍ لَهَا وَقَعَ عَلَيْهَا فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ قَوْمَهُ يَهُودُونَ أَخْبَرَهُمْ بِذَلِكَ وَقَالَ اسْتَفْتُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا نِيَّ وَقَعْتُ عَلَى حَارِيَّةٍ دَحَلَتْ إِلَيَّ مَذْكُورًا وَادَّلَكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالُوا مَا رَأَيْنَا أَحَدًا مِنَ النَّاسِ مِنَ الضَّرِّ مِثْلَ الَّذِي هُوَ بِهِ لَوْ حَمَلْنَا إِلَيْكَ لَفَخْتُ عَظَامَهُ مَا هُوَ إِلَّا جِلْدٌ عَلَى عَظَمٍ (الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ) (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ) قَوْلُهُ وَقَالُوا الْعَاقِلُ وَالْمَفْعُولُ بِهِ إِلَيْهِ ذَهَبَ النَّاسُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي آخِرِ قَوْلِهِ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَمُوتُ وَلَا يَحْدُ وَقِيلَ يَقْتُلُ بِالضَّرْبِ وَقِيلَ الْحَدِيثُ مَحْمُولٌ عَلَى مَجْرَدِ التَّهْدِيدِ مِنْ غَيْرِ قَصْدِ إِيقَاعِ الْقَتْلِ لِأَنَّ الضَّرْبَ الْإِلَهِيَّ قَدْ يَحْمِي قَلِيلًا وَيَقْتُلُ كَثِيرًا نَاشِئًا عَنْ شَرْحِ الْجَامِعِ الْعَصْبِيِّ أَنَّ الرَّأْيَ فِيهِ إِلَى الْأَمَامِ أَنْ شَاءَ قَوْلُهُ أَنْ اعْتَادَهُ وَأَنْ شَاءَ ضَرَبَهُ وَحَبَسَهُ (ق) قَوْلُهُ وَقَدْ فُعِلَ بِهَا ذَلِكَ أَيُّ الْعَمَلِ الْمَكْرُوهِ وَالْجَلَّةِ حَالِيَةِ قَالَ الطَّبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَحْقِيقُ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ مَا أَوْجَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذَا الْعَالَمِ جَمْلُهُ صَالِحًا لِلْعَمَلِ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَفُ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمِ لُوطٍ رَوَاهُ
الْأَيْمَنِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ لَيْثِ أَقْبَى النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَفْرَأَ أَنَّهُ زَنَى بِأَمْرَأَةٍ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَجَلَدَهُ مِائَةً وَكَانَ يَكْزُرُ ثُمَّ سَأَلَهُ
الْبَيْتَةَ عَلَى الْمَرْأَةِ فَتَأْتِ كَذَبَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَلَدَ حَدَّ الْبَرِيَّةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا نَزَلَ عُذْرِي قَامَ إِلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الزَّيْبِ فَذَكَرَ
ذَلِكَ فَلَمَّا نَزَلَ مِنَ الزَّيْبِ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرْأَةِ فَضَرَبُوا حَدَّهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * نَافِعٍ أَنَّ صَمِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَبْدًا مِنْ رَقِيقِ
الْإِمَارَةِ وَنَمَعَ عَلَى وَابِدَةٍ مِنَ الْخُمُسِ فَسَتَكْرَهَا حَتَّى أَقْتَضَتْهَا فَجَلَدَهُ عُمُرُ وَلَمْ يَجْلِدْهَا مِنْ
أَجْلِ أَنَّهُ اسْتَكْرَهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ أَنَّ هَزَالًا عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ
مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ يَتِيمًا فِي حِجْرِ أَبِي فَصَّابَ جَارِيَةً مِنَ الْحَيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرْهُ بِمَا صَنَعْتَ لِمَلَأَهُ يَسْتَغْفِرُ لَكَ وَإِنَّمَا يُرِيدُ بِذَلِكَ رَجَاءً أَنْ يَكُونَ
لَهُ مَخْرَجًا فَتَدَّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَيْتٌ وَقِيمٌ عَلَيَّ كِتَابُ اللَّهِ فَغَرَضَ عَنْهُ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَيْتٌ فَأَقِمَّ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ حَتَّى قَالَتْ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
إِنَّكَ قَدْ قُلْتَهَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَبِمَنْ قَالَ بِنُؤْلَةٍ قَالَ هَلْ ضَاجَعْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ بَاشَرْتَهَا قَالَ
نَعَمْ قَالَ هَلْ جَامَعْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَمَرَ بِهِ أَنْ يُرْجَمَ فَأُخْرِجَ بِهِ إِلَى الْحَرِّ فَلَمَّا رُحِمَ فَوَجَدَ

خَاسٍ فَلَا يَصْلَحُ لِمَا كَانَ الْعَمَلُ سِوَاهُ فَإِنَّ الْمَا كَوْلَ مِنَ الْحَيَوَانِ خَلْقَ لَا كُلَّ الْإِنْسَانِ أَيَّاهُ لَا لِمَصَاهُ شَهْوَتُهُ مِنْهُ
وَالَّذِي كَرَّمَ مِنَ الْإِنْسَانِ خَلْقَ لِلْعَائِلِيَّةِ وَالْأَشْيَاءِ لِلْمَفْعُولِيَّةِ وَوَضَعَ فِيهَا الشَّهْوَةَ لِتَكْثِيرِ الدَّلِيلِ بَقَاءَ لِدَوْعِ الْإِنْسَانِ فَإِنَّ
عَكْسَ كَانَ أَبْطَالَ لِمَا كَانَ الْحِكْمَةُ وَالْيَهْ إِشَارَ قَوْلُهُ تَعَالَى اسْكُنُوا فِيهَا الشَّهْوَةَ مِنْ غَيْرِ دَاعٍ آخِرٍ وَلَا ذِمَّ اعْظَمَ مِنْهُ لِأَنَّهُ وَصَفَهُمُ بِالْمَحِيَّةِ
وَأَنَّهُ لَادَاعِي لَهُمْ مِنْ حُبِّ الْعَقْلِ الْبَيْتَةِ كَطَلَبِ الْمَلِكِ وَالتَّحَلِّيِ لِلْعِبَادَةِ وَنَحْوِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَلِمْ (ط) قَوْلُهُ فَجَلَدَ حَدَّ الْبَرِيَّةِ
أَيِ الْإِفْتِرَاءِ الْفَرِيَّةِ الْكُذْبِ وَالْمَرَادُ بِهِ هَذَا الْكَذْفُ (ط) قَوْلُهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَ عُذْرِي أَيِ الْإِمَارَةِ الْمَالَةِ عَلَى بَرَاهَتِهَا
شَبَّهَتْهَا بِالْعَذْرِ الَّذِي يَبْرَأُ الْمَذْنُورُ مِنَ الْجُرْمِ ذَكَرَهُ الْعَاضِي وَغَيْرُهُ (ط) قَوْلُهُ فَضَرَبُوا بِصِيْفَةِ الْمَجْرُوحِ حَدَّهُمْ
أَيِ حَدَّ الْمَقْتَرِنِ وَهُوَ مَقُولٌ مُطْلَقٌ أَيِ حَدِّ وَاحِدٍ قَوْلُهُ أَنَّ عَبْدًا مِنْ رَقِيقِ الْإِمَارَةِ يَكْسِرُ الْمَحْزُومَ أَيِ مَنْ مَالِكِ
سُلْطَةِ الْحَالِقَةِ وَهُوَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَعَ عَلَى وَلِيدَةٍ أَيِ حَامِعَةٍ فَاسْتَكْرَهَا حَتَّى أَقْتَضَتْهَا بِالْقَافِ وَتَشْدِيدِ
الْعَادِ فِي نَسْخَةِ بِالْعَادِ بَدَلَ الْعَافِ أَيِ إِزَالِ بَكَارَتِهَا وَالْقَضَا بِالْكَسْرِ عَذْرَةُ الْجَارِيَةِ وَالْإِنْصَافُ بِالْعَادِ أَيْضًا بِمَعْنَاهُ

مَسَّ الْحِجَارَةَ فَجَزَعَ فَخَرَجَ بِشَدِّ فَلْتَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَسٍ وَقَدْ عَجَزَ أَصْحَابُهُ فَزَرَ لَهُ
بِوَضِيفٍ بَعِيرٍ فَرَمَاهُ بِهِ فَقَتَلَهُ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هَلَّا
تَرَكْنَاهُ لَعَلَّهُ أَنْ يَتُوبَ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الزَّيْنَةُ إِلَّا أَخَذُوا بِالسِّنَةِ
وَمَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الرُّشَا إِلَّا أَخَذُوا بِالرُّعْبِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ وَأَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَلْعُونٌ مَنْ عَمِلَ عَمَلَهُ قَوْمٌ لُوطٍ رَوَاهُ رَزِينٌ ،
وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ عَلِيًّا أَخْرَقَهَا وَأَبَا بَكْرٍ هَدَمَ عَلَيْهَا حَائِطًا * وَعَنْ * أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى رَجُلٍ أَتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَتَى بِهَيْمَةٍ فَلَا حُدَّ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَهَذَا أَصَحُّ مِنَ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ
وَهُوَ مَنْ أَتَى بِهَيْمَةٍ فَاقْتَلَوْهُ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ * وَعَنْ * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقِيمُوا حُدُودَ اللَّهِ فِي الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ وَلَا تَأْخُذْكُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ
رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِقَامَةُ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ خَيْرٌ
مِنْ مَطَرٍ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فِي بِلَادِ اللَّهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

﴿ بابُ قُطْعِ السَّرِقَةِ ﴾

قوله بوصيف بعير وما فوق الرسخ من الساق (ق) قوله بالسنة في النهاية هي الجذب يقال اخذتهم
السنة اذا اجذبوا واقطعوا اقول لعل الحكمه في استجلاب الزنا القحطان الزنا يؤدي الى ابطال النسل والسنة
لازمة لاهلاك الحرث وليس المساد الا كذلك كما قال تعالى ويهلك الحرث والنسل والحاكم انما ينفذ
حكمه ويمضي امره في الوضيع والشريف اذا تنزه عن الرشوة فاذا تملطخ بها خاف ورعب (طبيبي اطاب الله
نراه) قوله خير من مطر اربعين ليلة قال الطبيي وذلك ان في اقامتها زحرا للحلق عن المعاصي وسبيل الفتح ابواب
السماء وفي القعود عنها والنهاون بها انها لك لهم في المعاصي وذلك سبب لاختدم بالجذب واهلاك الخلق كما ورد
ان الحبارى لثموت هزلا بذنب في آدم اى ان الله تعالى يحبس القطر عنها بشؤم ذنوبهم وخص الحبارى بالذكور
لانها ابد الطير نجمة فرما تذببح بالبصرة ويوجد في حوصلتها الحبة الخضراء وبين البصرة وبين منابتها مسيرة
ايام وتخصيص الليلة بالمطار تنمى معنى الخصب والله تعالى اعلم (ط)

﴿ بابُ قُطْعِ السَّرِقَةِ ﴾

قال الله عز وجل (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم)

الفصل الاول * عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقطع يد السارق إلا بربع دينار فصاعداً متفق عليه * وعن ابن عمر قال قطع النبي صلى الله عليه وسلم

السرقه بفتح فكسر والاصافة الى المفعول على حذف المضاف اي قطع اهل السرقة (ط) قوله لا تقطع يد السارق الا بربع دينار قال الامام النووي رحمه الله تعالى انفقوا على قطع يد السارق واختلفوا في اشتراط النصاب وقدره فقال الشافعي النصاب ربع دينار ذهباً او ما قيمته ربع دينار وهو قول عائشة وعمر بن عبد العزيز والاوزاعي والليث وابي ثور واسحق وغيرهم وقال ابو حنيفة واصحابه لا تقطع الا في عشرة دراهم او ما قيمته ذلك وهو قال القاضي ابو الوليد رحمه الله تعالى عمده فقهاء الحجاز ما رواه مسالك عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قطع في يمن قيمته ثلاثة دراهم وحديث عائشة اوقفه مالك واسنده البخاري ومسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً واما عمدة فقهاء العراق فحدث ابن عمر المذكور قولوا ولكن قيمة الجمن هو عشرة دراهم وروى ذلك في احاديث قالوا وقد خالف ابن عمر في قيمة الجمن من الصحابة كثير ممن رأى القطع في الجمن كابن عباس وغيره وقد روى محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقطع يد السارق فيما دون ثمن الجمن قل وكان ثمن الجمن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم وروى ذلك محمد بن اسحق عن ابوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس قل كان ثمن الجمن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم قلوا واداء وحد الخلاف في ثمن الجمن وحب ان لا تقطع اليد الا يتيقن وهذا الذي قلوه هو كلام حسن لولا حديث عائشة الذي اعتمد الشافعي رحمه الله تعالى في هذه المسألة وجعل الاصل هو الربع دينار (كذا في بداية المجتهد) وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى اما قطع اليد في ربع دينار وجعل ديتها خمس مائة دينار فمن اعظم المصالح والحكمة فانه احتاط في الموضعين للاموال والاطراف فقطعهما في ربع دينار حفظا للاموال وجعل ديتها خمس مائة دينار حفظاً لها وصيانة وقد خفيت حكمة قطع اليد في ربع دينار على بعض الزنادقة واستشكلوا وورد على ذلك شبهة نسبت الى ابي العلاء المعري ونظمها في بيتين

- | | |
|---------------------------------------------|---------------------------------|
| * يد بخمس مئتي من عسجد ودبت | * ما بالها قطعت في ربع دينار |
| * تناقض مالها الا السمكوت له | * ونستجير بعولانا من العار |
| فاجابه القاضي عبد الوهاب المالكي بقوله | |
| * يد بخمس مئتي من عسجد ودبت | * لكنها قطعت في ربع دينار |
| * صيانة العضو اعلاها وارخصها | * خيانة المال فانهم حكمة الباري |
| وروى ان الشافعي رحمه الله تعالى اجابه بقوله | |
| * هاك مظلومة غالت بقيمتها | * وهبنا ظلمت هانت على الباري |
| وقد اجاب شمس الدين الكردي بقوله | |

- | | |
|-------------------------------|-----------------------------------|
| * قل للمعري عار ايما عار | * جبل الفتى وهو عن ثوب النقي عاري |
| * لا نقد حزن ناد الشعر عن حكم | * شعار الشرع لم تقدره باسعار |
| * قيمة اليد نصف الف من ذهب | * فان تعدت فلا تسوى بدينار |

يَدَ سَارِقٍ فِي مَجْنِ ثَمَّةُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ
لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
قَطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا كَثْرَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الثَّمَرِ الْمُعْلَقِ قَالَ مَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ
أَنْ يُرْوِيهِ الْجَرَيْنِ فَبَلَغَ ثَمَنَ الثَّمَرِ فَتُقَطَّعُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ الْمَكِّيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قَطْعَ
فِي ثَمَرٍ مُعْلَقٍ وَلَا فِي حَرِيسَةٍ جَبَلٍ فَإِذَا آوَاهُ الثُّرَاخُ وَالْجَرَيْنُ فَأَقْطَعُ فِيمَا بَلَغَ ثَمَنَ الثَّمَرِ
رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُتَنَهِّبِ قَطْعٌ
وَمَنْ أُنْتَهَبَ نَهْيَةً مَشْهُورَةً فَلَيْسَ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَيْسَ عَلَى خَائِنٍ وَلَا مُتَنَهِّبٍ وَلَا مُخْتَلَسٍ قَطْعٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ
وَرَوَى فِي شَرْحِ أَلْسِنَةِ أَنْ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ قَدِيمَ الْمَدِينَةِ قَامَ فِي الْمَسْجِدِ وَتَوَسَّدَ رِدَاءَهُ

قوله لا قطع في ثمر وهو يطلق على الثمار كلها ويغلب عندنا على ثمر النخل وهو الرطب . ادا م على رأس النخل
ولا كثر بفتح الكاف والمثناة جمار النخل بضم الحيم وتشديد الميم شحمه الذي في وسطه وهو يؤكل وقيل هو
الطلع اول ما يبد وهو يؤكل ايضا في شرح السنة ذهب ابو حنيفة الى ظاهر هذا الحديث فلم يوجب القطع في
سرقة شيء من العواكه الرطبة سواء كانت محرزة او غير محرزة وقاس عليه اللحوم والالبان والاشربة واوجب
الاخرون القطع في جميعها اذا كانت محرزة وهو قول مالك والشافعي وتأول الشافعي الحديث على الثمار المعلقة
غير المحرزة (ق ط) قوله بعد ان يؤويه الجرَيْن بفتح الجيم البيدر الذي يقال له الفارسية خرمن اهم النبي صلى الله
عليه وسلم ان الحرز شرط القطع وسبب ذلك ان غير الحرز يقال فيه الالقاط فيجب الاحتراز عنه (حجة
الله البالغة) قوله ولا في حريسة جبل قول الطيبي فعيلة بمعنى مفعولة اي محروسة جبل وهي دابة ترعى في الجبل
ولها من يجمعونها وقيل الحريسة الشاة المسروقة ليلا وانما اضيفت الى الجبل لان السارق يذهب بها الى الجبل
ليكون احرز من المطالب (والمراح) بضم الميم وهو ما تسمى اليه الابل والغنم بالابل للاحرز (ط) قوله من
انتبه نهيه بضم النون المال الذي ينهب ويجوز ان يكون بالفتح ويراد بها المصدر مشهورة اي ظاهرة غير خفية
قوله ليس على خائن في الوديعة والعارية ولا متنهب لانه مجاهر بملكه لا مخف فلاسرقة ولا غشاس اي غتطف
للشيء من البت او من يد المالك والاختلاس اخذ الشيء من ظاهر بسرعة وقوله قطع اسم ليس اي ليس على هؤلاء

وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَّةِ فِي قَطْعِ السَّارِقِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعُوهُ ثُمَّ أَحْسَبُوهُ
 * وَعَنْ * فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَارِقٍ فَقَطَعَتْ يَدُهُ
 ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَعُلِقَتْ فِي عُنُقِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
 * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَرَقَ الْمَمْلُوكُ فِيعَهُ
 وَلَوْ بِنَشْرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِسَارِقٍ فَقَطَعَهُ فَقَالُوا مَا كُنَّا نُرَاكَ تَبْلُغُ بِهِ هَذَا قَالَ لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ لَقَطَعْتُهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَلَّامِ لَهُ فَقَالَ أَقْطَعْ يَدَهُ فَإِنَّهُ سَرَقَ مِرْآةً
 لِامْرَأَتِي فَقَالَ عُمَرُ لَا قَطْعَ عَلَيْهِ هُوَ خَادِمُكُمْ أَخَذَ مَتَاعَكُمْ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ
 قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَيْتَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ
 كَيْفَ أَنْتَ إِذَا أَصَابَ أَلْسَامُ مَوْتٌ يَكُونُ الْبَيْتُ فِيهِ بِالْوَصِيفِ يَعْنِي الْقَبْرَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 أَعْلَمُ قَالَ عَلَيْكَ بِالْصَّبْرِ قَالَ حَمَادُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ يُقَطِّعُ يَدُ النَّبَاشِ لِأَنَّهُ دَخَلَ عَلَى الْمَيِّتِ
 بَيْتَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

باب الشفاعة في الحدود

فإنَّ أحسنَ دمه وأمرَ بقتله وقبلَ لعله استحلَّ أو تكلم بما يوجب القتل بعد القطع ويدل على ذلك اجتراره في البشر
 لأنه لو كان مسلماً لم يحز ذلك لاسيما بعد إقامة الحد وتطهيره قوله ولو بشن نون وتشديد شين معجمة أي
 عشرين درهما نصف أوقية والمضى به ولو بشمن بخس (ق) قوله ما كما نراك بضم الدون أي نظرك وفي نسخة
 بفتحها من الرأي قال الطبري رحمه الله تعالى أي ما كما نظرك أي تقطعه بل ترحم عليه وترأف به فاجاب ان
 هذا حق من حقوق الله تعالى وجب على امضاءه ولا يسع المصاحاة فيه ولو صدر ذلك عن بضعة من لقطعاتها
 وكأنه صلى الله عليه وسلم لمح الى قوله تعالى (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) قوله يكون البيت أي بيت الموت
 أو الميت وهو القبر فيه أي في وقت اصابتهم بالوصف أي بالعبد يريد انه يكثر الموت حتى يصير موضع قبر يشترى
 بعبد من كثرة الموتى وقبر الميت بيته قوله تقطع يد النباش أي نأش القبور لاخذ الكفن وفيه انه لا يلزم من
 جواز اطلاق البيت عليه حقيقة أو حكماً ان يكون حرزاً الا ترى انه لو اخذ شيئاً من بيت لم يكن له باب
 مغلق أو حارس لم يقطع بلا خلاف (ق)

باب الصفاعة في الحدود

قال الله عز وجل (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما

الفصل الاول * عن * عائشة أن قرئنا أهمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا من يكلم فيها رسول الله ﷺ فقالوا ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ فكلمه أسامة فقال رسول الله ﷺ أنشف في حد من حدود الله ثم قام فخطب ثم قال إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها متفق عليه وفي رواية لمسلم قالت كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجده فامر أبي ﷺ يقطع يدها فأتى أهلها أسامة فكلموه فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ثم ذكر الحديث بنحو ما تقدم هذا الباب خال عن الفصل في

الفصل الثالث * عن * عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حانت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضده الله ومن خاصم في باطل وهو يملأه لم يزل في سخط الله تعالى حتى ينزع ومن قال في مؤمن ما ليس فيه أسكبه الله ردغة الخبال حتى يخرج مما قال رواه أحمد وأبو داود وفي رواية للبيهقي في شعب الإيمان من أعان على خصومة لا يدري أحق أم باطل فهو في سخط الله حتى ينزع * وعن * أبي أمية المخزومي أن أبا عبد الله صلى الله عليه وسلم أتى بليص قد اعترف أعيراه

طائفة من المؤمنين قوله أهمهم شأن المرأة المخزومية قال التورشتي رحمه الله تعالى يقال أهمي الأمر إذا اقلقت واحزنه والمرأة المخزومية هي فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد وإنما ضرب المثل بفاطمة بنت محمد لأنها كانت اعز أهله عليه ثم لأنها كانت حمية لها (ط) قوله وأيم الله اسم باب مناب حرف القسم وفي همزها الفتح والكسر والقطع والوصل وهو عند البصريين مفرد وعند سيبويه من اليعن بمعنى البركة فكانه قد بركة قسمي وذهب الكوفيون إلى أنه جمع يمين وهمزته حمزة قطع وإنما سقطت في الوصل لكثرة الاستعمال وفيه لغات كثيرة ذكرت في القاموس (ق) قوله تستعير المتاع وتجده إنما ذكر الحدود لتعريفها والا فالقطع كان لسرقتها كما في الحديث السابق (ق) قوله فقد صاد الله أي خالف أمره قال الطبري إنما قل فقد صاد الله لأن حدود الله حماه ومن استباح حماي الله تعدى طوره ومن نازع الله تعالى فيما حماه فقد صاد الله تعالى وقوله حتى ينزع أي يترك ويذهب وقوله ردعه الخبال في النهاية قد جاء تفسيرها في الحديث أنها عصارة أهل النار والردغة بسكون الدال وفتحها طين ووحل كثير والخبال في الأصل الفساد ويكون في الأفعال والإبدان، العقول وقوله حتى يخرج مما قال أي من عهده باستيفاء عقوبته أو باستدراك شفاعته أو بالحق مفرته قال القاضي

وَلَمْ يَجِدْ مَعَهُ مَتَاعٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخْلَكَ سَرَقْتَ قُلْ بَلَى مَا عَادَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَمْتَرِفُ فَأَمَرَ بِهِ فَتُطْعِمَ وَجِيءَ بِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَتُبَّ إِلَيْهِ فَقَدْ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فَقَدْ رَسَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ تُبَّ عَلَيْهِ ثَلَاثًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي الْأَصُولِ الْأَرْبَعَةِ وَجَامِعِ الْأَصُولِ وَشُمُوبِ الْإِيمَانِ وَمَمَالِمِ السُّنَنِ عَنْ أَبِي أُمِيَّةٍ وَفِي نُسْخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ أَبِي رِمَّةٍ بِالرَّاءِ وَالْكَاءِ الْمَثْنَى بِدَلِّ الْأَمْزَةِ وَالْيَاءِ

﴿بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ﴾

الفصل الاول * عن * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ فِي الْخَمْرِ بِالْجَرِيدِ وَالْعَلِ وَجَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ مِثْقَالَ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَضْرِبُ فِي الْخَمْرِ بِالْعَلِ وَالْجَرِيدِ أَرْبَعِينَ * وعن * السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كَانَ يُؤْتَى بِالشَّارِبِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِمْرَةً أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ فَقُومُوا عَلَيْهِ بِأَيْدِيَنَا وَنَعَالِنَا وَأَرْدَيْنَا حَتَّى كَانَ آخِرُ إِمْرَةٍ عُمَرَ فَجَلَدَ أَرْبَعِينَ حَتَّى إِذَا عَتَوْا وَفَسَقُوا جَلَدَتْهُ نِثْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

وخروجه مما قال ان يتوب عنه ويستحل من المقول فيه (ق) قوله ما اخلك سرفت قال الخطابي وجه قوله صلى الله عليه وسلم ما اخلك سرفت عندي انه ظن بالمترف غفلة عن السرقة واحكامها او لم يعرف معناها فاحب ان يستبين ذلك منه يقينا وقد نقل تلقين السارق عن جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم (ط) قوله استغفر الله فيه دليل على ان الحد ليس بمطهر بالكلية وانما المطهر هو الاستغفار والتوبة والله تعالى اعلم قوله هكذا اي مثل ما ذكرت من ان الحديث عن ابي امية لا عن ابي ريمته وجدت في الاصول الاربعه اي المذكورة من سنن ابي داود والنسائي وابن ماجه والدارمي

﴿بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ﴾

قوله بالجرید جمع جریده وهي السمفة سميت بها لكونها عمدة عن الخوص وهو ورق النخل قوله وجلد ابو بكر اربعين به احتج الشافعي واحمد واسحق واهل الظاهر وقال الحسن البصري والشعبي وابو حنيفة ومالك وابو يوسف وعمر في رواية ثمانون سوطا وروى ذلك عن علي وخالدين الوليد ومعاوية بن ابي سفيان قال ابو عمر الجمهور من علماء السلف والخلف على ان الحد في الشرب ثمانون وهو قول الثوري والاوزاعي واحد قولي الشافعي وقال اتفق اجماع الصحابة في زمن عمر على الثمانين في حد الخمر ولا يخالف لهم وروى ان عمر اشتهار عليا رضي الله عنها فقال اري ان يجلد ثمانين فانه اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى

الفصل الثاني * عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر
فَجَزَّؤُهُ فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ فَاقْتُلُوهُ قَالَ ثُمَّ أَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ
رَجُلٌ قَدْ شَرِبَ فِي الرَّابِعَةِ فَضْرَبَهُ وَلَمْ يَقْتُلْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ قَبِيصَةَ
ابْنِ ذَرِيْبٍ، وَفِي أُخْرَى لَهَا وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ ابْنُ عُمَرَ وَمُعَاوِيَةُ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَالْشَّرِيدُ إِلَى قَوْلِهِ فَاقْتُلُوهُ
* وعن عبد الرحمن بن الأَزهري قال كَانِي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَتَى رَجُلٌ قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَقَالَ لِلنَّاسِ أَضْرِبُوهُ فَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ بِاللِّعَالِ وَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ
بِالنَّصَا وَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ بِالْمَيْتَخَةِ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ يَعْنِي الْجَرِيدَةَ الرُّطْبَةَ ثُمَّ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زُرَابًا مِنَ الْأَرْضِ فَرَمَى بِهِ فِي وَجْهِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن أبي هُرَيْرَةَ
قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى رَجُلٌ قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَقَالَ أَضْرِبُوهُ فَمِنَّا الضَّارِبُ
بِيَدِهِ وَالضَّارِبُ بِشَوْبِهِ وَالضَّارِبُ بِنَعْلِهِ ثُمَّ قَالَ بِكْتُوبُهُ فَاقْبَلُوا عَلَيْهِ يَقُولُونَ مَا أَنْقَيْتَ اللَّهُ
مَا خَشِيتَ اللَّهَ وَمَا اسْتَحْيَيْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ أَحْزَاكَ
اللَّهُ قَالَ لَا تَقُولُوا هَكَذَا لَا تُعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانَ وَلَكِنْ قُولُوا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ أَرْحَمْهُ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن ابن عباس قال شَرِبَ رَجُلٌ فَسَكِرَ فَلَقِي بِمِثْلِ فِي الْحَجِّ فَأَنْطَلَقَ بِهِ

افترى وعلى الممتري ثمانون جملة (كذا في عمدة القاري) قوله قد شرب في الرابعة فضربه ولم يقتله ثبت بهذا
ان القتل بشرب الخمر في الرابعة منسوخ وقال ابو عيسى انما كان هذا في اول الامر ثم نسخ (ق) قوله المبحه
بكرهه وسكون تحية وفتح الفوقية والحاء المعجمة على وزن الماعقة وهي العصال الحفيفة وقيل هي الدرة وقال ابن وهب
يعني اي يريد عبد الرحمن بالميته الجريدة الرطبة فرمى به في وجهه قال الطيبي رمى به ارغاما له واستهجانا لما
ارتكبه فانه اراد اشرف الاشياء ومقر تكليف الله ومعرفته باخس الاشياء واخذها اه قوله بكوه بتشديد
الكاف من التبكيت وهو التوبيخ والتعير باللسان فقال بعض القوم احزاك الله وهو دعاء بالحزى والفضيحة
وقد قل تعالى يوم لا يغزي الله البني والذين آمنوا معه ولما لم يكن كلامه نصيحة بل آل الى فضيحة قال لا تعينوا
عليه الشيطان قال القاضي اي بنحو هذا الدعاء فانه اذا احزاه الرحمن عاب عليه الشيطان او لانه اذا سمع
ذلك ايسر من رحمة الله تعالى وانهمك في المعاصي او حمله الاجاج والغضب على الاصرار فيصير الدعاء وصلة ومعونة
في اغوائه وتسويله (ط) قوله فلي بصيغة المجهول اي رؤي بمثل في الحج اي في الطريق فاطلق بصيغة المفعول

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا حَادَى دَارَ الْعَبَّاسِ انْقَلَتْ فَدَخَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ
فَالْتَزَمَهُ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَضَحِكَ وَقَالَ أَفَعَلَهَا وَلَمْ يَأْمُرْ فِيهِ بِشَيْءٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * عُمَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ النَّخَعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
يَقُولُ مَا كُنْتُ لِأَقِيمَ عَلَى أَحَدٍ حَدًّا فَيَمُوتُ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا صَاحِبَ الْخَمْرِ فَإِنَّهُ
لَوْ مَاتَ وَدَيْتُهُ وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْنَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدِّيَلِيِّ قَالَ إِنْ عُمَرُ اسْتَشَارَ فِي حَدِّ الْخَمْرِ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ أَرَى أَنَّ
تَجْلِدُهُ ثَمَانِينَ جَلْدَةً فَإِنَّهُ إِذَا شَرِبَ سَكِرَ وَإِذَا سَكِرَ هَذَى وَإِذَا هَذَى أَفْتَرَى فَجَلَدَ عُمَرُ
فِي حَدِّ الْخَمْرِ ثَمَانِينَ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب ما لا يدعى على المحدود ﴾

الفصل الأول * عَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ يُلْقَبُ حِمَارًا
كَانَ يُضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَلَدَهُ فِي الشَّرَابِ
فَأُتِيَ بِهِ يَوْمًا فَأَمَرَ بِهِ فَجُلِدَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ اللَّهُمَّ الْعَنَهُ مَا أَكْثَرَ مَا يُؤْتِي بِهِ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْعَنُوهُ فَوَ اللَّهِ مَا عَلِمْتُ إِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فَقَالَ أَضْرِبُوهُ
فَمِنَّا الْضَارِبُ بِيَدِهِ وَالضَارِبُ بِعِصَاهِهِ وَالضَارِبُ بِشَوْبِهِ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ قَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ أَخْزَاكَ
اللَّهُ قَالَ لَا تَقُولُوا هَكَذَا لَا تُعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

اي فاخذ واريد ان يذهب به فلما حادى اي قابل واعلمت اي تخلص فدخل على العباس فالتزمه اي الحاح الشارب
اليه وتمسك به او اعتقه متمسعا لديه قوله ولم يأمر فيه بشيء فل الخطابي هذا دليل على ان حد الجر احم
الحدود وان الخطر فيه ايسر منه في سائر العواشس ويحتمل ان يكون اما لم يعرض له بعد دخوله دار العباس
من اجل انه لم يكن ثبت عليه الحد باقرار منه او شهادة عدول وانما لقي في الطريق يعيل وطن به السكر فلم
يكشف عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركه على ذلك (ط) قوله لم يسه اي لم يقدر فيه حدا مصبوطا

﴿ باب ما لا يدعى على المحدود ﴾

قوله لا تلعنوه الحديث فيه انه لا يجوز لعن المذهب بخصوصه وان عبة الله ورسوله موجبتان لللعن من الله

الفصل التالي

عن * أبي هريرة قال جاء الأسلمي إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم
 فشهد على نفسه أنه أصاب امرأة حراماً أربع مرات كل ذلك يعرض عنه فأقبل في الخامسة
 فقال أنكثها قال نعم قال حتى غاب ذلك منك في ذلك منها قال نعم قال كما يغيب المروء في
 ألم كحلته والرشاء في البئر قال نعم قال هل تدري ما الزنا قال نعم أتيت منها حراماً ماياً في
 الرجل من أهله حلالاً قال فما تريد بهذا القول قال أريد أن تطهرني فأمر به فرجم
 فسمع نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين من أصحابه يقول أحدهما لصاحبه أنظر إلى
 هذا الذي ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب فسكت عنهما ثم
 سار ساعة حتى مر بجيفة حمار شائل برجله فقال أين فلان وفلان فقالا نحن ذان يارسول الله
 فقال أنزلا فكلأ من جيفة هذا الحمار فقالا يا نبي الله من يأكل من هذا قال فما نلتما
 من عرض أخيكما أنفاً أشد من أكل منه والذي نفسي بيده إنه الآن لفي أنهار الجنة
 يتغمس فيها رواه أبو داود * وعن * خزيم بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من أصاب ذنباً أقيم عليه حد ذلك الذنب فهو كفارته رواه في شرح السنة
 * وعن * علي بن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أصاب حداً فعجل عقوبته في الدنيا
 فالله أعذل من أن يشني على عبده العقوبة في الآخرة ومن أصاب حداً فستره الله عليه
 وعفا عنه فالله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه رواه الترمذي وابن ماجه وقال
 الترمذي هذا حديث غريب

والقربى مه فلا يجوز له لانه طرد من رحمته (ط) قوله انكثها بكسر الون اي احامتها قال نعم قال حتى
 غاب ذلك منك اشارة الى آلة الرجل وهي الذكر في ذلك منها اشارة الى فرج المرأة والمروء بكسر الميم الميل
 والرشاء بكسر الراء والمد الجبل قوله فلم تدعه اي لم تتركه حتى رجم ماض مجهول قوله حمار شائل اي رافع
 برجله من شدة الانتفاخ بالموت قوله لما نلتما بكسر اوله اي لما اصبتما ما الموصولة مع صلتها مبتدأ واشد خبره
 والعائد محذوف اي ما نلتما من عرض أخيكما اي من تناولوا آنفاً بالمد ويقصر اي قبيل هذه الساعة اشد اي
 اكثر قبحاً من اكل الحمار قوله انه الان لهي انهار الجنة يعمس فيها فيه دليل على حقيقة عذاب القبر ونعيمه
 قوله من اصاب حدا اي دنيا يوجب حدا فاقم المسبب مقام السبب ويجوز ان يراد بالحد الحرم من قوله تعالى
 تلك حدود الله فلا تعتدوها اي تلك محارمه ذكره الطبري فجعل بصيغة المجهول اي قدم وقوله ان يشني
 بتشديد الون اي يكرر

﴿باب التعزير﴾

الفصل الاول ﴿عن﴾ * أَبِي بَرْدَةَ بْنِ نَيَّارٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجْلَدُ فَوْقَ عَشْرِ جَلَدَاتٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿عن﴾ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَّقِ الْوَجْهَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ يَا يَهُودِي فَأَضْرِبْهُ عَشْرِينَ وَإِذَا قَالَ يَمُخْنَثُ فَأَضْرِبْهُ عَشْرِينَ وَمَنْ وَقَعَ عَلَى ذَاتِ مُحَرِّمٍ فَأَقْتُلُوهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَجَدْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ غَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَحْرِقُوا مَتَاعَهُ وَأَضْرِبْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

﴿باب التعزير﴾

قال الله عز وجل (اللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا والذان يأتياها منكم فآدوها فان تابا واصلحا فأعرضوا عنها ان الله كان توابا رحما) وقال تعالى (فأضربوهن فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) امر بضرب الزوجات تأديبا وتهذيبا، والتعزير تأديب دون الحد واصله من العزر بمعنى الرد والروع قوله لا يجلد فوق عشر جلدات قال الامام النووي رحمه الله تعالى قال اصحابنا هذا الحديث منسوخ واستدلوا بان الصحابة جاوزوا عشرة اسواط وقال اصحاب مالك انه كان ذلك مختصا بزمان النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف وقال جمهور اصحابنا لا يبلغ تعزير كل انسان ادنى الحدود كالشرب فلا يبلغ تعزير العبد عشرين ولا تعزير الحر اربعين وقال احمد بن حنبل واشهب المالكي وبعض اصحابنا لا يجوز الزيادة على عشرة وقال مالك واصحابه وابو يوسف ومحمد وابو ثور والطحاوي رحمهم الله تعالى لا ضبط لعدد الضربات بل ذلك الى رأي الامام فله ان يزيد على قدر الحدود انتهى وفي الهداية التعزير اكثره تسعة وثلاثون سوطا واقله ثلاث جلدات وقال ابو يوسف يبلغ التعزير خمسا وسبعين سوطا والاصل فيه قوله عليه الصلاة والسلام من بلغ حدا في غير حد فهو من المعتدين واذا تعذر تبليغه حدا فابو حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى نظرا الى ادنى الحد وهو حد العبد بالقذف فصرفاً وذلك اربعون فتقضا منه سوطا وابو يوسف رحمه الله تعالى اعتبر اقل الحد في الاحرار اذ الاصل هو الحرية ثم نقص منه سوطا في رواية عنه وهو قول زفر رحمه الله تعالى وهو القياس ثم قدر الادنى في الكتاب بثلاث جلدات لان مادونها لا يقع به الزجر وذكر مشايخنا رحمهم الله تعالى ان ادناه ما يراه الامام يقدر بقدر ما يعلم انه ينزجر لانه يختلف باختلاف الناس والله اعلم قوله يهودي فيه تورية وايهام لانه يحتمل ان يراد به الكفر او الدلة لان اليهود مثل في الدلة والصغار والحمل على الثاني ارجح للدرء في الحدود (ط) قوله فاحرقوا مَتَاعَهُ

باب بيان الخمر ووعيد شاربها

الفصل الاول * عن * أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب رواه مسلم * وعن * ابن عمر قال خطب عمر

قال التور بشقي رحمه الله تعالى احراق المتاع كان في اول الامر بالمدينة ثم نسخ قال الخطابي رحمه الله تعالى اما تأديبه عقوبة في نفسه على سوء فعله فلا اعلم من اهل العلم فيه خلافا واما عقوبته في ماله فقد اختلف العلماء فيه وقال الحسن البصري يحرق ماله الا ان يكون مصحفا او حيوانا وبه قال جماعة من العلماء الا انه لا يحرق ما قد غل لانه حق الغنائم يرد عليهم وقال الشافعي يعاقب الرجل في بدنه دون ماله (ط)

* باب بيان الخمر ووعيد شاربها *

قال العلقمي قال الدميري قال ابن المنذر اجتمعت الامة على ان خمر العنب اذا غلت وورمت بالزبد انها حرام وان الحد واجب في القليل منها والكثير وجمهور الامة على ان ما اسكر كثيره من غير خمر العنب انه يحرم كثيره وقليله والحد في ذلك واجب وقال ابو حنيفة وسفيان وابن ابي ليلى وابن سيرين وجماعة من فقهاء الكوفة ما اسكر كثيره من غير عصير العنب فحرام وما لا يسكر منه حلال قال ابن عطية وهذا القول لابي بكر وعمر والمصحابة على خلافه والله اعلم (كذا في السراج المنير شرح الجامع الصغير) وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهم وافشى ابرارهم قال الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون) اقول بين الله تعالى ان في الخمر مفسدين مفسدة في الناس فان شاربها يلاحى القوم ويعدو عليهم ومفسدة فيما يرجع الى تهذيب نفسه فان شاربها يفوص في حالة بهيمية ويزول عقله الذي به قوام الاحسان ولما كان قليل الخمر يدعو الى كثيره وجب عند سياسة الامة ان يدار التحريم على كونها مسكرة لا على وجود السكر في الحال ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم ان الخمر ما هي فقال كل مسكر خمر وكل مسكر حرام وقال الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب وتخصيصها بالذكر لما كان حال تلك البلاد يعني كان معظم خورم من هاتين الشجرتين لا انه لاخر الا منها وسئل عليه الصلاة والسلام عن المزر والبسح فقال كل مسكر حرام وقال صلى الله عليه وسلم ما اسكر كثيره فقليله حرام اقول هذه الاحاديث مستفيضة ولا ادري اي فرق بين العنب وغيره فان التحريم ما نزل الا للفاسد التي نص القرآن عليها وهي موجودة فيهما وفيما سواهما سواء قال صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر في الدنيا مات وهو يدمنها لم يتلم يشربها في الآخرة اقول وسبب ذلك ان الغاص في الحالة البهيمية المدبر عن الاحسان ليس له في لذات الجنان نصيب فجعل شرب الخمر وادماها وعدم التوبة منها مظنة لغفوص وادبر الحكم عليها وخص من لذات الجنان الخمر ليظهر تخالف اللذتين نادى الرأي وايضا ان النفس اذا انهمكت في اللذة البهيمية في ضمن فعل تمثل هذا الفعل عندها شيئا لتلك اللذة يتذكرها بتذكرها فلا يستحق ان تتمثل اللذة الاحسانية بصورتها وايضا فامر الجزاء على المناسبة فمن عصى بالاقدام على شيء وحزاه ان يؤلم بفقد مثل تلك اللذة عند طلبها واستشرافه عليها قال صلى الله عليه وسلم اذ على الله عهدا لمن شرب المسكر ان يسقيه من طينة الخبال

عَلَى مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ الْغَنَبِ وَالْتَمَرِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْعَسَلِ وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿ وَعَنْ ﴾ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ حِينَ حُرِّمَتْ وَمَا نَجِدُ خَمْرَ الْأَغْنَابِ إِلَّا قَلِيلًا وَعَامَّةُ خَمْرِنَا الْبُسْرُ وَالْتَمَرُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْيَتَعِ وَهُوَ نَبِيذُ الْعَسَلِ فَقَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ وَهُوَ يَدْمِنُهَا لَمْ يَتَبَّ لَمْ يَشْرَبْهَا فِي الْآخِرَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا قَدِمَ مِنَ الْيَمَنِ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُونَهُ بِأَرْضِهِمْ مِنَ الذَّرَّةِ يُقَالُ لَهُ الْغَزْرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْكِرٌ هُوَ قَالَ نَعَمْ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ إِنَّ عَلَى اللَّهِ عَهْدًا لِمَنْ يَشْرَبُ الدُّسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا طِينَةُ الْخَبَالِ قَالَ عَرَقُ أَهْلِ النَّارِ أَوْ عَصَاةُ أَهْلِ النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَالْبُسْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّبِيبِ وَالتَّمْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّهْوِ وَالرُّطَبِ وَقَالَ أَنْتَبِذُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حِدَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْخَمْرِ يَتَخَذُ خَلًّا فَقَالَ لَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ وَائِلِ الْحَضْرَمِيِّ أَنَّ طَارِقَ بْنَ سُوَيْدٍ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ

وطينة الخبال عصارة اهل النار اقول السر في ذلك ان القبيح والدم اقبح الاشياء السيالة عندما واحقرها واشدها نفرة بالنسبة للطبائع السليمة والحرشي عسبال دناسان يتشتمل قرونا بصفة القبيح في صورة طينة الخبال وذلك كما قالوا في المسكر والنكبر انها لما كانا ازرقين لان العرب يكرهون الزرقة وقد ذكرنا ان بعض الوقائع الخارجية بمنزلة المنام في ذلك وقال صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر لم يقبل الله له صلاة اربعين صباحا اقول السر في عدم قبول صلاته ان ظهور صفة البهمة وغلبتها على الملكية بالاقدام على المعصية اجترأ على الله تعالى وغوص نفسه في حالة رذيلة تنافي الاحسان وتصاده يكون سببا لعدم استحقاق ان تمتع الصلاة في نفسه بفع الاحسان وان تقاد نفسه للحالة الاحسانية والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله وهو يدمنها اي يساوم على شربها قوله من الذرة بضم الذال المعجمة وتخفيف الراء حب معروف واصله ذرو او ذري يقال له المزر بكسر فسكون قوله عصارة اهل النار اي مايسيل عنهم من الدم والصيد قوله عن خليط التمر والبسر في القاموس هو التمر قبل اوطابه والزهو البسر الملون قوله سئل عن الخمر يتخذ خلا فقال لا وبه قال مالك واحمد وقال ابو حنيفة

عَنِ الْخَمْرِ فَنَهَاهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَصْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَالْكُنْهُ دَالٌّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ لَمْ

يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ

أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا

فَإِنْ تَابَ لَمْ يَنْبَأِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَقَاهُ مِنْ نَهْرِ الْخَبَالِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه

وَالدَّارِمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو * وعن * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه * وعن * عَائِشَةَ

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَسْكَرَ مِنْهُ الْفَرْقُ فَمِلًّا الْكَفِّ مِنْهُ حَرَامٌ

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنَ الْحَنِظَةِ خَمْرًا وَمِنَ الشَّعِيرِ خَمْرًا وَمِنَ التَّمْرِ خَمْرًا وَمِنَ الزَّبِيبِ خَمْرًا

وَمِنَ الْعَسَلِ خَمْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

* وعن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ عِنْدَنَا خَمْرٌ لِيَتِيمٍ فَلَمَّا نَزَلَتِ الْمَائِدَةُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ وَقُلْتُ إِنَّهُ لِيَتِيمٌ فَقَالَ أَهْرِيقُوهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * أَنَسٍ

عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أَشْتَرَيْتُ خَمْرًا لِأَيَّتَامٍ فِي حِجْرِي فَقَالَ أَهْرِقِ الْخَمْرَ

وَالْأَوْزَاعِي وَاللَيْثُ يَطْهَرُ بِالتَّخْلِيلِ وَلَعَلَّ وَحْدَهُ الدَّهْيُ إِنْ الْقَوْمُ كَانَتْ نَفُوسُهُمُ الْعَتِ بِالْخَمْرِ فَهَامٌ كَيْلًا يَتَحَدُّوْا

التَّخْلِيلَ وَسَيْلَةً إِلَيْهَا قَوْلُهُ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ بِالتَّوْبَةِ وَقَوْلُهُ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا طَرَفٌ وَفِي نَسْجَةِ بِالْإِضَافَةِ وَلَعَلَّ وَجْهَ

التَّقْيِيدِ بِالْأَرْبَعِينَ لِقَاءِ أَثَرِ الشَّرَابِ فِي نَاطِقِهِ مَقْدَارُ هَذِهِ الْمُدَّةِ وَكَذَا قَالَ الْإِمَامُ الْعِرَاقِيُّ لَوْ تَرَكَ النَّاسُ كُلُّهُمْ أَكْلَ

الْحَرَامِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا لَأَخْلَلَ نِظَامَ الْعَالَمِ بِتَرْكِهِمْ أُمُورَ الدُّنْيَا كَمَا قِيلَ لَوْلَا الْحَقْمَى لَحَرِبَتِ الدُّنْيَا وَقَدْ رَوَى أَنَّ مِنْ

أَحَاصِئِ اللَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ظَهَرَتْ يَنَابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ وَوَرَدَ مِنْ حِفْظِ هَلِي أَمَقِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا بَشَّهَ

اللَّهُ فَقِيهَاً وَقَالَ تَعَالَى (وَادْعِدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) وَالْحَاصِلُ أَنَّ لِعَدَدِ الْأَرْبَعِينَ تَأْثِيرًا بَلِيغًا فِي صَرْفِهَا إِلَى

الطَّاعَةِ أَوْ الْمَعْصِيَةِ وَلِذَا قِيلَ مِنْ بَلَعِ الْأَرْبَعِينَ وَلَمْ يَغْلِبْ خَيْرُهُ شَرُّهُ فَلَمُوتُ خَيْرٌ لَهُ قَوْلُهُ مِنْ نَهْرِ الْجَبَالِ أَيُّ صَدِيدِ

أَهْلِ الْبَارِقِ قَوْلُهُ مَا أَسْكَرَ مِنْهُ الْفَرْقُ بِمَتْنِ الرَّاءِ وَسَكُونِهَا هُوَ مَكِيلُ الْمَدِينَةِ يَسْعُ ثَلَاثَةُ أَصْوَعٍ أَوْ يَسْعُ سِتَّةَ عَشَرَ وَطَلَاوُ الْمُرَادِ

بِالْفَرْقِ وَمِلًّا الْكَفِّ الْكَثِيرُ وَالْقَلِيلُ وَلَمْ يَسْجُدْ (لَمَات) قَوْلُهُ أَهْرِيقُوهُ لِأَنَّهُ مَالٌ غَيْرُ مَتَقَوْمٍ يَحْرُمُ الِاتِّفَاعُ بِهِ لِأَنَّ

الِاتِّفَاعَ بِالنَّحْسِ حَرَامٌ (لَمَات) قَوْلُهُ فِي حِجْرِي بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَيَكْسُرُ أَيُّ فِي كُنْفِي وَتَرْيَقِي قَوْلُهُ

وَأَكْسِرَ الدِّنَارَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَضَعْفُهُ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَيْتَامٍ وَرِثُوا خَرًّا قَالَ أَهْرِقْهَا قَالَ أَفَلَا أَجْعَلُهَا خَلًّا قَالَ لَا

الفصل الثالث * عن * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُقْتِرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * دَيْلَمِ الْجَمْعِيِّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا بِأَرْضٍ بَارِدَةٍ وَنُعَالِجُ فِيهَا عَمَلًا شَدِيدًا وَإِنَّا نَتَّخِذُ شَرَابًا مِنْ هَذَا الْقَمْحِ نَتَّقَوِي بِهِ عَلَى أَعْمَالِنَا وَعَلَى بَرْدِ بِلَادِنَا قَالَ هَلْ يُسْكِرُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَأَجْتَنِبُوهُ قُلْتُ إِنَّ النَّاسَ غَيْرُ تَارِكِيهِ قَالَ إِنْ لَمْ يَنْتَرِكُوهُ قَاتِلُوهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْكَوْبَةِ وَالْغُبُرَاءِ وَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعنه * عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَاقٌ وَلَا قَمَارٌ وَلَا مَنَانٌ وَلَا مُدْمِنٌ خَمْرٍ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا وَلَدَ زِينَةٍ بَدَلِ قَمَارٍ * وعن * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ بِعَشْنِي رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وَهَدًى لِلْعَالَمِينَ وَأَمْرِي فِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ بِمَحَقِّ الْمَعَازِفِ وَالذَّمَامِيرِ وَالْأَوْتَانِ وَالصُّلْبِ

وا كسر الدنان بكسر اوله جمع الدين وهو ظرفها وانما امر بكسره لنجاسته بتشربها وعدم امكان تطهيره او مبالغة للزجر عنها وما قاربها كما كان التغليظ في اول الامر حيث نهى عن الخنم ونحوه ثم نسخ وقوله افلا اجعلها خلا قال لا اما زجر كما سبق او نهى تنزيه وهو الاحق والله اعلم (ق) قوله عن كل مسكر مفتر بكسر التاء الخففة في النهاية المفتر هو الذي اذا شرب احمى الجسد وصار فيه فتور وهو ضعف وانكسار يقال افتر الرجل فهو مفتر اذا ضعفت جفوفه وانكسر طرفه فاما ان يكون افتره بمعنى افتره اي جملة افتره واما ان يكون افتر الشراب اذا فتر شارب به اقول لا يبعد ان يستدل على تحريم السج والشعثاء ونحوها بما يفتر ويزيل العقل لان العلة وهي ازالة العقل مطردة (ط) قوله القمح اي الحنطة قوله والكوبة بضم اوله في النهاية قيل هي النرد وقيل الطبل اي الصغير وقيل البربط والغبراء بالتصغير ضرب من الشراب يتخذ من الحشيش من الدرة والمضى انها مثل الحجر التي يتعارفها الناس لافضل بينهما في التحريم وقال لزيادة التعميم كل مسكر حرام (ق) قوله عاق تشديد القاف اي مخالف لاحد والديه ولا قمار بتشديد الميم اي ذو قمار ولا منان طى الفقراء في صدقته ولا مد من خمر اي مصر على شربها قوله ولا ولد زينة قال الطيبي فيه تغليظ وتشديد على ولد الزينة تعريضا بالزاني لئلا يورطه في السفاح فيكون سببا لشقاوة نسمة بريئة ومما يؤذن انه تغليظ وتشديد سلوك ولد زينة في قرن العاق والمنان والقمار ومدمن خمر ولا ارتياب انهم ليسوا من زمرة من لا يدخل الجنة ابدا وقيل ان الطفة اذا خبث خبث الناشيء منها فيجترى على المعصية فتؤديه الى الكفر الموجب للخلود والله اعلم (ط) قوله بمحق المعازف اي بمحو آلات

وَأَمْرُ الْجَاهِلِيَّةِ وَحَلَفَ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ بِعِزِّي لَا يَشْرَبُ عَبْدٌ مِنْ عِبِيدِي جُرْعَةً مِنْ خَمْرٍ إِلَّا سَقَيْتُهُ
 مِنَ الصَّدِيدِ مِثْلَهَا وَلَا يَتْرُكُهَا مِنْ مَخَافَتِي إِلَّا سَقَيْتُهُ مِنْ حِيَاضِ الْقُدْسِ رَوَاهُ أَحْمَدُ
 * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ قَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَنَّةَ
 مُدْمِنُ الْخَمْرِ وَالْعَاقُ وَالذَّبْيُ الَّذِي يَقْرَأُ فِي أَهْلِ الْخَبْثِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ
 * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ
 مُدْمِنُ الْخَمْرِ وَقَاطِعُ الرَّحِمِ وَمُصَدِّقُ الْبَاطِلِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُدْمِنُ الْخَمْرِ إِنْ مَاتَ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى كَعَابِدٍ وَثَنَ رَوَاهُ أَحْمَدُ
 وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ
 وَقَالَ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى
 أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا أَبَالِي شَرِبْتُ الْخَمْرَ أَوْ عِبَدْتُ هَذِهِ السَّارِيَّةَ دُونَ اللَّهِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

﴿ كِتَابُ الْإِمَارَةِ وَالْقَضَاءِ ﴾

اللمو وفي النهاية العزف للعب بالمعارف وهي الدخول وغيرها مما يضرب وقيل ان كل لعب عزف والمزامير
 جمع مزمارة وهي القصبة التي يزمربها والاولوان الاصنام والصلب بضمين جمع صليب (ط) قوله وامر الجاهلية
 كالنباحة والحمة للعصبية والعحر بالاحساب والطعن بالانساب وقولهم مطرما سوء كذا على مانص عليه في الاحاديث
 والله اعلم (ق) قوله وحلف ربي في افراز هذا النوع الحديث عن سائر ما تقدم من الجباث وحمله مصدرا
 بالحلف والقسم بعدما جعل مقدمة الكل بعنه عليه الصلاة والسلام وهدى ايدان بان اخبت الجباث وابلع
 ما يبعد عن رحمة الله تعالى ويقرب الى الضلال هي ام الجباث ثم انظر كم التفاوت بين من يسقيه ربه عز وجل
 من حياض القدس لشراب الطهور وبين من يسقى في درك جهنم صديد اهل النار (ط) قوله الذي يقر على
 اهله الحبث اي الذي يرى فيهم ما يسوءه ولا يعار عليهم ولا يضمن فيقر في اهله الحبث (ط) قوله كعابد وثن
 هو وعيد وكيد وزجر شديد ولعل تشبيهه بعابد الوثن حيث تبسع هواه وخالف امر الله وقد قرن الله سبحانه
 بين الخمر والصنم في قوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والارلام (ق) قوله ما ابالي الخ اي ما ابالي في
 تسويقي بين هذين الامرين وجعلها منجرتين في سلك واحد مبالغة وهو ابلغ مما مر في الحديث السابق
 من قوله لقي الله كعابد وثن لتصريح اداة التشبيه به وخلوه عنه ها ودون الله حال مؤكدة اي عبادتها
 متجاوزا عن الله تعالى (ط)

﴿ كِتَابُ الْإِمَارَةِ وَالْقَضَاءِ ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم) وقال تعالى (واذا
 حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعم اعظمكم به) وقال تعالى (ان الله يأمر بالعدل والاحسان)
 وقال تعالى (واذا قاتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى) وقال تعالى (ياداؤد انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصا الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني وإنما الإمام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به فإن أمر بتقوى الله وعدل فإن له بذلك أجراً وإن قال بغيره فإن عليه منه متفق عليه

* وعن * أمّ الحُصَيْنِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَمَرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجَدِّعٌ يَقُودُكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ اسْتَعْمَلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ

بن السلس بالحق ولا تتبع الهوى فضلك عن سبيل الله (وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين) وقال تعالى (تتعاونون للكذب تأكلون للسهو) وقال تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله تعالى فاولئك هم الظالمون) وقال تعالى (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون) قوله من يطع الأمير فقد أطاعني قال الخطابي كانت قريش ومن يليهم من العرب لا يعرفون الأمانة ولا يدينون لغير رؤسائهم فلما كان الإسلام وولي عليهم الأمراء انكرته نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة وإنما قال لهم صلى الله عليه وسلم هذا القول لتعليمهم ان طاعتهم مربوطة بطاعته وليطاعوا الأمراء الذين كان صلى الله عليه وسلم يوليهم فلا يستعصوا عليهم (ط) قوله وإنما الإمام جنة يقاتل من ورائه الظاهر انه ليس المراد به انه ينبغي ان يكون الأمير قدام القوم بل المراد انه كالسائر يمنع العدو من المسلمين وهو الذي يستظهر به في القتال ويقاتل بعونه كالترس في جميع الامور وفي جميع الحالات فانه الذي يحمي بيضة الاسلام ويتقيه الناس ويخافون سطوته وانما ذكر القتال لانه ام الامور واوكدّها في الاستظهار والاتباع ويحتمل ان يكون قوله ويتقى اشارة الى التعميم في جميع الامور ولا يخفى ما يقتل لما اشار اليه بقوله فان أمر بتقوى الله وعدل الخ (لمعات) قال ابن المنير معنى يقاتل من ورائه اي من امامه فاطلق الراء على الامام لانهم وان تقدموا في الصورة فهم اتباعه في الحقيقة والني صلى الله عليه وسلم تقدم غيره عليه بصورة الزمان لكن المتقدم عليه مأخوذ عهده ان يؤمن به وبنصره كاحاد امته ولذلك ينزل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام مأموماً فهم في الصورة امامه وفي الحقيقة خلفه وبهذا ينكشف لك معنى قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث نحن الآخرون السابقون ووجه المناسبة بين القريشيتين (كذا في ارشاد الساري) قوله وان قال بغيره اي حكم بغير ما ذكر من التقوى والعدل فان عليه وزراً ثقيلاً منه اي من صنيعه ذلك (ق) قوله ان امر صيغة المجبول من التأمر اي جعل اميراً عبد مجدع قال القاضي المجدع المقطوع الانف يقودكم يسوقكم بالامر والنهي على ما هو مقتضى كتاب الله وحكمه هذا وامثال ذلك حث على المداورة والمواقة والتحرز عما يشير العتق ويؤدي الى اختلاف الكلمة (ط) قوله وان استعمل عليكم عبد حبشي اي وان استعمله الامام الاعظم فان الائمة من قريش وقيل المراد به الامام الاعظم على سبيل الفرض والتقدير وهو مباغة في طاعته والنهي عن شقاقه وغالته وقال الخطابي قد يضرب المثل بما لا يناد يصح

كَانَ رَأْسُهُ زَيْبَةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةٍ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَالْمَنْشَطِ وَالْمَكْرَهِ وَعَلَى أَثَرَةٍ عَلَيْنَا وَعَلَى أَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ وَعَلَى أَنْ تَقُولَ بِالْحَقِّ أَيْنَمَا كُنَّا لَا نَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمَةً ، وَفِي رِوَايَةٍ وَعَلَى أَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنْ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يَفَارِقُ الْجَمَاعَةَ شَيْئًا فَيَمُوتَ إِلَّا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

في الوجود كان رأسه زيبية اي كالزيبية في صفه وسواده قال الطيبي صفة اخرى للعبد شبه رأسه بالزيبية اما لصفه واما لان شعر رأسه مقطط كالزيبية تحقيرا لشأنه قال الاشرف اي اسمعوا واطيعوا وان كان حقيرا (ق) قوله السمع والطاعة يعني سماع كلام الامام وطاعته واجب على كل مسلم - واه امره بما يوافق طبعه او لم يوافقه بشرط ان لا يات امره بمعصية فان امره بها فلا تجوز طاعته ولكن لا يجوز له معارضة الامام (ط) قوله بايعنا اي عاهدنا بالتزام السمع والطاعة في حالتي الشدة والرخاء وتارني الضراء والسراء وانا عبر عنه بـ ية المفاعلة للمبالغة والايذان بانه التزم لهم ايضا بالاجر والشفاعة يوم الحساب على القيام بما التزموا والمندشط والمكره مفعلان من النشاط والكراهة للمحل اي فيها فيه نشاطهم وكراهتهم او الزمان اي في زمان انشراح صدورهم وطيب قلوبهم وما يضاد ذلك قوله وعلى اثره في النهاية الاثرية بفتح الهمزة والثاء اسم من الايثار اي يستأثر عليكم فيفضل غيركم في اعطاء نصيبه من الشيء قال النووي رحمه الله تعالى الاثرية الاستثارة والاختصاص بامور الدنيا اي اسمعوا واطيعوا وان اختص الامراء بالدنيا عليكم ولم يوصلوكم حقكم مما عندكم (ط) قوله وعلى ان لا ننازع الامر اهله اي لا نطلب الامارة ولا ننزل الامير منا ولا نخاربه الا ان تروا كفرا بواحا بفتح الموحدة بعدها واو اي كفرا ظاهرا صريحا فيه اي في ظهور الكفر برهان اي دليل وبيان من كتاب او سنة (ق) قوله فيما استطعتم هذا من كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم ورافته بامته يلقيهم ان يقول احدم فيما استطعتم لئلا يدخل في عموم بيعته ما لا يطيقه (ط) قوله فانه ليس احد يفارق الجماعة اي جماعة الاسلام ويخرج عن طاعة الامام وقوله فيموت بالنصب على جواب النفي وفي نسخة بالرفع عطف على يفارق اي فيموت على ذلك من غير توبة وقوله مات ميتة جاهلية الميتة بالكسر الحالة التي يكون عليها الانسان من الموت والمعنى ان من خرج من طاعة

﴿ وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية ومن قاتل تحت راية عمية يغضب لعصية أو يدعو لعصية أو ينصر لعصية فقتل فقتله جاهلية ومن خرج على أمي يسفبه يضرب برها وفاجرها ولا يتحاشى من مؤمنها ولا يقي لذي عهد عهده فليس مني ولست منه رواه مسلم ﴾

﴿ وعن عوف بن مالك الأشجعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ويصلون عليكم ويصلون عليكم وشراؤ أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم قال قلنا يا رسول الله أفلا ننبذهم عند ذلك قال لا ما أقاموا فيكم الصلاة لا ما أقاموا فيكم الصلاة ألا من ولي عليه وال فرآه يأتي شيشا من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة رواه مسلم ﴾

﴿ وعن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون عليكم أمراء تعرفون وتكفرون فمن أنكر فقد برئ ومن كره فقد سلّم ولكن من رضي وتابع قالوا أفلا نقاتلهم قال لا مصلو لا ماصلو (أي من كره بقلبه وأنكر بقلبه) رواه مسلم ﴾

الامام وفارق جماعه الاسلام وشد عنهم وخالف اجماعهم ومات على ذلك فمات على هيئة كان يموت عليها اهل الجاهلية لانهم كانوا لا يرجعون الى طاعة امير ولا يتبعون هدى امام بل كانوا مستكفين عن ذلك مستبدين في الامور لا يجتمعون في شيء ولا ينفقون على رأي (ط) قوله تحت راية عمية قال النووي عمية بكسر العين وضمها وكسر الميم المشددة وتشديد الياء لغتان مشهورتان وهي الامر الاعمى لا يستبين وجهه كذا قاله احمد بن حنبل والجمهور وفي الغريين قال ابن اسحاق هذا في تخرج القوم وقتل بعضهم بعضا وكان اصله من التعمية وهي التلبس ومعناه يقاتل بغير بصيرة وعلم تعصبا كقتال اهل الجاهلية ولا يعرف الحق من المبطل وانما يغضب لعصية لا لنصرة الدين والعصية اعانة قومه على الظلم قوله وتصلون عليهم قال الاشرف الصلاة هنا بمعنى الدعاء اي تدعون لهم ويدعون لكم يدل عليه قسيمه تلعنونهم ويلعنونكم وقال المظهر اي يصلون عليكم اذا متم وتصلون عليهم اذا ماتوا عن الطوع والرغبة اقول ولعل هذا الوجه اولي اي تحبونهم ويحبونكم مادمت في قيد الحياة فاذا جاء الموت ترحم بعضهم على بعض وتذكر صاحبه بخير قوله افلا ننبذهم اي افلا نزلهم ولا نطرح عهدهم ولا نخاربههم قوله ما اقاموا فيكم الصلاة فيه اشعار بتعظيم امر الصلاة وان تركها موجب لنزع اليد عن الطاعة كالكفر على ما سبق في حديث عبادة بن الصامت في قوله الا ان تروا كفرا بواحا ولذلك كرهه (ط) قوله تعرفون وتكفرون صفتان لامراء والراجع فيها محذوف اي تعرفون بعض افعالهم وتكفرون بعضها يريدان افعالهم يكون بعضها حسنا وبعضها قبيحا فمن قدر ان ينكر عاينهم قبائح افعالهم وسماحة حالهم وانكر فقد برئ عن المداينة والنفاق ومن لم يقدر على ذلك ولكن انكر بقلبه وكره ذلك فقد سلم من مشاركتهم في الوزر ولكن من رضي بفعالهم

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إنكم سترون بعدي أثره وأموراً تنكرونها قالوا فما تأمرنا يا رسول الله قال أدوا إليهم حقهم وسلوا الله حَقَّكم متفق عليه ﴾ وعن وائل بن حجر قال سأل سلمة بن يزيد الجعفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أرأيت إن قامت علينا أمراء يسألونا حقهم ويمنعونا حقنا فما تأمرنا قال أسمعوا وأطيعوا فإنما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم رواه مسلم ﴿ وعن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية رواه مسلم ﴾ وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وإنه لانيبي بعدي وسيكون خلفاء فيكثرون قالوا فما تأمرنا قال فوا بيعة الأول فالأول أعطوهم حقهم فإن الله سألهم عما أسرفوا ثم متفق عليه ﴿ وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بويع إخلفتين فاقتلوا الآخر منهما رواه مسلم ﴾ وعن عرفة قال سمعت رسول الله

بالقلب وتابعهم في العمل فهو الذي شاركهم في العصيان واندرج معهم تحت اسم الطغيان وانما مسح عن مقاتلتهم ماداموا يقيمون الصلاة التي هي عماد الدين وعنوان الاسلام والفارق بين الكفر والايان حذرا من تهيج العتن واختلاف الكلمة (ط) قوله فانما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم قدم الجار والمجور على عامله للاختصاص اي ليس على الامراء الا ما حمله الله وكلمه عليهم من العدل والتسوية فادا لم يقيموا بذلك فعليهم الوزر والوبال واما انتم فعليكم ما كلمتم به من السمع والطاعة فما قنم بما عليكم فانه يتفضل عليكم ويشبكم به قال الطيبي رحمه الله تعالى وكان الحديث مقتبس من قوله تعالى قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين (ق) قوله من خلع يدا من طاعة اي طاعة كانت قليلة او كثيرة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له اي آثما ولا عذر له يريد من نقض العهد وخلع نفسه من بيعة الامام لقي الله تعالى آثما ولا عذر له (ق) قوله تسوسهم اي يتولى امورهم كما تفعل الامراء والولاة بالرعية والسياسة القيام على الشيء بما يصلحه وقوله فما تأمرنا جواب شرط محذوف اي ادا كثر بعدك الخلفاء فوقع التشاجر والتنازع بينهم فما تأمرنا فعمل قال فو امر من وفي يعنى اي اوفو (ق ط) قوله فاقتلوا الآخر منهما وقيل اراد بالقتل المقاتلة لانها تؤدي اليه من حيث انه غايتها وقيل اراد بابطال بيعته وتوهين امره ومرجع هذا الوجه ايضا الى الاول فان توهين امره انما يكون بالقتال معه كقوله تعالى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله تعالى كذا قالوا واقول ما المانع عن حمله على القتل حقيقة فانه باغ والقتال انما يكون لقصد القتل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ سَيَكُونُ هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَفَرِّقَ أَمْرَ هَذِهِ
الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ فَأَضْرِبُوهُ بِالسَّيْفِ كَأَنَّا مَنْ كَانَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَنَاكُمْ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ
عَصَاكُمْ أَوْ يَفَرِّقَ جَمَاعَتَكُمْ فَاقْتُلُوهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَابَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفْقَةً يَدِهِ وَثَمَرَةً قَلْبِهِ فَلْيَطِئْهُ إِنْ
اسْتَطَاعَ فَإِنْ جَاءَ آخَرُ يُزَازِعُهُ فَضْرِبُوا عُنُقَ الْآخِرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا
عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكُنْتَ إِلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أَغْنَتْ عَلَيْهَا مُتَقَقُّ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكُمْ سَتَخْرُصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ وَسَتَكُونُ نَدَامَةً
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَعِمُّ الْمَرْضِعَةُ وَيَنْسَتُ الْفَطِيمَةُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْتَعْمِلُنِي قَالَ فَضْرِبَ يَدَهُ عَلَى مَنْكَبِي ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنَّكَ ضَعِيفٌ وَإِنَّهَا
أَمَانَةٌ وَإِنَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ خَزْيٌ وَنَدَامَةٌ إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا وَأَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا ، وَفِي
رِوَايَةٍ قَالَ لَهُ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحِبُّ لِنَفْسِي لَا تَأْمُرَنَّ عَلَى آتَيْنِ

(لمعات) قوله انه سيكون هنات وهنات فسرته في النهاية بقوله اي شرور وفسادات يقال في فلان هنات اي
خصال شر جمع هت مؤنث هن . هو كناية عما لا يصرح به للشناعة وهن المرأة فرجها وقوله كنا من كان
قال الطيبي هو حان فيه معنى الشرط اي اذفوا من خرج على الامام بالسيف وان كان اشرف وثرونه احق
وافضل (لمعات) قوله يشق عصاكم شق العصا كناية عن مفارقة الجماعة جعل اجتماع الناس على امر واحد بمنزلة
العصا وازالته بمنزلة شقها (لمعات) قوله صفعه يده في النهاية الصفة المرة من التفصيق ناليد لان المتبايعين يضع
احدها يده في يد الآخر عند يمينه ويضعه كما يفعل المتبايعان وثمره قلبه اي اخلاصه او خالص عهده او ماله فاذا
اجتمع الظاهر والباطن مع صاحبه فوجب ان يقاتل مع من يازعه (ط ق) قوله وكنت اليها اي فوضت الي
الامارة ولا شك انها امر شاق لا يقوم بها احد بنفسه من غير معاونة من الله الا اوقع نفسه في ورطة خسر
فيها ديناه وعقباه واذا كان كذلك فلا يسألها الليب الحارم (ط) قوله وعم المرضعة الخ المخصوص بالمدح
والتم محذوف فيها وهو الامارة قال المظهر لفظ نعم وبش اذا كان فاعلها مؤشاجاز الحاق التانيث وحاز تركها فلم
يلحقها ههنا في نعم والحقا في بشت عملا بالافين قال القاضي شبه الولاية بالمرضة وانقطاعها بالموت او العزل
بالعاطمة اي نعمت المرضعة الولاية فانها تدر عليك المنافع والذات العاجلة وبشت الفاطمة فانها تقطع عنك
تلك الذائد والمنافع وتبقى عليك الحسرة والندامة فلا ينبغي للعاقل ان يلم بلذات يتبعها حسرات وفيه اشارة

وَلَا تَوَلَّيْنِ مَالَ يَتِيمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَرَجُلَانِ مِنْ بَنِي عَمِّي فَقَالَ أَحَدُهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَرْنَا عَلَى بَعْضِ مَاوَلَاكَ اللَّهُ وَقَالَ الْآخَرُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّا وَاللَّهِ لَا نُؤْتِي عَلَى هَذَا الْعَمَلِ أَحَدًا سَأَلَهُ وَلَا أَحَدًا حَرَصَ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَا نَسْتَعْمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهُمْ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الْأَمْرِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا كَلُّكُمْ رَاعٍ وَكَلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَأَلَا مِمَّا أَلِذِي عَلَى النَّاسِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدِهِ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ وَعَبْدُ الرَّجُلِ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ أَلَا فَكَلُّكُمْ رَاعٍ وَكَلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وَعَنْ * مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَأْمِنٌ وَالْإِثْمُ يَلِي رَعِيَّةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَمُوتُ وَهُوَ غَاشٌّ لَهُمْ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَأْمِنٌ عَبْدٌ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَعِيَّةً فَلَمْ يَحْطَ بِنَصِيحَةٍ إِلَّا لَمْ يَجِدْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِدِ بْنِ

لطيفة الى ان حلاوة الامارة ومرارة الولاية المشبهتين بالرضاع والعظام انما هو بالنسبة الى اطفال الطريقة دون الرحال الواصلين الى مرتبة الحقيقة (ق) قوله حتى يقع فيه ذكر فيه وجهان احدهما ان يكون غاية تجدون اي تجدون خير الناس اشد كراهية حتى اذا وقع فيه لا يكون خيرا وثانيهما ان يكون غاية اشد اي يكرهه حتى اذا وقع فيه لم يكن اشد كراهية بل حينئذ يعيه الله تعالى عليه يعني لانه اعطيا من غير مسألة فلا يكرهه والاول اوجه لقوله يقع فيه لان المتبادر منه الوقوع في البلية وما يكره (لمعات) قوله الا كلكم راع في شرح السنة معنى الراعي هنا الحافظ الموثق على ما يليه ، امرم اليه صلى الله عليه وسلم بالصيحة فيما يلوونهم وحذرهم الخيانة فيه باخباره انهم مسؤولون عنه فالرعاية حفظ الشيء وحسن التعمد فقد استوى هؤلاء في الاسم ولكن ما نيزم مختلفة (ط) قوله وهو غاش لهم بتشديد الشين اي خائن لهم او ظالم بهم لا يعطي حقوقهم وياخذ منهم ما لا يجب عليهم وفي قوله فيموت وهو غاش دليل على ان التوبة قبل حالة الموت باقية (ق) قوله ما من عبد يسترعيه الله رعية اي يطالبه ان يكون راعي جماعة واميرا عليهم فلم يحطها بضم الحاء اي فلم يراعها بنصيحة وهي ارادة الخير للنصح له في النهاية يقال حاطه يحوطه حوطا وحياطة اذا حفظه وصانه وذبحه وتوفر على مصالحه

عَمْرُو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ شَرَّ الرِّعَاءِ الْخَطْمَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي
 شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشْتَقُّ عَلَيْهِ وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ رَوَاهُ
 مُسْلِمٌ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنَّ الْمَقْسُطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ وَكِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينُ الَّذِينَ يَعْدِلُونَ
 فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَا وَلَوْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا أَسْتَخْلِفَ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بَطَانَتَانِ بَطَانَةٌ
 تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتَحْضُهُ عَلَيْهِ وَتَحْضُهُ عَنْهُ وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ
 اللَّهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ قَبَسٌ مِنْ نَبِيِّ سَعْدٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(ق) قوله ان شر الرعاء الخطمه صم وفتح مبالغة الخطم وهو الكسر وهو من يظلم الرعية ولا
 يرحمهم وقيل هو الاكول الحريص الذي يأكل ما يرى ويقضمه منه الخطمة للار الموقدة (ق ط) قوله
 ان المقسطين اي العادلين ضد القاسطين اي الجائرين قال تعالى (ان الله يحب المقسطين) وقال تعالى (واما
 القاسطون فكانوا لجنهم خطبا) قال التور شقي رحمه الله تعالى القسط بالكسر العدل والاصل فيه النصيب تقول
 منه قسط الرجل اذا جار وهو ان يأخذ قسط غيره واقسط اذا عدل وهو ان يعطي نصيب غيره ويحتمل ان
 الالف ادخل فيه لسلب المعنى كما ادخل في كثير من الافعال عند الله على منابر من نور قال القاضي عياض يحتمل
 ان يكونوا على منابر حقيقة على طاهر الحديث وان يكون كناية عن المنازل الرفيعة قال الشيخ ويمكن ان
 يجمع بينهما لان من كان على منابر فهو على اعلى مرتبة ويؤيده قوله عن يمين الرحمن قال التور شقي رحمه الله
 تعالى المراد منه كرامتهم على الله وقرب علمهم وعلو منزلتهم وذلك ان من شائن من عظام قدره في الناس ان
 يبوأ عن يمين الملك ثم انه نزهه سبحانه عما سبق الى فهم من لم يقدر الله حق قدره من مقابلة اليمين باليسار
 وكشف عن حقيقة المراد بقوله وكلتا يديه يمين قال الخطابي ليس فيما يضاف الى الله تعالى من صفة اليدين شمال
 لان الشمال على القص والضعف وقوله وكلتا يديه يمين هي صفة جاء بها التوقيف فحن نطقها على ما جاءت ولا
 نكيفها وننتهي الى حيث انتهى بنا الكتاب والاخبار الصحيحة وهو مذهب اهل السنة والجماعة الذين يعدلون
 في حكمهم واهليهم اي ما يجب لاهليهم من الحقوق عليهم وما ولوا بفتح الواو وضم اللام الخففة اي وما كانت لهم
 عليهم ولاية من النظر الى اليتيم او وقف او حسبة ونحو ذلك (ق) قوله بطانتان في النهاية بطانة الرجل صاحب
 سره وداخله امره الذي يشاوره في احواله اه قال تعالى (لاتتخذوا بطانة من دونكم لايائولونكم خبالا) قال الاشرف
 المراد باحدهما الملك وبالثاني الشيطان ويؤيده قوله والمعصوم من عصمه الله فانه بمنزلة قوله عليه الصلاة والسلام
 ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا واياك يا رسول الله قال واياي الا
 ان الله تعالى اعانني عليه فاسلم فلا يا مرني الا بخير (ط) وقال المحدث الدهلوي قدس الله سره قوله المعصوم من

بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشَّرْطِ مِنَ الْأَمِيرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرَةَ قَالَ لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ فَارِسٍ قَدْ مَلَكَوْا عَلَيْهِمْ بِنْتُ كِسْرَى قَالَ لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ أُمْرَأَةٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عَنْ * الْحَارِثِ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرُكُمْ بِخَمْسٍ بِالْجَمَاعَةِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ قِيدَ شِبْرٍ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ إِلَّا أَنْ يُرَاجَعَ وَمَنْ دَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ مِنْ جُنَى جَهَنَّمَ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْتِرْمِذِيُّ * وَعَنْ * زِيَادِ بْنِ كُسَيْبٍ الْعَدَوِيِّ قَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي بَكْرَةَ تَحْتَ مَنْبَرِ ابْنِ عَامِرٍ وَهُوَ يَخْطُبُ وَعَلَيْهِ ثِيَابُ رَفَاقٍ فَقَالَ أَبُو بِلَالٍ انْظُرُوا إِلَى أَمِيرِنَا يَلْبَسُ ثِيَابَ الْفُسَّاقِ فَقَالَ أَبُو بَكْرَةَ أَسْكَنْتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهَانَ سُلْطَانَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَهَانَهُ اللَّهُ رَوَاهُ الْتِرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * الثَّوَالِيسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ لِلْخُلُوقِ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمِيرٍ عَشْرَةَ

عصمه الله إشارة إلى حال الأنبياء ممن حفظه الله من شر الشيطان الممار اليهم بقوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان (لمعات) قوله بمنزلة صاحب الشرط بضم ففتح من الأمير قال التوربشقي رحمه الله تعالى هو جمع شرطي وهو الذي يتقدم بين يدي الأمير وهو الحاكم على الشرط للامور السياسية سمووا بذلك لانهم جعلوا لانفسهم علامة يعرفون بها (ق) قوله ولوا امرهم امرأة في شرح السنة لاتصلح المرأة ان تكون اماما ولا قاضيا لان الامام والقاضي محتاجان الى الخروج للقيام بامر المسلمين والمرأة عورة لاتصلح لذلك ولان المرأة ناقصة والقضاء من كمال الولايات فلا يصلح لها الا الكمال من الرجال (ط) قوله قيد شبر بكسر القاف وسكون التحتية اي قدره فقد خلع ربة الاسلام اي نقض عهده وذمته قوله من دعا بدعوى الجاهلية الظاهران المراد بدعوى الجاهلية عاداتها وطرقها على الاطلاق وقيل بمعنى الدعاء والنداء قالوا كان الرجل منهم اذا غلب عليه الخصام نادى باعلى صوته يا آل فلان فيسعون الى نصرته ظالما كان او مظلوما وجنا بضم الجيم وكسرها مقصورا جمع جنوة بالضم وقد تكسر وفتح وهو الشيء المجموع وهو من جثا جثا على ركبتيه وقرى بها قوله تعالى (ونذر الظالمين فيها جثا) قوله ثياب الفساق قيل كان عليه من الثياب المحرمة كالحرير والديباغ وهذا بيدي ذلك الزمان

إِلَّا يُؤْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْلُولًا حَتَّى يَفُكَّ عَنْهُ الْعَدْلُ أَوْ يُوقِعَهُ الْجَوْرُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ
 * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِلْأَمْرَاءِ وَيْلٌ لِلْعُرَفَاءِ وَيْلٌ لِلْأُمَنَاءِ
 لِيَتَمَنَّيَنَّ أَقْوَامٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ نَوَاصِيَهُمْ مُعَلَّقَةٌ بِالْأَثَرِيَّاءِ يَتَجَلَّجَلُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
 وَأَنَّهُمْ لَمْ يَلَوْا عَمَلًا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَفِي رِوَايَتِهِ أَنْ ذَوَائِبَهُمْ كَانَتْ مُعَلَّقَةً
 بِالْأَثَرِيَّاءِ يَتَذَبذَبُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَكُونُوا عَمِلُوا عَلَى شَيْءٍ * وعن * غَالِبِ الْقَطَّانِ
 عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعُرَافَةَ حَقٌّ وَلَا
 بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ عُرَفَاءَ وَلَكِنَّ الْعُرَفَاءَ فِي النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ
 قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُعِيدُكَ بِاللَّهِ مِنْ إِمَارَةِ السُّفَهَاءِ قَالَ وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
 أَمْرَاءُ سَيَكُونُونَ مِنْ بَعْدِي مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِمْ فَصَدَّقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَلْيَسُوا
 مِنِّي وَأَسْتَ مِنْهُمْ وَلَنْ يَرُدُّوا عَلَيَّ الْحَوْضَ وَمَنْ لَمْ يَدْخُلْ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُصَدِّقْهُمْ بِكَذِبِهِمْ
 وَلَمْ يُعَنْهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَأُولَئِكَ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ وَأُولَئِكَ يَرُدُّونَ عَلَيَّ الْحَوْضَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
 * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَاً

والظاهر أنها كانت من الثياب الرقيقة الداعمة لكن لما كان لبس الثياب الرقيقة من دأب المتنعمين الفاسقين نسبة
 إلى الفسق وهو الظاهر من قوله يلبس لباس المساكين (ع ط) قوله ويلى للعرفاء جمع عريف وهو القيم بامر
 القبيلة أو الجماعة من الناس يلي أمورهم ويعرف أحوالهم ويتعرف الأمير أحوالهم منه وقوله ويلى للأسماء جمع
 أمين وهو من حمل قبا على اليتامى ويحفظهم ويحفظ أموالهم وكذا من جعل أمينا على خزانة مال أو على الصدقات
 وقوله ليتمنن والمعنى يتمنن ون يوم القيامة حين يرون النذل والبهوان والعذاب ويقولون يا ليت لم يحصل لهم في
 الدنيا تلك العزة والرياسة والترفع على الناس بل كانوا أذلاء ورؤسهم معلقة في أعلى السماء يتجلىلون أي
 يتحركون ينظر إليهم الناس ويشهدون بذلهم وهوانهم بدل تلك الرياسة والعزة والرفعة والتعليق بالنواصي
 مثل للبهوان والمذلة كذا في اللغات قوله يتجلىلون أي يتحركون وانهم لم يلبسوا بضم اللام الخفيفة أي لم يصيروا
 والذين يتذبذبون أي يترددون ولم يكونوا عملاوا تشديد الميم على صيغة المجهول أي أعطوا عملاوا بالتخفيف على صيغة
 المعلوم قوله إن العرافة بكسر العين حق أي أمر ينفذ إن يكون ثابتا لما دعت إليه الحاجة قال التور بشي قوله حق وقع هنا
 موقع المصلحة والامر الذي تدعو إليه الضرورة في ترتيب البعوث والاجناد وما يلزم به شتمهم من الأرزاق والمعطيات
 والاحاطة بعدمهم لاستخراج السهان ونحو هذا وقوله ولكن العرفاء في النار وهم الذين لم يعدلوا في الحكم ورد
 هذا القول مورد التحذير من التبعات التي تنضمها والآفات التي لا تؤمن فيها والفتن التي تتوقع منها (ط)
 قوله جفا قال القاضي جفا الرجل إذا غلظ قلبه وقسى ولم يرق لبر وصلة رحم وهو الغالب على سكان البوادي

وَمَنْ اتَّبَعَ الصِّدْقَ غَفَلَ وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ أَفْتَنَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ
أَبِي دَاوُدَ مَنْ لَزِمَ السُّلْطَانَ أَفْتَنَ وَمَا أَزْدَادَ عَبْدٌ مِنَ السُّلْطَانِ دُنُوًّا إِلَّا أَزْدَادَ مِنَ اللَّهِ بَعْدًا
* وَعَنْ * الْمُقَدِّمِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ عَلَى
مَنْكَبَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَفْلَحْتَ يَا قُدَيْمُ إِنْ مِتُّ وَلَمْ تَكُنْ أَمِيرًا وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ
الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكْسٍ يَعْنِي الَّذِي يُعْشِرُ النَّاسَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ
* وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَى اللَّهِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَقْرَبَهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامٌ عَادِلٌ وَإِنْ أَبْغَضَ النَّاسُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَأَشَدَّهُمْ عَذَابًا ، وَفِي رِوَايَةٍ وَأَبْعَدَهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامٌ جَائِرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْجِهَادِ
مَنْ قَالَ كَلِمَةً حَقًّا عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالنَّسَائِيُّ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ
اللَّهُ بِالْأَمِيرِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرَ صَدَقٍ إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ وَإِذَا أَرَادَ

ليعدهم عن أهل العلم وقلة اختلاطهم بالناس فصارت طباعهم كطبائع الوحوش واصل التركيب للبو عن الشيء
والغفلة للتابع لا يصيد أما حرصه على الله أو لتشبهه بالسباع وانجذابه عن الرحمة والرق وافتتان المتقرب إلى
السلطان فما ليس يخفى على أحد فانه ان واقفه فيما يأتيه ويذره فقد خاطر على دينه وان خالعه فقد خاطر على
روحه قال المظهر يعني من التزم البادية ولم يحضر صلاة الجمعة ولا الجماعة ولا مجلس العلماء فقد ظلم على نفسه ومن
اعتاد الاصطياد للهو والطرب يكون غافلاً لأن اللهو والطرب عدت من القلب الميت ومن اصطاد للقوت جاز
لان بعض الصحابة رضي الله عنهم كانوا يصطادون ومن دخل على السلطان وداهته وقع في الفتنة واما من لم
يداهن ونصحوا وامره بالمعروف ونهاه عن المنكر فكان دخوله عليه افضل الجهاد (ط) قوله صاحب مكس بفتح
اوله في النهاية المكس الضريبة التي يأخذها المالك من التجار اذا مروا مكس باسم العشر واما الساعي الذي يأخذ
الصدقة ومن يأخذ من أهل الذمة العشر الذي صولحوا عليه فهو محتسب ما لم يتعد فيما ثم بالتعدي والظلم (ط)
قوله افضل الجهاد من قال كلمة حق عند سلطان جائر قال الخطابي انما صار ذلك افضل الجهاد لان من
جاهد العدو كان مترددا بين الرجاء والخوف لا يدري هل يظلب أو يفلب وصاحب السلطان مقهور في يده
فهو اذا قال الحق وامره بالمعروف فقد تعرض للتلغ فصار ذلك افضل انواع الجهاد لغلبة الخوف وقال المظهر
انما كان افضل لان ظلم السلطان يسري الى جميع من تحت سياسته وهو جم غفير فاداهما عن الظلم فقد اوصل
النفع الى خلق كثير بخلاف قتل كافر (ط) قوله وزير صدق في النهاية الوزير الذي يوازر الامير فيحمل عنه

بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ جَعَلَ لَهُ وَزِيرَ سَوْءٍ إِنْ نَسِيَ لَمْ يَذْكُرْهُ وَإِنْ ذَكَرَ لَمْ يُعْنَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ الْأَمِيرَ إِذَا ابْتَغَى
الرَّيْبَةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّكَ إِذَا اتَّبَعْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدْتَهُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ
* وَعَنْ * أَبِي إِدْرِيسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتُمْ وَأُمَّةٌ مِنْ بَعْدِي
يَسْتَأْثِرُونَ بِهَذَا الْفَنِيِّ قُلْتُ أَمَّا وَالَّذِي بَعَثَكَ يَا لِحَقِّ أَضْعُ سِتْفِي عَلَى عَاتِقِي ثُمَّ أَضْرِبْ بِهِ حَتَّى
أَلْقَاكَ قَالَ أَوْ لَا أَدُلُّكَ عَلَى خَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ تَصْبِرُ حَتَّى تَلْقَانِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * عَائِشَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْدَرُونَ
مَنْ أَسَابَقُونَ إِلَى ظُلِّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ الَّذِينَ إِذَا
أَعْطُوا الْحَقَّ قَبِلُوهُ وَإِذَا سُلُّوا بِذُلُّوهُ وَحَكَمُوا لِلنَّاسِ كَحُكْمِهِمْ لَا أَنْفُسِهِمْ * وَعَنْ * جَابِرِ

ما حل من الانتقال يعني انه مأخوذ من الوزر وهو الحمل والثقل ومنه قوله تعالى (حتى تضع الحرب اوزارها)
لكن اكثر ما يطلق في الحديث على الذنب والاثم ومنه قوله تعالى (وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم)
فيمكن ان الوزر سمي وزرا لانه يتحمل وزر الامير في امور كثيرة قال الطبري قوله وزير صدق اصله وزير
صادق ثم وزير صدق على الوصف به ذهابا الى انه نفس الصدق وعجم عنه ثم اضيف اليه لمزيد الاختصاص ولم
يرد بالصدق الاختصاص بالقول فقط بل بالافعال والاقوال (ق) قوله اذا ابتغى الريبة بكسر اوله اي التهمة
في الناس فان طالب عيوبهم وتجسس دوابهم واتهمهم في تفحص احوالهم اسدعهم اي اسد عليهم امور معاشهم
ونظام معادهم لان الانسان قلما يخلو عن دم فلو ادبهم لكل قول وفعل بهم لثق الحال عليهم بل ينبغي له ما
ما امكن ان يستر عليهم الا ترى ما تقدم في الحدود من تلقين المعترف بالذنب للرد الخد عنه وقد قال صلى الله
عليه وسلم من ستر اخاه المسلم ستره الله يوم القيامة رواه احمد وقوله انك اذا اتبعت عورات الناس اي تتبعت
عيوبهم الخفية (ق) قوله كيف انتم قال الطبري كيف سؤل عن الحال وعامله محذوف اي كيف تصنعون
فلما حذف الفعل ابرز الفاعل كقوله تعالى (لو انتم تعلمون) والحال المسؤول عنه انصرون ام تقاتلون
وقوله وائمة من بعدي بالنصب مفعول معه وفي بعض النسخ الرفع وقوله يستأثرون جملة حالية والمعنى كيف حالكم
والحال ان امراءكم ينفردون بهذا الفمء ويختارونه ولا يعطون المستحقين وقوله اضع ستي على عاتقي ثم اضرب به
اي احاربهم حتى القاك اي اموت واصل اليك بالشهادة قوله الذين اذا اعطوا الحق بصيغة المجهول اي اذا اعطى
لهم حقهم او قيل لهم كلمة الحق قبلوه واذا سلوه بذلوه اي اذا طلبهم احد حقهم بذلوه بالاعطاء على وجه الايفاء
او اذا ستلوا عن كلمة الحق اجابوه ولم يكتموا وحكموا للناس كحكمهم لانفسهم كما قال تعالى (يا ايها الذين

أَبْنَسَمَرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثَةٌ أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَسْتِسْقَاءَ
بِالْأَنْوَاءِ وَحَيْفُ السُّلْطَانِ وَتَكْذِيبُ الْإِقْدَرِ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةُ أَيَّامٍ أَعْقِلُ يَا أَبَا ذَرٍّ مَا يَقَالُ لَكَ بَعْدَ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ السَّابِعُ قَالَ
أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فِي مِرْ أَمْرِكَ وَعَلَايَتِهِ وَإِذَا أَسَات فَأَحْسِنَ وَلَا تَسْأَلَنَّ أَحَدًا شَيْئًا وَإِنْ
سَقَطَ سَوْطُكَ وَلَا تَقْبِضْ أَمَانَةً وَلَا تَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ
قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ بَلَى أَمْرَ عَشْرَةٍ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ إِلَّا أَنَّى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَغْلُولًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ فَكُهُ بِرُّهُ أَوْ أَوْبَقُهُ إِثْمُهُ أَوَّلُهَا مَلَامَةٌ وَأَوْسَطُهَا نَذَامَةٌ وَآخِرُهَا خِزْيٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين (الآيات (ق) قوله الاستسقاء
بالأنواء أي طاب المطر بمازل القمر في السماء جمع نوء وهو منزل القمر والقمر ثمان وعشرون منزلاً ينزل
القمر كل ليلة في واحد منها وكان العرب ينسبون المطر إليها يقولون مطرنا بنوء كذا فنحو عن ذلك وأمرنا
أن يقولوا مطرنا بفضل الله ورحمته وحيث السلطان أي حوزة وظلمه قوله قال لي رسول الله ﷺ ستة أيام
مظرف القول واعقل مقول القول أي تفكر وتأمل وهذا تنبيه منه صلى الله عليه وسلم لأبي ذر على أن ما
يقوله بعد مضي الستة يجب تلقيه بالقبول والقيام بحقه وفي الحواشي ستة أيام مظرف اعقل والاول اظهر (لمعات)
قوله أوصيك بتقوى الله ولعمري أن هذه الكلمة لو أدي حقها لكفى بها ولذا قال تعالى (ولقد وصينا الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم وأياكم أن اتقوا الله) وعنه عليه الصلاة والسلام أني أعلم آية لو أخذ الناس بها
لسكرتهم (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويؤتاه من حيث لا يحتسب) فإذا رآه يقرأها ويعيدها وجاء في حديث
أوصيك بتقوى الله فإنه رأس الأمر كله قال الطيبي ومنه قوله تعالى (اتقوا الله حق تقاته) أي تنزه عما يشغل
سرك عن الحق وتوجه بشارك إليه بتبشيراً وهذا هو التقوى الحقيقية التي لا غاية لها وقوله إذا أسأت فأحسن
إشارة إلى أن الإنسان محمول على الشهوات ومقتضى البهيمية والسبعية والملكية فإذا ثارت عن تلك الرذائل
رذيلة يطعمها بمقتضى الملكية كما قال صلى الله عليه وسلم اتبع الحسنة السيئة تمحها وهو يحمل معنيين أحدهما
أنه إذا فعل معصية يمحدها توبة أو طاعة وإذا أساء إلى شخص أحسن إليه ومنه قوله تعالى (ولا تستوي
الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن) الآية ولا تسألن أحدا شيئاً فيه انتفاء درجة التوكل عليه وتفويض
الأمور إليه وقوله ولا تقبض أمانة فيه دلالة على ثقل محملها وصعوبة أدائها ولذلك مثل الله تعالى ماله من
التكليفات على المخلوقات بقوله (أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن
منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً) قوله إلا أناء الله عز وجل أي جاءه أمره أو ملائكته حال كونه
مغلولاً وفي نسخة إلا أنى الله وهو ظاهر موافق لما في الجامع الصغير ينده إلى عنقه أي منضمة
إليها فكأنه يكره الموحدة أي خلصه عدله وإحسانه وأوبقه إثمه أي أهلكه ظلمه وعصيانته
قوله أولها ملامة إشارة إلى أن من يتصدى للولاية الغالب غير مجرب للامور ينظر إلى ملاذها ظاهراً فيحرص

﴿ وعن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاوية إن وليت أمراً فأتق الله وأعدل قال فما زلت أظن أني مبتلى بعمل لقول النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتيت ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من رأس السبعين وإمارة الصديان روى الأحاديث الستة أحمد وروى البيهقي حديث معاوية في دلائل النبوة ﴿ وعن يحيى بن هاشم عن يونس بن أبي إسحاق عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ كما تكونون كذلك يؤمر عليكم ﴾ وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن السلطان ظل الله في الأرض يأوي إليه كل مظلوم من عباده فإذا عدل كان له الأجر وعلى الرعية الشكر وإذا جار كان عليه الإصر وعلى الرعية الصبر ﴾ وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ﷺ إن أفضل عباد الله عند الله منزلة يوم القيامة إمام عادل رفيق وإن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة إمام

في طلبها ويلومه صدقوه ثم اذا باشرها يلحمه تبعاتها وما تؤول اليه من وحامة عاقبتها ندم وفي الآخرة خزي ونكال وهذا على رأي من قال ان الحل المتساقطة اذا اتى بقيد بعدها يختص بالآخر واما من قال انه مشترك بينهما تكون الملامة والدمامة والحري يوم القيامة ويؤيد الاول قوله آناه الله مغلولاً يوم القيامة يده الى عنقه فان اتاياه مغلولاً يده الى عنقه هو الحري وهو الذل والوان (ط) قوله تعوذوا بالله من رأس السبعين اي من فتنة تشأ في ابتداء السبعين من تاريخ الهجرة أو وفاته عليه الصلاة والسلام وإمارة الصبيان بكسر اوله اي من حكومة الصغار الحال كبريد بن معاوية واولاد الحكم بن مروان وامثالهم والله اعلم (ق) قوله كما تكونون اي مثل ما تكونون من الصلاح وضده كذلك اي مثله وعلى وفقه يؤمر عليكم بتشديد الميم اي يجعل اميراً وحاكماً قال الطبري الكاف مرفوع الحل على الابتداء والحري يؤمر وكذلك حيه به تأكيداً وتقريراً للتشبيه وفي معناه قوله اعمالكم اعمالكم والحديث يوضحه الحديث الاتي لابي الدرداء اه (ق) قوله السلطان ظل الله تشبيهه - وقوله يأوي اليه كل مظلوم جملة مبينة لما شبه به السلطان فالظل اي كان الناس يستروحون الى برد الظل من حر الشمس كذلك يستروحون الى برد عدله من حر الظلم وازافة الظل لله تعالى تشريفاً له كبيت الله وناقة الله وايداناً بانه ظل ليس كسائر الظلال بل له شأن ومزيد اختصاص بالله تعالى لما جعله خليفة الله في ارضه ينشر عدله واحسانه في عباده ولما كان في الدنيا ظل الله يأوي اليه كل مظلوم ياوي هو في الآخرة الى ظل عرش الله يوم لا ظل الا ظله (فان قلت) دلت الاضافة وقوله يأوي اليه كل مظلوم ان السلطان عادل فكيف يستقيم على هذا ان يقال واذا جار كان عليه الإصر (قات) قوله السلطان ظل الله يان اشاه واما ينبغي ان يكون كذلك فاذا جار كأنه خرج عما من شأنه ان يكون ظل الله تعالى وعليه قوله تعالى (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى) فرتب عليه الحكم بالوصف المناسب ونهاه ما لا ياسب والله اعلم (ط) قوله امام عادل رفيق اي لين الجانب مع الاقارب والاجانب لطيف مع

جَائِرُ خَرْقٍ * وعن * عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ نَظْرَةً يَخِيفُهُ أَخَافُهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَى الْأَحَادِيثُ الْأَرْبَعَةُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ فِي حَدِيثٍ يَحْتَمِي هَذَا مَنْقُطِعٌ وَرِوَايَتُهُ ضَعِيفٌ * وعن * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مَالِكُ الْمُلُوكِ وَمَلِكُ الْمُلُوكِ قُلُوبُ الْمُلُوكِ فِي يَدِي وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا أَطَاعُونِي حَوَّاتِ قُلُوبِ مُلُوكِهِمْ عَلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ وَالرَّأْفَةِ وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا عَصَوْني حَوَّاتِ قُلُوبِهِمْ بِالسَّخَطَةِ وَالنِّقْمَةِ فَسَامُومٌ سُوءُ الْعَذَابِ فَلَا تَشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِاللُّعَاءِ عَلَى الْمُلُوكِ وَلَكِنْ اشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِالذِّكْرِ وَالتَّضَرُّعِ كَيْ أَكْفِيَكُمْ مُلُوكَكُمْ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحِلْيَةِ

﴿باب ما على الولاء من التيسير﴾

الفصل الأول * عن * أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ قَالَ بَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا وَبَسِّرُوا وَلَا تُعْسِرُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِّرُوا وَلَا تُعْسِرُوا وَسَكِّنُوا وَلَا تُنْفِرُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي بُرْدَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَدَّهُ أَبَا مُوسَى وَمُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ يَسِّرَا وَلَا تُعْسِرَا وَبَشِّرَا وَلَا تُنْفِرَا وَتَطَاوَعَا وَلَا تَحْتَلِفَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْغَادِرَ

الشريف والضعيف - والخرق بفتح فكسر صفة مشبهة من الخرق ضد الرفق (مرقاة) قوله من نظر الى اخيه قال الطبري رحمه الله تعالى وذكر اخيه للاستعطاف وفي الحديث اشارة الى ان مجرد الاخافة يترتب عليه العقوبة يوم القيامة فكيف بما فوقها من انواع المظلمة ويؤخذ من مفهومه ان من نظر بين الرحمة والشفقة الى اخيه نظر الله اليه بين العاية يوم القيامة كما روى الحكيم عن ابن عمرو ايضا بلفظ من نظر الى اخيه نظرة ود غفر الله له قوله بالسخطه اي السكرهه والنقمة اي العقوبة فساموم اي اذا قوم قوله وعن الى برده صوابه ابن ابي برده كما في نسخة

﴿باب ما على الولاء من التيسير﴾

قوله بَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا من باب المقابلة المعنوية اذ الحقيقة ان يقال بَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا واستأنسوا وَلَا تُنْفِرُوا فجمع بينهما ليعم البشارة والندرة والاستئناس والتنفير (ط) قوله وَتَطَاوَعَا يعني كوننا متفقين في الحكم ولا تختلفا فان اختلافكما يؤدي الى اختلاف اتباعكما حينئذ تقع العداوة والحاربة بينهم (ط) قوله ان الغادر

يُنْصَبُ لَهُ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ بِنِ فُلَانٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعْرَفُ بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
* وعن * أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ عِنْدَ أَسْتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرْفَعُ لَهُ بِقَدْرِ غَدْرِهِ أَلَا وَلَا غَادِرٌ أَعْظَمُ غَدْرًا مِنْ أَمِيرٍ عَامَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * عمرو بن مرة أنه قال لِمَعَاوِيَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَأَحْتَجَبَ دُونَ حَاجَتِهِمْ وَخَلَّتِهِمْ وَفَقَّرَهُمْ أَحْتَجَبَ اللَّهُ دُونَ حَاجَتِهِ وَخَلَّتِهِ وَفَقَّرَهُ فَجَعَلَ مَعَاوِيَةَ رَجُلًا عَلَى حَوَائِجِ النَّاسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِأَحْمَدَ أَغْلَقَ اللَّهُ لَهُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ دُونَ خَلَّتِهِ وَحَاجَتِهِ وَمَسْكَتِهِ

اي ناقض العهد والوفاء قال القاضي الغدر في الاصل ترك الوفاء وهو شائع في ان يتكلم الرجل من عهده وامه ينصب له لواء اي يركز لاجل اصاحه علم قائما بقدر عدره كما سياتي يوم القيامة فيقال هذه وفي رواية زيادة الا للتنبيه اي هذا اللواء واث لكونه بمعنى الراية او مراعاة لخبه وهي (عدره فلان بن فلان) اي علامتها او تليجتها او عقوبتها فانها فضيحة صريحة على رؤس الاشهاد (و) قال ابن دقيق العيد عوقب القادر بالفضيحة العظمى وذلك من باب مقابلة الذنب بما يناسب صده في العقوبة فان العادر احنى عدره ومكره فعوقب ببقضه وهو شهرته على رؤس الاشهاد (كذا في احكام الاحكام) قوله لكل عادر لواء عند استه بهجرة وصل وسكون سين اي خلف ظهره والاسد الدبر وانما قال عند استه استخفافاً بذكره واستهانة بامرءه او لان علم العزة ينتصب تلقاء الوجه فاسب ان يكون علم المذلة فيها هو كالمقابل له (ق) قوله بقدر عدره اي طولاً وعرضاً في مقابلة غدره كمية وكيفية (الا) للتنبيه (ولا عادر اعظم عدرا من امير عامة) اي من عدر امير عامة قال النووي فيه بيان غلط تحريم الغدر لاسيما صاحب الولاية العامة لان عدره يتعدى ضرره الى خلق كثير والمشهور ان هذا الحديث وارد في ذم الفسادر وعدره للامانة التي قلدها لرعيته والتزام القيام بها والحفاظة عليها ففي خاتمهم او ترك الشفقة عليهم والرفق بهم فقد غدر بعهده ويحتمل ان يكون المراد نهى الرعية عن الغدر بالامام فلا يشق عليهم العسا فلا يتعرض لما يخاف حصول فتنة بسببه والصحيح الاول (ق) قوله احتجب الله قال القاضي المراد باحتجاب الوالي ان يمنع ارباب الحوائج والمهات ان يدخلوا عليه فيعرضوه له ويسر عليهم انهاؤها واحتجاب الله تعالى ان لا يجيب دعوته وبغيب آماله والحاجة والحلة بفتح الحاء والمقر متقاربة المعنى كمررها تا كيدا وتصدى بعضهم للفرق بينها وحمل الحاجة على ما يهتم به الانسان وان لم يبلغ الضرورة بحيث لو لم يحصل لاختل به امره والحلة على ما هو اشد منه بحيث يختل به امر المعاش والفقر اشد من الحلة حمله على

الفصل الثالث * عن * أَبِي الشَّامَخِ الْأَزْدِيِّ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَتَى مُعَاوِيَةَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ شَيْئًا ثُمَّ أَغْلَقَ بَابَهُ دُونَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ الْمَظْلُومِ أَوْ ذِي الْحَاجَةِ أَغْلَقَ اللَّهُ دُونَهُ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ عِنْدَ حَاجَتِهِ وَقَفَرَهُ أَفْقَرُ مَا يَكُونُ إِلَيْهِ

* وعن * عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا بَعَثَ عَمَلَهُ شَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا تَرَكُوا بَرْدُونَ وَلَا تَأْكُلُوا نَقِيًّا وَلَا تَلْبَسُوا رَقِيْقًا وَلَا تَغْلِقُوا أَبْوَابَكُمْ دُونَ حَوَائِجِ النَّاسِ فَإِنْ فَعَلْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَدْ حَلَّتْ بِكُمْ الْعُقُوبَةُ ثُمَّ يُشَيِّعُهُمْ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب العمل في القضاء والخوف منه ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

لَا يَقْضِيَنَّ حَكْمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ وَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ وَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

معنى عدم التملك أصلاً ماخوذ من المقار كانه كسر مقاره فيكون ذكرها على سبيل الترتي قال الطيبي ولعل هذا الوجه اعني التقيد بيوم القيامة ارجح لان الترتي في قوله حاجته وحلته وقهره في شأن المملوك والاسلاطين وذن بسد باب موزهم يطالبهم ونجاح حوائجهم بالكلية وليس الا في المقى ونحوه قوله تعالى (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فليظنا عليهم وتشديدا ولما كان جزاء المقسطين يوم القيامة ان يكونوا على منابر من نور عن يمين الرحمن كان جزاء القاسطين البعد والاحتجاب عنهم والاقاط عن مباغتهم وؤيده الحديث الذي يليه اقفر ما يكون (ق) قول لا تركوا بردونا هو التركي من الخبل ولا تاكلوا نقيا وهو ما نخل مرة بعد اخرى قال الطيبي النبي عن ركوب البرذون نهى عن التكبر وعن اكل الثقي ولبس الرقيق نهى عن التعم والسرف والهي عن الاحتجاب نهى عن تقاعدهم عن قضاء حوائج الناس والاشتغال عنهم بخويصة نفسه (ق) قوله ثم يشيعهم والمشايعة مستحبة لما روى الحاكم في مستدركه عن ابن عباس قال مشى مع الغزاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بقيع الفرقد حين وجههم ثم قال انصلقوا على اسم الله اللهم اعنهم (ق)

﴿ باب العمل في القضاء والخوف منه ﴾

قوله لا يقضين اي لا يحكمن البتة (حكم) بفتحين اي حاكم (بين اثنين) اي متخاصمين (وهو غضبان) لانه لا يقدر على الاجتهاد والمكر في مسألتها قوله فاخطأ لله اجر واحد قال الخطابي انما يؤخر الخطي على اجتهاده في طلب الحق لان اجتهاده عبادة ولا يؤجر على الخطا بل يوضع عنه الائم فقط وهذا في من كان جاءه ما لا آلة الاجتهاد عارفا بالاصول

الفصل الثاني * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جعل قاضياً بين الناس فقد ذبح بغير سيكين رواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه

عالمًا بوجوده القياس فاما من لم يكن اهلاً للاجتهاد فهو متكلف ولا يندر بالخطأ بل يخاف عليه الوزر ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار وهذا انما هو في الفروع المحتملة للوجوه المختلفة دون الاصول التي هي اركان الشريعة وامهات الاحكام التي لا تحتمل الوجوه ولا مدخل فيها للتاويل فان من اخطأ فيها كان غير معذور في الخطأ وكان حكمه في ذلك مردوداً قال النووي اختلفوا في ان كل مجتهد مصيب ام المصيب واحد وهو من وافق الحكم الذي عند الله والآخر غطيء والاصل عند الشافعي واصحابه الثاني لانه ممي غلطاً ولو كان مصيباً لم يسم غلطاً وهو محمول على من اخطأ النص او اجتهد فيما لا يوغ فيه الاجتهاد ومن ذهب الى الاول قال قد جعل للمخطيء اجر ولولا اصابته لم يكن له اجر وهذا اذا كان اهلاً للاجتهاد واما من ليس باهل حكم فلا يحل له الحكم ولا ينفذ سواء وافق الحكم ام لا لان اصابته اتفاقية فهو عاص في جميع احكامه (ق) وقال الطبري رحمه الله تعالى اقول من ذهب الى الاول لم يقل ان كلا منهما مصيب من كل الوجوه بل ان احدهما مصيب من وجه كونه آتياً بالعبادة كما قال الخطابي ومخطيء من وجه كونه لم يوافق الحكم الذي عند الله تعالى ويؤيده حكاية ابن الاثير في السكامل في حكم داود وسليمان عليهما السلام في الحرث الذي نفشت فيه الغنم عن بعض العلماء في الآية دليل على ان المجتهد في الاحكام الفرعية مصيب فان داود اخطأ الحكم الذي عند الله تعالى واصابه سليمان فقال تعالى (وكلا آتينا حكماً وعلماً) يريد ان هذه الخاتمة كالتكميل لما سبق من توم القص في شأن جيء بها جبراً له بذلك (آه) وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الدين عبد الرحيم قدس الله سره بعد كلام طويل في اختلاف تصويب المجتهدين في المسائل الفرعية التي لا قاطع فيها هل كل مجتهد فيها مصيب او المصيب واحد اذا تحقق عندك ما يبيناه علمت ان كل حكم يتكلم فيه المجتهد باجتهاده منسوب الى صاحب الشرع عليه الصلوات والتسليمات اما الى لفظه او الى علة ما خذوه من لفظه وادان الامر على ذلك فهي كل اجتهاد مقامان (احدهما) ان صاحب الشرع هل اراد بكلامه هذا المعنى او غيره وهل نصب هذه العلة مداراً في نفسه حين ما تكلم بالحكم المصوص عليه اولا فان كان التصويب بالنظر الى هذا المقام فاحد المجتهدين لا بعينه مصيب دون الآخر (وثانيهما) ان من جملة احكام الشرع انه صلى الله عليه وآله وسلم عهد الى امته صريحاً او دلالة انه متى اختلف عليهم نصوصه او اختلف عليهم معاني نص من نصوصه فهم مأمورون بالاجتهاد واستفراغ الطاقة في معرفة ما هو الحق من ذلك فاذا تعين عند مجتهد شيء من ذلك وجب عليه اتباعه كما عهد اليهم انه متى اشتبه عليهم القبلة في الليلة الظلماء يجب عليهم ان يتحروا ويصلوا الى جهة وقع تحريرهم عليها فهذا حكم علقه الشرع بوجود التحري كما علق وجوب الصلاة بالوقت وكما علق تكليف الصبي بيلوغه فان كان البحث بالنظر الى هذا المقام نظر فان كانت المسألة مما ينقض فيه اجتهاد المجتهد فاجتهاده باطل قطعاً وان كان فيها حديث صحيح وقد حكم بخلافه فاجتهاده باطل ظناً وان كان المجتهدان جميعاً قد سلكا ما ينبغي لهما ان يسلكاه ولم يخالفا حديثاً صحيحاً وامراً يقتض اجتهاد القاضي والمفتي في خلافه فما جميعاً على الحق هذا والله تعالى اعلم (كذا في عقد الجيد) قوله ذبح بغير سيكين قال الطبري يحتمل وجوه (الاول) قال القاضي يريد به القتل بغيره كالخنق والتفريق والاحراق والحبس عن الطعام والشراب فانه اصعب

﴿ وعن ﴾ أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتغى القضاء وسأل وكل إلى نفسه ومن أكره عليه أنزل الله عليه ملكاً يسدده رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه ﴿ وعن ﴾ بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القضاء ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار فأما الذي في الجنة فرجل عرف الحق ففضى به ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار رواه أبو داود وابن ماجه ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جوراً فله الجنة ومن غلب جوراً عدله فله النار رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه إلى اليمن قال كيف تفضي إذا عرض لك قضاء قال أقضي بكتاب الله قال فإن لم تجد في كتاب

واشد من القتل بالسكين لما فيه من مزيد التعذيب وامتداد مدته (الثاني) ان الذبح انما يكون في العرف بالسكين فدل به الى غيره ليعلم ان الذي اراد به ما يخاف عليه من هلاك دينه دون هلاك بدنه قل صاحب الجامع قال التوربشتي وشتان بين الذبحين فان الذبح بالسكين عناء ساعة والآخر عناء عمر بل ما يبقيه من الندامة يوم القيامة (الثالث) قال الاشرف يمكن ان يقال المراد به ان من جعل قاضياً فيبغي ان يموت جميع دواعيه الحبيثة وشهواته الرديئة فهو مذبح غير سكين اهـ وبؤده ما رواه الدارقطني والبيهقي والطبراني عن ام سلمة مرفوعاً من ابتلى بالقضاء بين المسلمين فليعدل بينهم في لحظة واشارته وقعه وعجله قوله من ابتغى القضاء وسأل قال الطبري رحمه الله وانما جمع بين ابتغى وسأل اظهار الحرص فان النفس مائلة الى حب الرياسة وطلب الترفع على الناس فمن منعها سلم من هذه الآفات ومن اتبع هواها وسأل القضاء هلك فلا سبيل الى الشروع فيه الا بالاكرام وفي الاكرام قمع هوى النفس فحينئذ يسدد وبوفق لطريق الصواب (ط) قوله من طلب قضاء المسلمين حتى يناله أي الى ان يدرك القضاء ثم غاب عدله جوراً أي قوي عدله على جوراً بحيث منعه عن الجور او الظلم في الحكم فله الجنة أي مع الفائزين قل الطبري ان يقل قوله - حتى غاية لاطاب و- حتى للتدرج في فهم منه انه بالغ في الطلب وبلغ مجوده فيه ثم ناله فقتل هذا هو كقول الى نفسه فلا ينزل عليه ملك يسدده فكيف يغلب عدله جوراً وقد قال في الحديث السابق من ابتغى القضاء وسأل وكل الى نفسه فكيف الجمع بينها يمكن ان يقال الطالب رجلان رجل مؤيد بتأييد الله يحدث ملهم كالصحابه ومن بعدم من التابعين فاذا طلبه بحقه فقتل هذا لا يكون موكولاً الى نفسه وهو يقضي بالحق وهذا هو الذي غلب عدله جوراً وجل ليس كذلك وهو الذي وكل الى نفسه فيطلب جوراً عدله وهذا معنى قوله ومن غلب جوراً عدله فله النار وقال الشيخ الدهاوي رحمه الله تعالى السابق الى الفهم من قوله غاب عدله جوراً ان يزيد احدهما على الآخر ويكون اكثر منه مع وجود الآخر في الجملة فان الحكم لا غالب الاكثر ولكمهم قالوا ان المراد في كلتا الحالتين ان يمنعه احدهما عن الآخر أي يقوى عدله بحيث لا يدع ان يصدر منه جور كذا قال التوربشتي رحمه الله تعالى (لمعات)

اللَّهُ قَالَ فَدَسَنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ أَجْتَهِدُ
رَأْيِي وَلَا آلُو قَالَ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَدْرِهِ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا يَرْضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْذَّارِمِيُّ
* وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ قَاضِيًا فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ تُرْسِلُنِي وَأَنَا حَدِيثُ السِّنِّ وَلَا عِلْمَ لِي بِالتَّقْضَاءِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ سَيَهْدِي
قَلْبَكَ وَيُثَبِّتُ لِسَانَكَ إِذَا تَقَاضَى إِلَيْكَ رَجُلَانِ فَلَا تَقْضِ لِلأَوَّلِ حَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ الْآخِرِ
فَإِنَّهُ أَحْرَى أَنْ يَتَبَيَّنَ لَكَ الْقَضَاءُ قَالَ فَمَا شَكَّكَ فِي قَضَاءِ بَعْدُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

قوله اجتهد رائي قال الطيبي رحمه الله تعالى المبالغة قائمة في جوهر اللفظ وبنائوه للافتعال للاعمال والسعي وبذل
الو-ع ونسبته الى الرأي ايضا تربية الى المعنى قال الخطابي لم يرد به الرأي الذي يسنع له من قبل نفسه او
يخطر بباله على غير اصل من كتاب او سنة بل اراد رد القضية الى معنى الكتاب والسنة من طريق القياس
وفي هذا اثبات للحكم بالقياس (ط) وانشد ابن عبد البر لابي محمد اليزيدي النحوي المقرئ المشهور برواية ابي عمرو
ابن العلاء من ابيات طويلة في اثبات القياس

* لا تكن كالخمار يحمل اسفا *	* را كما قد قرأت في القرآن *
* ان هذا القياس في كل امر *	* عند اهل العقول كالميزان *
* لا يجوز القياس في الدين الا *	* لفقيه لدينه صوان *
* ليس يغني عن جاهل قول راو *	* عن فلان وقوله عن فلان *
* ان اتاه مسترشد افتاه *	* بحديثين فيهما معنيان *
* ان من يحمل الحديث ولا به *	* عرف فيه المراد كالصيدلاني *
* حكم الله في الجزاء دوعد *	* لذي الصيد بالذي يريان *
* لم يوقت ولم يسم ولكن *	* قال فيه فليحكم العدلان *
* ولنا في النبي صلى عليه الله *	* والصالحون كل اوان *
* اسوة في مقال له لعاذ *	* اقض بالرأي ان اتى الحصان *
* وكتاب الفاروق يرحمه الله *	* الى الاشعري في تبيان *
* فس اذا اشكلت عليك امور *	* ثم قل بالصواب والعرفان *

قوله ولا آلو اي لا اقصر في الاجتهاد والتحري للصواب قوله الحمد لله الذي وفق رسول الله
استصواب منه صلى الله عليه وسلم لرأيه في استتمام رأيه هذا بالنظر الى اصل الاجتهاد فاذا نظر الى الجزئيات
فلا يخلو ان يصيب في مسألة من المسائل او يخطئ فيها فاذا اصاب ثبت له اجران احدهما باعتبار اصل الرأي
والاخر باعتبار الاصابة واذا اخطأ فله اجر واحد باعتبار الاصل ولا شيء عليه باعتبار الخطأ (ط) قوله
ولا علم لي بالقضاء قال المظهر لم يرد به نفي العلم مطلقا وانما اراد به انه لم يجرب سماع المرافعة بين الخصماء وكيفية

وَأَيْنُ مَا جَهَ وَسَدَّ كُرُوحِدِيثَ أَمَ سَلَمَةَ إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ بِرَأْيِي فِي بَابِ الْأَقْضِيَةِ
وَالشَّهَادَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا مِنْ حَاكِمٍ يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَلَكٌ أَخَذَ بِقَفَاهُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى
السَّمَاءِ فَإِنْ قَالَ أَتَمَّ الْقَاءُ فِي مَهْوَاةٍ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي
شُعَبِ الْإِيمَانِ * وعن * عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى الْقَاضِيِ
الْعَدْلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي ثَمَرَةٍ قَطُّ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ أَبِي أُوْفَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْقَاضِيِ مَا لَمْ يَجْرُ فَإِذَا
جَارَ تَخَلَّى عَنْهُ وَلَزِمَهُ الشَّيْطَانُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَإِذَا جَارَ وَكَلَهُ
إِلَى نَفْسِهِ * وعن * سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ مُسْلِمًا وَيَهُودِيًّا اخْتَصَمَا إِلَى عُمَرَ فَرَأَى الْحَقُّ
لِلْيَهُودِيِّ فَقَضَى لَهُ عُمَرُ بِهِ فَقَالَ لَهُ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ لَقَدْ قَضَيْتَ بِالْحَقِّ فَضْرَبَهُ عُمَرُ بِالْذَّرَّةِ وَقَالَ
وَمَا يَدْرِيكَ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ إِنَّا نَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّهُ لَيْسَ قَاضٍ يَقْضِي بِالْحَقِّ إِلَّا كَانَ عَنْ يَمِينِهِ
مَلَكٌ وَعَنْ شِمَالِهِ مَلَكٌ يُسَدِّدَانِهِ وَيُوقِفَانِهِ لِلْحَقِّ مَا دَامَ مَعَ الْحَقِّ فَإِذَا تَرَكَ الْحَقَّ عَرَجَا

دفع كلام كل واحد من الخصمين ومكرها (ط) قوله وملك أخذ بصيغة الفاعل بقاء ثم يرفع أي الملك
رأسه إلى السماء أي منتظرا لأمر الله فيه فإن قال أي الله تعالى ألقه بسكون الماء وكسره مع اشباعه وقصره أي
أرمله القاء في مهواة بالنون وفي نسخة بالإضافة بفتح فسكون أي مهلكة ومسقة أربعين خريفا أي سنة والخريف
الزمان المعروف من فصول السنة ما بين الصيف والشتاء ويريد به أربعين سنة لأن الخريف في السنة لا يكون إلا مرة
واحدة قوله يوم القيامة قال الطبري قيل يوم القيامة هو فاعل ليائين ويتمنى حال من الجور والوجه أن يكون
حالا من الفاعل والراجع محذوف أي يتمنى فيه ويجوز أن يكون يوم القيامة منصوبا على الظرف أي ليائين
عليه يوم القيامة من البلاء ما يتمنى أنه لم يقض فإدا الفاعل يتمنى بتقدير أن وقد عبر عن السبب بالمسبب لأن
البلاء سبب التحني والتقييد بالعدل والتمرة تتميم لمعنى المبالغة مما نزل به من البلاء (ق) قوله ما لم يجر بضم الجيم
أي ما لم يظلم فإدا جار تخلى عنه أي خذله وترك عونه وفي رواية الجامع تبرأ الله منه (ق) قوله فضربه عمر
قال الطبري فإن قلت لم يضربه وليس بمستحق به لانه صدقة وكيف يطابق جواب اليهودي والله أنا نجد في
التوراة لقوله وما يدريك قلت لم يضربه ضربا مبرحا بل لاصابته كما يجري بين الناس على سبيل المطاوعة وتطبيق
الجواب أن عمر رضي الله تعالى عنه لو مال عن الحق لقضى للمسلم على اليهودي فلم يكن مسددا فلما قضى له

وَتَرَكَاهُ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * ابْنِ مَوْهَبٍ أَنَّ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ قَالَ لِابْنِ عُمَرَ أَقْضِ بَيْنَ
النَّاسِ قَالَ أَوْتَعَفِنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ وَمَا تَكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ كَانَ أَبُوكَ يَقْضِي قَالَ
لَا تَنِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ قَاضِيًا فَقَضَى بِالْعَدْلِ فَبِالْحَرِيِّ
أَنْ يَنْقَلِبَ مِنْهُ كَفَافًا فَمَا رَاجَعَهُ بَعْدَ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةِ رَزِينَ عَنْ نَافِعٍ
أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ لِعُمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَقْضِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ قَالَ فَإِنْ أَبَاكَ كَانَ يَقْضِي
فَقَالَ إِنْ أَبِي لَوْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ أَشْكَلَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ سَأَلَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنِّي لَا أَجِدُ مَنْ أَسْأَلُهُ
وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَازَ بِاللَّهِ تَقَدَّ عَازٌ بِعَظِيمٍ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ
مَنْ عَازَ بِاللَّهِ فَأَعِيدُوهُ وَإِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تَجْمَلَنِي قَاضِيًا فَأَعْفَاهُ وَقَالَ لَا تُخَيِّرْ أَحَدًا
﴿ باب رزق الولاية وهداياه ﴾

الفصل الأول * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَا أَمْنُكُمْ أَنَا قَاسِمٌ أَمْرُتُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * خَوْلَةَ

عليه عرف بتسديده وثباته وعدم ميله من غير تغيير انه موافق مسدد (ق) قوله اقض بين الناس اي اقبل
القضاء بينهم قال او تعافني اي ارحم علي وتعافني وهو استعطاف على سبيل الدعاء (ط) قوله كما قال المظهر
الكفاف هو الذي لا يفضل عن الشيء ويكون بغير الحاجة اليه وهو نهى على الحال وقيل اراد مكفوفاعه شره وقيل
معناه ان لا ينال من القضاء ولا ينال منه اي يكف هو من القضاء ويكف القضاء عنه اقول يعني من تولى القضاء
واجتهد في تحري الحق واستفرغ جهده فيه حقيق ان لا يثاب ولا يعاقب فاذا كان كذلك فاي فائدة في توليه وفي معناه انشد
﴿ على اني راض بان احمل الهوى * واخلص منه لا طي ولا ليا ﴾ (ط)

قوله فاعفاه لغة بمعنى عفاه وسامحه وقال اي عثمان لا يجبر احدا بصيغة المتكلم من الاجبار بمعنى الاكراه
وفي بعض الاصول المصححة لا تخبر بالخاء المعجمة بصيغة النهي من الاخبار بمعنى الاعلام اي لا تخبر احدا بما
ذكرته لئلا ينسد هذا الباب

﴿ باب رزق الولاية وهداياه ﴾

وهو من اضافة المصدر الى الفاعل لقوله ﷺ من استعملناه على عمل فرزقناه رزقا الحديث والرزق
ما يعطي الاجناد من بيت المال المغرب الفرق بين الرزق والعطاء ان العطاء ما يخرج للجندي من بيت المال في
السنة مرة او مرتين والرزق ما يخرج له كل شهر (ط) قوله انا قاسم جملة مبدئة للكلام السابق وفيه معنى
الاختصاص لتقديم الفاعل المعنوي كقولك انا كفيتك مهمك ولو لم يذهب الى الاختصاص لم يستقم ان يكون

سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ لَنَا عَامِلًا فَلْيَكْتَسِبْ زَوْجَةً فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ فَلْيَكْتَسِبْ خَادِمًا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ فَلْيَكْتَسِبْ مَسْكَنًا ، وَفِي رَوَايَةٍ مِنْ أَنْتَخَذَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ غَالٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ لَنَا عَلَى عَمَلٍ فَكْتَمْنَا مِنْهُ مَخِيطًا فَمَا فَوْقَهُ فَهُوَ غَالٌ يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْبِلْ عَنِّي عَمَلَكَ قَالَ وَمَا ذَلِكَ قَالَ سَمِعْتُكَ تَقُولُ كَذَا وَكَذَا قَالَ وَأَنَا أَقُولُ ذَلِكَ مَنْ اسْتَعْمَلَنَاهُ عَلَى عَمَلٍ فَلَبَّاتُ بِقَلْبِيهِ وَكَثِيرِهِ فَمَا أَوْفَى مِنْهُ أَخَذَهُ وَمَا يُهَيِّ عَنْهُ أَنْتَهَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَاللَّفْظُ لَهُ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهٍ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ ثَوْبَانَ وَزَادَ وَالرَّائِشَ يَعْنِي الَّذِي يَمْشِي بَيْنَهُمَا * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ أَرْسَلَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَجْمَعَ عَلَيْكَ سَلَا حَكَ وَثِيَابَكَ ثُمَّ أَتَيْتَنِي قَالَ فَاتَيْتُهُ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ يَا عَمْرُو إِنِّي أَرْسَلْتُ إِلَيْكَ لِأَبْعَثَكَ فِي وَجْهِ يُسَلِّمُكَ اللَّهُ

فليكتسب زوجة قال المظهر اي يعمل له ان يأخذ مما في تصرفه من بيت المال قدر مهر زوجته ونفقتها وكسونها وكذلك ما لا بد منه من غير اسراف وتعم وان احذا اكثر مما يحتاج اليه ضرورة فهو حرام اقول وانما وضع الاكتساب موضع العمالة والاجرة حسبا لطعمه وانه فاز بحط حزبل يكتسب منه انواع المنافع قليل ليس كسبك الا هذا (ط) قوله لما فوقه العاء لتعقيب الذي يفيد الترقى اي لما فوق الخيط في الحفارة نحو قوله تعالى (ان الله لا يستحيي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها) قوله اقبل عني عملك اي اقلني منه وقوله من استعملناه الى آخره تكرير للمعنى ومزيد للبيان يعني انا اقول ذلك ولا ارجع عنه من استطاع ان يعمل فليعمل ومن لم يستطع فليترك (ط) قوله الراشي والمرتشي اي معطي الرشوة واخذها وهي الوسيلة الى الحاجة بالمصانة واصله من الرشاء الذي يتوصل به الى الماء قيل الرشوة ما يعطي لابطال حق او لاحقاق باطل اما اذا اعطى ليتوصل به الى حق او ليدفع به عن نفسه ظلما فلا بأس به قال التوربشتي رحمه الله تعالى وروى ان ابن مسعود اخذ في شيء نارض الحبشة فاعطى دينارين حتى خلى سبيله (ق) قوله ارسل الي اي رسولا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اجمع ان مصدرية او تفسيرية لما في الارسال من معنى القول اي قائلا اجمع عليك سلاحك وثيابك وقدم السلاح لبشر بالسفر وللانهم امره ثم اتني قال فاتيته وهو يتوضا فقال يا عمرو فيه دلالة على جواز الكلام الديني في اثناء الوضوء اني ارسلت اليك لابعثك في كلامه تغتنى اي لاجل بعثي اياك في وجه اي في عمل وشغل يسلمك الله بتشديد اللام اي يؤدبك بالسلامة اليه ويوصلك بالكرامة لديه

وَيَغْنِمُكَ وَأَرْعَبُ لَكَ زُعْبَةً مِنَ الْمَالِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَانَتْ هِجْرَتِي لِلْعَالِ وَمَا كَانَتْ إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ قَالَ نَعِيًّا يَا لِمَالِ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى أَحْمَدُ ثَخَوَهُ وَفِي رِوَايَتِهِ قَالَ نَعِمَ الْمَالُ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ

الفصل الثالث * عن * أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ شَفَعَ لِأَحَدٍ شَفَاعَةً فَأَهْدَى لَهُ هَدِيَّةً عَلَيْهَا فَقِيلَ فَقَدْ أَتَى أَبَا عَظِيمًا مِنْ أَبْوَابِ الرَّبِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ باب الاقضية والشهادات ﴾

الفصل الاول * عن * ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَانِهِمْ لَادَّعَى نَاسٌ دِمَاءَ رَجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ وَلَكِنْ الْيَمِينُ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي شَرْحِهِ لِلنَّوَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَجَاءَ فِي رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ أَوْصَحِيحٍ زِيَادَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا لَكِنْ الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ * وعن * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ يَفْتَطِيعُ بِهَا مَالَ

ويغنىك بتشديد الدون أي يرزقك غنيمة وازعب بالنصب عطفًا على ابشك وفي نسخة الرفع أي وانا ازعب وهو بالزاي المعجمة والعين المهملة أي اقطع أو ارفع لك زعبة بفتح اوله ويضم أي قطعة أو دفعة من المال (ق) قوله فاهدى له هدية وفي نسخة بصيغة المفعول ورفع هدية

— باب الاقضية والشهادات —

قوله لكن البينة على المدعي الحديث قال النووي هذا الحديث قاعدة شريعة كلية من قواعد احكام الشرع ففيه انه لا يقبل قول الانسان فيما يدعيه بمجرد دعواه بل يحتاج الى بينة او تصديق المدعي عليه فان طلب يمين المدعي عليه فله ذلك وقد بين صلى الله عليه وسلم الحكمة في كونه لا يعطي بمجرد دعواه انه لو اعطى بمجرد ادعى قوم دماء قوم واموالهم واستيح ولا يتمكن المدعي عليه من صون ماله ودمه (ق) قوله من حلف على يمين صبر في النهاية الحلف هو اليمين فخالف بين اللفظين تأكيدًا بها قال ابن الملك الصبر الحبس والمراد يمين الصبر ان يحبس السلطان الرجل حتى يخلف بها وهي لازمة لصاحبها من جهة الحكم وعلى معنى الباء والمراد المحلوف عليه تنزيلاً للحلف منزلة المحلوف عليه فعلى هذا قيل لها مصبورة مجازاً وقيل يمين الصبر هي التي يكون فيها متمعداً للكذب قاصداً لذهاب مال المسلم كانه يصبر النفس على تلك اليمين أي يحبسها عليها وهو المراد هنا لظاهر قوله وهو فيها فاجر أي كاذب والجملة حالية (ق) قال الطيبي هي حال مؤكدة لتصوير بشاعتها فان من ارتكب هذه الجريمة قد بلغ في الاعتداء الغاية القصوى حيث انتهك حرمة بمحرمة احداها

أَمْرِي مُسْلِمٌ لِّعِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا إِلَى آخِرِ آيَةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَقْطَعَ حَقَّ أَمْرِي مُسْلِمٌ بِيَمِينِهِ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِنْ كَانَ قَضِيًّا مِنْ أَرَاكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَنُّ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِشَيْءٍ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ فَلَا يَأْخُذْهُ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اقتطاع مال لم يكن له ذلك والثانية الاستخفاف بحزمة وجب عليها رعايتها وهي حرمة الاسلام وحق الاخوة والثالثة الاقدام على اليمين الفاحشه قوله من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه اى ذهب بطائفة من ماله وفصلها عنه يقال اقتطعت من الشيء قطعة ذكره التوربشتي رحمه الله تعالى وفيه ان الحق اعم من المال واما تقييده صلى الله عليه وسلم بالمسلم فلا يدل على عدم تحريم حق الذي لنفطيس شأن مرتكب هذه العظيمة كما مر لان اخوة الاسلام تقتضي القيام بحقه ومراعاة جانبه في سائر ماله وعليه وهذه الفائدة كاملة في التقييد فلا يذهب الى العمل بالمعهوم وقوله انما انا بشر وانكم تختصمون الى أي ترفعون الخاصة الى قال التوربشتي وانما ابتدأ في الحديث بقوله انما انا بشر تنبيهها على ان السهو والذيان غير مستبعد من الانسان وان الوضع البشري يقتضي ان لا يدرك من الامور الا ظواهرها فانه خلق خلقا لا يعلم من قضايا تحجبه عن حقائق الاشياء ومن الجائز ان يسمع الشيء فيسبق الى وهمه انه صدق ويكون الامر بخلاف ذلك يعني ان تركت على ما جبلت عليه من القضايا البشرية ولم اوثر بدالوحي السابوي طرأ على منها ما يطرأ على سائر البشر (فان قيل) او لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم مصونا في اقواله وافعاله معصوما على سائر احواله (قلنا) ان العصمة تتحقق فيما بعد عليه ذنبا ويقصده قصدا واما ما نحن فيه فليس بداخل في جملة فان الله تعالى لم يكلفه فيما لم ينزل عليه الا ما كلف غيره وهو الاجتهاد في الاصابة ويدل عليه ما روى عنه في الحديث الذي ترويه ام سلمة من غير هذا الوجه وهو في حسان هذا الباب انا اقضي بينكم برائي فيما ينزل علي (ولعل بعصم ان يكون) قال الطيبي زيد لفظه ان في خبر لعل تشبيها له بعسى وقوله (الحن) اقل تفضيل من الحن كفرح اذا فطن بما لا يظن به غيره اي اصح وافطن (بحجته من بعض) فيزين كلامه بحيث اظنه صادقا في دعواه (فاقضى له على نحو ما اسمع منه) قال الراغب اللحن صرف الكلام عن سننه الجاري عليه اما بازالة العرب او التصحيف وهو مذموم وذلك اكثر استعمالا واما بازالته عن التصريح وصرفه بمعناه الى تعريض وفحوى وهو محذور من حيث البلاغة واياه قصد الشارع بقوله وخير الاحاديث ما كان لنا وكذا قوله تعالى (ولتعرفنهم في لحن القول) ومنه قيل للفطن لما يقتضي فحوى الكلام ومنه الحديث الحن بحجته اي السن وافصح وايين كلاما

إِنَّ أَبْقَضَ الرَّجَالَ إِلَى اللَّهِ أَلَا لَكَ الْخَصْمُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِيَمِينٍ وَشَاهِدٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عُلُقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَمَوْتَ وَرَجُلٌ مِنْ كِنْدَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا غَلَبَنِي عَلَى أَرْضٍ لِي فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضِي وَفِي يَدَيَّ لَيْسَ لَهُ فِيهَا حَقٌّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَضْرَمِيِّ أَلَا كَ بَيْنَهُ قَالَ لَا قَالَ فَلَمْ يَمْنَحْهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ فَاجِرٌ لَا يُبَالِي عَلَى مَا حَلَفَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ بِتَوَّعٍ مِنْ شَيْءٍ قَالَ لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَلِكَ فَأَنْطَلَقَ لِيَحْلِفَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَدْبَرَ لَتَيْنِ حَلَفَ عَلَى مَا لِيَا كُلَّهُ ظُلْمًا لِيَلْقِيَنَّ اللَّهَ وَهُوَ عَنْهُ مُعْرِضٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ ادَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا وَلَيْتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشَّهَادَةِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وافترط الحجة قوله ألا لك الخصم قال التوربشتي أي الشديد الخصومة من اللديد وهو صفحة العنق وذلك لما لا يمكن صرفه عما يريد والخصم بكسر الصاد أي الموضع بالخصومة بحيث تصير الخصومة عادته فالاول ينبغي عن الشدة والثاني عن الكثرة طه قوله قضى بيمين وشاهد قال المظهر يعني كان للمدعي شاهد واحد فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحلف على ما يدعيه بدلا من الشاهد الآخر فلما حلف قضى له صلى الله عليه وسلم بما ادعاه وبهنا قال الشافعي ومالك واحمد وقال ابو حنيفة لا يجوز الحكم بالشاهد واليمين بل لابد من شاهدين وخلافهم في الاموال فاما اذا كان الدعوى في غير الاموال فلا يقبل شاهد ويمين بالاتفاق قال التوربشتي وحه هذا الحديث عدم من لا يرى القضاء باليمين والشاهد الواحد على المدعي عليه انه يحتمل ان يكون قضى بيمين المدعي عليه بعد ان اقام المدعي شاهدا واحدا او عجز ان يتم البينة وذلك لان الصحابة لم تكن في حديثه صفه القضاء وقد روى ابن عباس بطرق مرضية ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد وهذه الرواية تقوي ذلك الاحتمال فلا يترك بعد وجود ذلك الاحتمال ما ورد به التنزيل قال الله تعالى (واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان) فلما ورد التوفيق بذلك لم يروا ان يحكموا باقل من ذلك الا بدليل مقطوع به واستدلوا ايضا بحديث علقمة بن وائل الذي يتلو حديث ابن عباس رضي الله عنهما هذا وذلك قوله صلى الله عليه وسلم أَلَا كَ بَيْنَهُ قَالَ لَا قَالَ فَلَمْ يَمْنَحْهُ فَلَمَّا اعاد عليه القول قال ليس لك الا ذلك (كذا في المرقاة) قوله ليلقين الله وهو عنه معرض قال الطيبي هو مجاز عن الاستهانة به والسخط عليه والاباعد عن رحمته نحو قوله تعالى (لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة) وغلبني على ارضي أي غصبها مني قبرا (ق) قوله الا اخبركم بخير الشهداء جمع شاهد الذي يأتي بشهادته قبل ان يسألها بصيغة المجهول أي قبل ان تطلب منه

﴿ وعن ﴾ ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يبي قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته متفق عليه
﴿ وعن ﴾ أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم عرض على قوم اليمين فأسرعوا فأمر أن يسهم بينهم في اليمين أيهم يحلف رواه البخاري

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه رواه الترمذي ﴿ وعن ﴾ أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم في رجلين اختصما إليه في مواريث لم تكن لهما بينة إلا دعواها فقال من قضيت له بشيء من حق أخيه فإنما أقطع له قطعة من النار فقال الرجلان

الشهادة قال النووي فيه (تا ويلان) (اصحهما واشهرهما) تا ويل مالك واصحاب الشافعي انه محمول على من عنده شهادة لانسان بحق ولا يعلم ذلك الانسان انه شاهد فيأتي اليه فيخبره بانه شاهد له لانها امانة له عنده (والثاني) انه محمول على شهادة الحسبة في غير حقوق الادميين كالطلاق والعق والوقف والوصايا العامة والحدود ونحو ذلك فمن علم شيئا من هذا النوع وجب عليه رفعه الى القاضي واعلامه به قال تعالى (واقموا الشهادة لله) (وحكي تا ويل ثالث) انه محمول على المبالغه في اداء الشهادة بعد طلبها كما يقال الجواد يعطى قبل السؤال اي يعطى سريعا عقب السؤال من غير توقف وليس في هذا الحديث مناقضة للحديث الآخر من قوله صلى الله عليه وسلم يشهدون ولا يستشهدون قال اصحابنا انه محمول على من معه شهادة لا يسئل وهو عالم بها فيشهد قبل ان يطلب منه وقبل انه شاهد زور فيشهد بما لا اصل له ولم يستشهد وقيل هو الذي انتصب شاهدا وليس هو من اهل الشهادة (ط) قوله تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه بالرفع اي وتسبق يمينه شهادته قيل ذلك عبارة عن كثرة شهادة الزور واليمين الفاحرة وقال القاضي م الذين يحرسون على الشهادة مشغوفين بترويجها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون وقال المظهر هذا يحتمل ان يكون مثلا في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما والاسراع فيهما حتى لا يدري انه بايها يبتدي وكأنه تسبق شهادته يمينه ويمينه شهادته من قلة مبالاته بالدين قال النووي واحتج به المالكية في رد شهادة من حلف معها والجمهور على انها لا ترد (ط) قوله فاسرعوا اي فبادروا الى اليمين فامران يسهم اي يقرع بينهم في اليمين ايهم بالرفع يحلف قال المظهر صورة المسألة ان رجلين اذا تداعيا متاعا في يد ثالث ولم يكن لهما بينة او لكل واحد منهما بينة وقال الثالث لا اعلم بذلك يعني انه لكما او لغيركما فحكمها ان يقرع بعين المتداعيين فايها خرجت له الفرعة يحلف معها ويقضيه بذلك المتاع وبهذا قال علي رضي الله عنه وعند الشافعي يترك في يد الثالث وعند أبي حنيفة يجعل بين المتداعيين نصفين وقال ابن الملك ويقول علي قال احمد والشافعي في احد اقواله وفي قوله الاخر وبه قال ابو حنيفة ايضا انه يجعل بين المتداعيين نصفين مع عين كل منهما وفي قول اخر يترك في يد الثالث قلت وحديث ام سلمة الانبي يؤيد مذهب أبي حنيفة ومن تبعه والله اعلم (ق)

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَقِّي هَذَا الصَّاحِبِي فَقَالَ لَا وَلَكِنْ أَذْهَبَا فَاقْتَسِمَا وَتَوَخَّيَا
 الْحَقَّ ثُمَّ اسْتَمْتَمَا ثُمَّ لِيُحْلِلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا صَاحِبَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمَا بِرَأْيِي
 فِيمَا لَمْ يَنْزَلْ عَلَيَّ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلَيْنِ تَدَاْعِيَا دَابَّةً
 فَأَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْبَيِّنَةَ أَنَّهَا دَابَّتُهُ نَتَجَهَا فَقَضَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لِلَّذِي فِي يَدِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعِيَا
 بَعِيرًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا شَاهِدَيْنِ فَقَسَمَهُ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا نِصْفَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِلنَّسَائِيِّ وَأَبْنِ مَاجَةَ
 أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعِيَا لِبَعِيرٍ لَوَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيِّنَةٌ فَجَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا
 * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا فِي دَابَّةٍ وَلَيْسَ لِهَمَا بَيِّنَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَمْتَمَا عَلَى الْيَمِينِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ

قوله فقال لا اي لا يتصور هذا اذا لا يمكن ان يكون شيء واحد لشخصين استقلالاً ولكن اذهبا فاقتما
 اي نصفين على سبيل الاشتراك وتوخيا بتشديد الحاء المعجمة اي اطلبيا الحق اي العدل في القسمة واحملا
 المتنازع فيه نصفين ثم استمتما اي اقرعا لتعيين الحصنين ان وقع التنازع بينكما ليظهر اي القسمين وقع في
 نصيب كل منكما وليأخذ كل واحد منكما ما تخرجه القرعة من القسمة ثم ليحلل بتشديد اللام اي ليجعل
 حلالا كل واحد منكما صاحبه اي فيما يستحقه والظاهر ان هذا من طريق الورع والتقوى لا من باب
 الحكومة والفتوى (ق) قوله انها دابته تتجها بالخفيف ومصدره التج اي ارسل عليها المحل وولدها وولي
 نتاجها فقضى بها اي فحكم بالدابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي في يده قبل دل على ان بينه ذي اليد
 مقدمة على بينة غيرها مطلقا والظاهر انه في صورة التنازع في شرح السنة قالوا اذا تداعى رجلان دابة او شيئا
 وهو في يد احدهما فهو لصاحب اليد ويحلف عليه الا ان يقيم الآخر بينته فيحكم له به فلو اقام كل واحد منهما
 بينته ترجح بينة صاحب اليد وذهب اصحاب ابي حنيفة الى ان بينة ذي اليد غير مسموعة وهو للخارجي الا في
 دعوى التنازع اذا دعى كل واحد ان هذه الدابة ملكه تتجها واقام بينته على دعواه يقضى بها لصاحب اليدوان
 كان الشيء في ايديهما فتداعيا حلفا وكان بينهما مقسوما يحكم اليد وكذلك لو اقام كل واحد بينة (ق) قوله
 فقسمه النبي صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين قال الخطابي يشبه ان يكون البعير في ايديهما قات او في يد
 ثالث غير متنازع لهما قوله ليست لواحد منهما بينة يجوز ان تكون القصة متحدة ويجوز ان تكون متعددة الا
 ان الشهادتين لما تعارضتا تساقطتا فصارا كمن لا بينة لهما فالمعنى ليست لاحدهما بينة مرجحة على الاخرى
 فجعله النبي صلى الله عليه وسلم بينهما قال ابن الملك هذا يدل على انه لو تداعى اثنان شيئا ولا بينة لواحد
 منهما او لكل منهما بينة وكان المدعى به في ايديهما او لم يكن في يد احدهما ينصف المدعى به بينهما وقال

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ حَلَفَ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا لَهُ عِنْدَكَ شَيْءٌ
يَعْنِي لِنَدْعِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ
الْيَهُودِ أَرْضٌ فَجَحَدَنِي فَقَدَّمْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَيْكَ بَيْتَةٌ قُلْتُ لَا قَالَ
لِلْيَهُودِيِّ أَحْلِفْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذْنٌ يَحْلِفُ وَيَذْهَبُ بِمَا لِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ
يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا آيَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنَّ
رَجُلًا مِنْ كِنْدَةَ وَرَجُلًا مِنْ حَضْرَمُوتَ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
أَرْضٍ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَرْضِي اغْتَصَبَتْهَا أَبُو هَذَا وَهِيَ فِي يَدِهِ قَالَ
هَلْ لَكَ بَيْتَةٌ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَحْلَفُهُ وَاللَّهِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهَا أَرْضِي اغْتَصَبَتْهَا أَبُوهُ فَتَهَيَّأَ الْكَنْدِيُّ
لِلْيَمَنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْطَعُ أَحَدٌ مَالًا يَمِينٍ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ أَجْذَمُ
فَقَالَ الْكَنْدِيُّ هِيَ أَرْضُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُنَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ التَّشْرِكُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ أَوَالِدِ الدِّينِ وَالْيَمِينِ الْغَمُوسِ
وَمَا حَلَفَ حَالِفٌ بِاللَّهِ يَمِينٌ صَبْرٍ فَأَدْخَلَ فِيهَا مِثْلَ جَنَاحٍ بَعُوضَةٍ إِلَّا جُعِلَتْ نُكْتَةً فِي قَلْبِهِ

الطبي هذا مطلق يحمل على المقيد الذي يليه في قوله استهما على اليمين (ق) قوله لرجل حلفه بتشديد اللام
اي اراد النبي صلى الله عليه وسلم تحليفه احلف بصيغة الامر (ق) قوله فانزل الله تعالى ان الذين يشترون الاية
قال الطبي فان قلت كيف يطابق نزول هذه الاية قوله ادن يحلف ويذهب بما لي قلت فيه وجهان احدهما
كانه قيل للاشعث ليس لك عليه الا الحلف فان كذب فعليه وباله وثانيهما امل الاية تذكرا لليهودي بتلها في
التوراة من الوعيد (ق) قوله ولكن احلفه بتشديد اللام والله ما يعلم قل الطبي هو اللفظ الخلوفا به اي
احلفه بهذا والوجه ان تكون الجملة القسمية منصوبة المحل على المصدر اي احلفه هذا الحلف انها ارضى بفتح
انها في النسخ المصححة ووقع في نسخة السيد بكسرها والظاهر انه سهو من قلم من الناسخ اغتصبنيها وفي نسخة
اغتصبها ابوه فتها الكندي لليمين اي اراد ان يحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقطع احد مالا
اي عن احد يمين اي بسبب يمين فاجرة (الا لقي الله وهو اجزم) اي مقطوع اليد او البركة او الحر كذا
الحجة وقال الطبي اي اجزم الحجة لا لسان له يتكلم ولا حجة في يده يعني ليكون له سدر في اخذ مال مسلم ظلما
وفي حلفه كادنا (ق) قوله واليمين الغموس اي الحلف على ماض كذبا متعمدا سميت به لانها تغمس صاحبها في الانم
ثم في الدار وفعل للمباغة وفي النهاية هي اليمين الكاذبة الفاجرة كالتى يقطع بها الخائف مال غيره (وما حلف
حالف بالله يمين صبر فادخل اي الحالف فيها) اي في تلك اليمين (مثل جناح بعوضة) بفتح الجيم اي ريشها
والمراد اقل قليل والمعنى شيئا يسيرا من الكذب والحياة وما يخالف ظاهره باطنه لان اليمين على نية المستحلف
والاجعلت اي تلك اليمين ونكتة اي سوداء اي اثرا قليلا في قلبه كالنقطة تشبه الوسخ في نحو المراء

إلى يوم القيامة رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب * وعن * جابر قال قال رسول الله ﷺ لا يحلف أحد عند منبري هذا على يمين آثمة ولو على سواك أخضر إلا تبوا مقعده من النار أو وجبت له النار رواه مالك وأبو داود وابن ماجه * وعن * خريم بن فاتك قال صلى رسول الله ﷺ صلاة الصبح فلما أنصرف قام قائماً فقال عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله ثلاث مرات ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الأولثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به رواه أبو داود وابن ماجه ورواه أحمد والترمذي عن أيمن بن خريم إلا أن ابن ماجه لم يذكر القراءة * وعن * عائشة قالت قال رسول الله ﷺ لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا مجلود حداً

والسيف والى يوم القيمة قال الطبري معنى الاتهام ان تلك السكنة التي هي من الرين يبقى اثرها الى يوم القيمة ثم مدلك يترتب عليها وبالها والعقاب عليها فكيف اذا كان كذا عضاً وانما ذكر صلى الله عليه وسلم ثلاثة اشياء وخص الاخيرة منها بالوعيد ليؤذن انها منها وداخلة في اكبر الكبائر حذراً من احتقار الناس لها زعمائهم انها ليست من الكبائر مثلها ونحوه في الالحاق قوله صلى الله عليه وسلم في حديث خريم بن فاتك عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله — كذا في المرفقة قوله عدمنبري هذا لعله احتراز من منبر مكة (على يمين آثمة) اي كاذبة سميت بها كتمسيتها فاجرة اتساعا حيث وصفت وصفا صاحبها اي ذات اثم قال ابن الملك قيد الحلف بكونه عند المبر تغليظا لشان اليمين وتعظيمه وشرفه والا فاليمين الآثمة موحية للسخط حيث وقعت لكن في الموضع الشريف اكثر اثماً وقوله (ولو على سواك أخضر) تنميم بمعنى التحقير في السواك لانه لا يستعمل الا يابساً «ق» قوله عدلت شهادة الزور بضم اوله اي الكذب (بالإشراك بالله) اي جعلت الشهادة الكاذبة بمثابة للإشراك بالله في الاثم لان الشرك كذب على الله بما لا يجوز وشهادة الزور كذب على العبد بما لا يجوز وكلاهما غير واقع في الواقع (ثم قرأ) اي استشهاداً واعتضاداً (فاجتنبوا الرجس من الأولثان) من بياضية اي النجس الذي هو الاصنام واجتنبوا قول الزور «اي قول الكذب الشامل لشهادة الزور وق» قوله لم يذكر القراءة اي قراءة الآية بخلاف الائمة الثلاثة «ق» قوله لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة اي المشهور بالخيانة في امانات الناس دون ما ائتمن الله عليه عباده من احكام الدين كذا قاله بعض علمائنا من الشراح قال القاضي ويحتمل ان يكون المراد به الاعم منه وهو الذي يخون فيما ائتمن عليه سواء ما ائتمن الله عليه من احكام الدين او الناس من الاموال قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم) اه فليراد بالخائن هو الفاسق وهو من فعل كبيرة أو اصر على الصغائر قال الثوري رحمه الله هذا القول وان كان حسناً من طريق الاستنباط مستقيماً من حيث التقرير المعنوي فان حمله في هذا الحديث على امانات الناس اوجه لقوله عليه السلام في الحديث الذي يتلوه من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا زانية ولو كان الامر على ما قدره لا تنفى بذكر الحياة عن ذكر الزنا فلعلمنا انه اراد بالخائن الذي يخون في امانات الناس وعلى هذا وجدنا استعمال هذا اللفظ في الاكثر والاغلب من اللغة العربية (كذا في شرح المصباح) ولا يجوز حداً اي

وَلَا ذِي غَمْرٍ عَلَى أَخِيهِ وَلَا ظَنِينَ فِي وَلَا ء وَلَا قَرَابَةَ وَلَا الْقَانِعَ مَعَ أَهْلِ الْبَيْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَيَزِيدُ بْنُ زِيَادٍ الدِّمَشْقِيُّ الرَّائِي مَنْكُرُ الْحَدِيثِ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ * عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا زَانٍ وَلَا زَانِيَةٍ وَلَا ذِي غَمْرٍ عَلَى أَخِيهِ وَرَدَّ شَهَادَةُ الْقَانِعِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ بَدَوِيٍّ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ الْمَقْضِيُّ عَلَيْهِ لَمَّا أَذْبَرَ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُلَوِّمُ عَلَى الْعَجْزِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكَيْسِ فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ

حَدِّ الْقَنْدَفِ وَبِهِ اخْتِذَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْمَجْلُودَ فِيهِ لَا تَقْبَلُ شَهَادَتُهُ أَبَدًا وَإِنْ تَابَ وَالِدُ لَيْلٍ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُنَّ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا) قُلْ صَاحِبُ الْمَدَارِكِ نَكَرَ شَهَادَةَ فِي مَوْضِعِ النَّفْيِ فَتَنَعَ كُلَّ شَهَادَةٍ فَرَدَّ الشَّاهِدَةَ مِنَ الْحَدِّ عِنْدَنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ تَابَ قَبْلَتْ شَهَادَتُهُ سِوَاءَ جَلْدٍ أَوْ لَمْ يَجْلَدْ وَإِنْ لَمْ يَتَّبَ لَمْ تَقْبَلْ شَهَادَتُهُ سِوَاءَ جَلْدٍ أَوْ لَمْ يَجْلَدْ وَلَا ذِي غَمْرٍ بَكْرٍ فَسَكُونُ أَيُّ حَقٍّ وَعَدَاوَةٍ عَلَى أَخِيهِ أَيُّ الْمُسْلِمِ يَعْنِي لَا تَقْبَلْ شَهَادَةَ عَدُوٍّ عَلَى عَدُوٍّ سِوَاءَ كَانَ إِخَاءَ مِنَ النَّسَبِ أَوْ أَجْنَبِيًّا وَطَى هَذَا إِنَّمَا قَالَ عَلَى أَخِيهِ تَلْمِيزًا لِقَلْبِهِ وَتَقْيِيحًا لَصْنِيحِهِ وَلَا ظَنِينَ أَيُّ وَلَا عَلَى مَتَمٍّ فِي وَلَا ءَ بَفَتْحِ الْوَاوِ وَهُوَ الَّذِي يَنْتَمِي إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ وَلَا قَرَابَةٍ أَيُّ وَلَا عَلَى ظَنِينَ فِي قَرَابَةٍ وَهُوَ الَّذِي يَنْتَسِبُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ إِلَى غَيْرِ ذَوِيهِ وَإِنَّمَا رَدَّ شَهَادَتَهُ لِأَنَّهُ يَنْتَبِئُ الْوَثُوقَ بِهِ عَنْ نَفْسِهِ وَلَا الْقَانِعِ كَالْخَادِمِ وَالتَّابِعِ مَعَ أَهْلِ الْبَيْتِ قَالَ الْمَظْهَرُ الْقَانِعُ السَّائِلُ الْمُفْتَنَعَ الصَّابِرُ بِأَدْنَى قُوَّةٍ وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا أَنْ مَنْ كَانَ فِي نَفَقَةٍ أَحَدٍ كَالْخَادِمِ وَالتَّابِعِ لَا تَقْبَلُ شَهَادَتُهُ لَهُ لِأَنَّهُ يَجْرُ نَفْعًا بِشَهَادَتِهِ إِلَى نَفْسِهِ قَوْلُهُ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ الْبَدَوِيِّ أَيُّ لُجْهَاتِهِ وَضَلَّاهُ غَالِبًا وَقِيلَ لَمَّا يَنْبَغِي مِنَ الْعَدَاوَةِ بِسَبَبِ كَوْنِهِ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ الْقَرْيَةِ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ أَيُّ وَتَقْبَلُ لَهُ قَالَ الْخَطَّابِيُّ إِنَّمَا لَا تَقْبَلُ شَهَادَةَ الْبَدَوِيِّ لُجْهَاتِهِمْ بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ وَبِكَيْفِيَّةِ تَحْمِلِ إِدَاءِ الشَّاهِدَةِ وَغَلْبَةِ النِّسْيَانِ عَلَيْهِمْ فَإِنْ عَلِمَ كَيْفِيَّةَ تَحْمِلِ الشَّاهِدَةِ وَادَّانَهَا بِغَيْرِ زِيَادَةٍ وَتَقْصَانٍ وَكَانَ عَدْلًا مِنْ أَهْلِ قَبُولِ الشَّاهِدَةِ جَازَتْ شَهَادَتُهُ خِلَافًا لِلْمَالِكِ قَالَ الطَّبْرِيُّ قِيلَ إِنْ كَانَتْ الْعِلَّةُ جَهْلُهُمْ بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ لَزِمَ أَنْ لَا يَكُونُ لَتَخْصِصِ قَوْلُهُ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ فَائِدَةٌ فَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ مَا قَالَهُ الشَّيْخُ التُّورَبَشْتِيُّ وَهُوَ قَوْلُهُ لِحَصُولِ التَّهْمَةِ بَعْدَ مَا بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ وَيُؤَيِّدُهُ تَعْدِيَةُ الشَّاهِدَةِ بَعْلَى وَفِيهِ أَنَّهُ لَوْ شَهِدَ لَهُ تَقْبَلُ وَقِيلَ لَا يَجُوزُ لِأَنَّهُ يَعْصِرُ طَلِبَهُ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى إِقَامَةِ الشَّاهِدَةِ (ق) قَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُلَوِّمُ عَلَى الْعَجْزِ أَيُّ عَلَى التَّقْصِيرِ وَالتَّهَانِ فِي الْأُمُورِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكَيْسِ بَفَتْحِ وَسَكُونِ أَيُّ بِالْإِحْتِيَاظِ وَالْحَزْمِ فِي الْأَسْبَابِ وَحَاصِلُهُ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَرْضَى بِالتَّقْصِيرِ وَلَكِنْ يَحْمَدُ عَلَى التَّيَازُ وَالْحَزْمِ فَلَا تَكُنْ عَاجِزًا وَتَقُولُ حَسْبِيَ اللَّهُ بَلْ كُنْ كَيْسًا مُتَقِظًا حَازِمًا فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ أَيُّ حِينَئِذٍ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ قَالَ الطَّبْرِيُّ يَعْنِي كَانَ يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَتَّقِظَ فِي مَعَامِلَتِكَ وَلَا تَقْصُرَ فِيهَا قَبْلَ مَنْ إِقَامَةُ الْبَيْتِ وَغَوَّهَا بَحِثْ إِذَا

أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَسَ رَجُلًا فِي نُحْمَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ
الْتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ثُمَّ خَلَّى عَنْهُ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْخَصْمَيْنِ يُقْعَدَانِ بَيْنَ يَدَيِ الْحَاكِمِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

— كتاب الجهاد —

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ جَاهِدًا

حضرت القضاء كنت قادرا على الدفع وحين عجزت عن ذلك قلت حسبى الله وانما يقال حسبى الله اذا بولغ في الاحتياط واذا لم يتيسر له طريق الى حصوله كان معذورا فيه فليقل حينئذ حسبى الله ونعم الوكيل (ق) قوله قضى ليس قضى ههنا بمعنى حكم وفصل بل بمعنى اوجب وانما يقال ذلك في امر يعظم شأنه كقوله تعالى (وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه) وليس على القاضي امر اشق ولا اخوف من النسوية بين الخصمين (ط)

— كتاب الجهاد —

قال الله عز وجل (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تجيبكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) الايات وقال تعالى (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كانهم بنيان مرصوص) وقال تعالى (قل ان كان آباءكم وابناءكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقربتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى ياتي الله بامرء والله لا يهدي القوم الفاسقين) الجهاد بكسر الجيم لغة المشقة وشرعا بذل الجهد في قتال الكفار ويطلق ايضا على مجاهدة النفس والشیطان وقال النبي صلى الله عليه وسلم المجاهد من جاهد نفسه وهذا هو مذهب الصوفية ان الجهاد الاكبر جهاد العدو الداخل وهو النفس قالوا وهو المراد بقوله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) وائس المجاهد من جاهد العدو المبين وانما المجاهد من جاهد العدو الخاطى وهو النفس ولذا قال صلى الله عليه وسلم وقد رجع من غزاة رجعتنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر وبذل على هذا انه صلى الله عليه وسلم اخره في الفضيلة عن الصلاة لوقتها في حديث ابن مسعود قلت يا رسول الله اي الاعمال افضل قال الصلاة لوقتها قلت ثم اي قال بر الوالدين قلت ثم اي قال الجهاد في سبيل الله رواه البخاري ولان الصلاة فرض عين وتتكرر والجهاد ليس كذلك ولان

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ الَّتِي وَلَدَ فِيهَا قَالُوا أَفَلَا بُشِّرُ بِهِ النَّاسَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ
دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِذَا
سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَأَسْأَلُوهُ الْفَرْدَوْسَ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَمِنْهُ
نَفَجَرُ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الْقَانِتِ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَفْتُرُ مِنْ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ حَتَّى يَرْجِعَ
الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَتَدَّبَ اللَّهُ لِمَنْ

افترض الجهاد ليس الا للامان واقامة الصلاة فكان مقصودا او حسنا لغيره بخلاف الصلاة فانها حسنة لعينها ثم
اعلم ان الكفار اذا كانوا مستقرين في بلادهم فالجهاد فرض كفاية ان قام بعضهم سقط عن الباقيين واذا قصدوا
بلادنا واستنفر الامام المسلمين وجب على الاعيان ولا وجوب على الاعمى والمريض قال تعالى (فاقتلوا المشركين
حيث وجدتمهم) وقال تعالى (وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) وقال تعالى (كتب
عليكم القتال وهو كره لكم) وقال تعالى (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) وقال تعالى (يا ايها
الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم في الارض) الايات وقال تعالى (انفروا خفافا
وثقالا) وقال تعالى (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) وقال تعالى (ليس
على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله قوله ان في الجنة
مائة درجة لما سوي النبي صلى الله عليه وسلم بين الجهاد وبين عدمه وهو المراد بجلوسه في ارضه التي ولد
فيها استدرك على ذلك بقوله في الجنة مائة درجة الى آخره اشارة الى ان المساواة ليست على عمومها وانما هي
في اصل دخول الجنة لا في تفاوت الدرجات (ارشاد الساري) قوله فانه اوسط الجنة اي اعدلها وافضلها
واوسعها وخيرها واحلى الجنة وفوقه عرش الرحمن فهو سقف الجنة كما ورد في الحديث وفوق بالنصب وفي نسخة
بالرفع ومنه اي من الفردوس تنفجر انهار الجنة اي اصول الانهار الاربعة من الماء واللبن والحمر
والعسل قوله كمثل الصائم القائم اي بالصلاة والطاعة القانت بآيات الله اي القاري بها قال الطبري يحتمل ان
يراد هنا بالقانت القائم فيكون تعلق الباء كتملقه في قولك قام بالامر اذا جد فيه وتجدله فالمعنى القائم بما
يجب عليه من است فراغ الجهد في معرفة كتاب الله والامثال بما امر والانتها عما نهى عنه وان يراد به طول
القيام فيكون تابعا للقائم اي المصلي الذي يطول قيامه في الصلاة فتكثر قراءته فيها ويؤيد الوجه الثاني قوله
لا يفتر من صيام ولا صلاة ويفتر كينصر اي لا يسأم ولا يمل من العبادة شبه المجاهد الذي لا يضيع لحة من لحاته
من اجر وثواب سواء كان قائما او نائما يقاتل العدو ام لا بالصائم القائم الذي لا يفتر عما هو فيه فهو من التشبيه
الذي المشبه به مفروض غير محقق وهو من قوله تعالى (وذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل
الله ولا يبطأون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع اجر
الحسين) قوله انتدب الله في النهاية اي اجابه الى غفرانه يقال ندبته فانتدب اي بغيته ودعوته فاجاب وقال
التوربشتي رحمه الله تعالى وفي بعض طرقه تضمن الله وفي بعضها تكفل الله وكلاهما

خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا إِيمَانٌ بِي وَتَصَدِيقٌ بِرُسُلِي أَنْ أَرْجِعَهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرِ أَوْ غَنِيمَةٍ أَوْ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اشبه بنسق الكلام من قوله انتدب الله وكل ذلك صحاح قال الطيبي قوله ان ارجع متعلق بانتدب بحرف الجار على تضمين تكفل اى تكمل الله بان يرجعه فارجمه حكاية قول الله تعالى ولعل انتدب اشبه والبلغ لانه مسبوق بدعوة الداعي مثل صورة خروج المجاهد في سبيل الله بالداعي الذي يدعو الله ويندبه لصرفته على اعداء الدين وقهره احزاب الشياطين ونيل اجوره والفوز بالغنيمة على الاستعارة التمثيلية وكان المجاهد في سبيل الله الذي لا غرض له في جهاده سوى التقرب الى الله تعالى ووصلة ينال بها الدرجات العلى تعرض بجهاده لطلب النصر والمغفرة فاجابه الله تعالى لبغيته ووعد له احدى الحسينين اما السلامة والرحوع بالاجر والغنيمة واما الوصول الى الجنة والفوز بمرتبة الشهادة (ق) قوله الا ايمان بي وتصديق برسلي بالرفع فيها فاعل لا يخرجها والاستثناء مفرغ وانما عدل عن به الذي هو الاصل الى بي للالفاظ من الغيبة الى التكلم وفي رواية مسلم والاسماعيلي الا ايمان بالصواب قال النووي هو مفعول له (كذا فيفتح والارشاد) قوله ان ارجعه مفتوح المحمزة مكسور الجيم من رجمه ثلاثيا متعديا ولازمه ومتعديه واحد قال الله تعالى (فان رجمك الله الى طائفة منهم) بما نال على لفظ الماضي وارد على تحقق وعد الله تعالى وحصوله اى نالذي اصابه من النيل وهو العطاء من اجر فقط ان لم يغنموا او اجر مع غنيمة ان غنموا وكانه سكت عن الاجر الثاني الذي مع الغنيمة لقصه بالنسبة الى الاجر الذي لا غنيمة والحامل على هذا الاول ان طاهر الحديث انه اذا غنم لا يحصل له اجر وائس ذلك مراد بل المراد او غنيمة معها اجر انقص من اجر من لم يغنم لان القواعد تقتضي انه عند عدم الغنيمة افضل منه واتم اجرا عند وجودها فقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا مامن غاربه تغزو في سبيل الله فيصيبون الغنيمة الا تعجلوا ثلثي اجرم وبقى لهم الثلث فان لم يصيبوا غنيمة تم لهم اجرم فهذا صريح في بقاء بعض الاجر مع حصول الغنيمة فتكون الغنيمة في مقابلة جزء من ثواب الغزو وفي التعبير بثلثي الاجر حكمة لطيفة وذلك ان الله تعالى اعد للمجاهدين ثلاث كرامات دنيويتان واخروية والدينيويتان السلامة والغنيمة والاخروية دخول الجنة فاذا رجع سالما غانما فقد حصل له ثلثا ما اعد الله له وبقى له عند الله الثلث وان رجع بغير غنيمة عوضه الله تعالى عن ذلك ثوابا في مقابلة ما فاته وهو موافق للحديث الاخر فتنا من مات وهو لم يأكل من اجره شيئا ومنا من ابتعت له ثمرته فهو يهد بها (قيل) هذا يستلزم ان يكون اجر اهل بدر انقص من اجر اهل احد مثلا مع ان اهل بدر افضل بالاتفاق وسبق الى هذا الاشكال ابن عبد البر (والجواب) ان الذي ينبغي ان يكون التقابل بين كمال الاجر ونقصانه لمن يغزو بنفسه اذا لم يغنم او يغزو فيغنم فقايتة ان حال اهل بدر مثلا عند عدم الغنيمة افضل منه عند وجودها ولا ينفي ذلك ان يكون حالهم افضل من حال غيرهم من جهة اخرى ولا يلزم من كونهم مع اخذ الغنيمة انقص اجرا مما لو لم يحصل لهم اجر الغنيمة ان يكونوا في حال اخذهم الغنيمة مفضولين بالنسبة الى من بهدم كمن شهد احدا لكونهم لم يغنموا شيئا بل اجر البدرى في الاصل اضعاف اجر من بعده. قال ذلك ان يقال لو فرض ان اجر البدرى بغير غنيمة ستمائة واجر الاحدى مثلا بغير غنيمة مائة فاذا نسبنا ذلك باعتبار حديث عبد الله بن عمر وكان للبدرى لكونه اخذ الغنيمة مائتان وهي ثلث الستمائة فيكون اكثر اجرا من الاحدى وانما امتاز اهل بدر بذلك لكونها اول غزوة شهدها النبي صلى الله عليه وسلم في قتال الكفار

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَا أَنَّ رِجَالَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَطِيبُ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي وَلَا أَجِدُ مَا أَحْلِمُهُمْ عَلَيْهِ مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ مَرِيَّةٍ تَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ أَنْ أَقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أَحْيِي ثُمَّ أَقْتَلَ ثُمَّ أَحْيِي ثُمَّ أَقْتَلَ ثُمَّ أَقْتَلَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

✽ وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ✽ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لَفِدْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ✽ وعن سلمان الفَارِسِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رِبَاطُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَقِيَامِهِ وَإِنْ مَاتَ جَرَى عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُهُ

وكان مبدأ اشتجار الاسلام وقوة اهله فكان لمن شهدا مثل أجر من شهد المغازي التي بعدها جميعا فصارت لا يوازيها شيء في العسل والله اعلم (فتح الباري) قوله ان رجالا من المؤمنين لا تطيب انفسهم في رواية ابي زرعة وابي صالح لولا ان اشق على ابي ورواية الباب تفسر المراد بالشفقة المذكورة وهي ان نفوسهم لا تطيب بالتخلف ولا يقدرول على التأهب لعجزهم عن آلة السفر من مركوب وغيره وتعذر وجوده عند النبي صلى الله عليه وسلم وصرح بذلك في رواية هام ولفظه لكن لا اجد سعة فاحلمهم ولا يجدون سعة فيشبهوني ولا تطيب انفسهم ان يقدروا بعدي وفي رواية ابي زرعة عند مسلم نحوه ورواه الطبراني من حديث ابي مالك الاشعري وفيه ولو خرجت ما بقى احد فيه خير الا انطلق معي وذلك يشق علي وعليهم ووقع في رواية ابي صالح من الزيادة ويشق علي ان يتخلفوا عني (كذا في فتح الباري) قوله ثم احيا ثم اقتل بتكرير ثم ست مرات وختمه باقتل لان الغرض الشهادة فجعلها آخر (ارشاد الساري) قوله لَفِدْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ او رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وما فيها قال ابن دقيق العيد يحتمل وجهين (احدهما) ان يكون من باب تنزيل المغيب منزلة المحسوس تحقيقا له في النفس لكون الدنيا محسوسة في النفس مستعظمة في الطباع لذلك وقعت المفاضلة بها والا فمن المعلوم ان جميع ما في الدنيا لا يساوي ذرة مما في الجنة (والثاني) ان المراد ان هذا القدر من الثواب خير من الثواب الذي يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها لانها في طاعة الله تعالى (قلت) ويؤيد هذا الثاني ما رواه ابن المبارك في كتاب الجهاد من مرسل الحسن قال بعث رسول الله ﷺ جيشا فيهم عبد الله بن رواحة فناخر ليشهد الصلاة مع النبي ﷺ فقال له النبي ﷺ والذي نفسي بيده لو افقت ابي الارض ما ادركت فضل غدوتهم والتكنة في ذلك ان سبب التأخير عن الجهاد الميل الى سبب من اسباب الدنيا فيه هذا الماخرا ان هذا القدر الدسير من الجنة افضل من جميع ما في الدنيا (فتح الباري) قوله رِبَاطُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فِي النَّهْيَةِ الرِّبَاطُ فِي الْاَصْلِ الْاِقَامَةُ عَلَى جِهَادِ الْعَدُوِّ بِالْحَرْبِ وَارْتِبَاطِ الْخَيْلِ وَاعْدَادِهَا وَالْمِرَابِطَةُ ان يربط الفريقان خيولهم في ثغر كل منهما عددا لصاحبه وسمي المقام في الثغور رباطا ومنه قوله تعالى (وصابروا وربطوا) وقوله تعالى (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل) والثغر ما يلي دار العدو وان مات اي المرباط بدلالة الرباط في ذلك المقام او في تلك الحالة حري عليه اي ثواب عمله الذي كان يعمل في حياته والمعنى انه يصل اليه ثواب عمله ابدا قال النووي رحمه الله تعالى وهذه فضيلة

وَأَجْرِي عَلَيْهِ رِزْقُهُ وَأَمِنْ أَلْفَتَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي عَبَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَغْبَرْتُ قَدَمًا عَبْدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَسَّهُ النَّارُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجْتَمِعُ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَبَرَ مَعَاشَ النَّاسِ لَهُمْ رَجُلٌ مُمْسِكٌ عِنَانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَطِيرُ عَلَى مَتْنِهِ كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ فَرْعَةً طَارَ عَلَيْهِ يَبْتَغِي الْقَتْلَ وَالْمَوْتَ مِثْلَ مِثْلَانِهِ

مختصة بالمرايط لا يشار كه فيها غيره وقد جاء مصرحاً في غير مسام كل ميت يختم على عمله الا المارابط فانه ينمى له عمله الى يوم القيامة (واجرى عليه) بصيغته المجهول اى اوصل اليه (رزقه) اى من الجنة قال الطيبي ولما كان قوله صلى الله عليه وسلم واجرى عليه رزقه تلميحاً الى قوله تعالى رزقون اجري مجراه في البناء للمفعول (وامن الفتان) بفتح الفاء وتشديد التاء اى عذاب القبر وفتنته ويؤيده الحديث الآتي في الفصل الثاني او الذي يفتن المقبور بالسؤال فيعذبه وقيل اراد الدجال وقيل الشيطان فانه يفتن الناس بخبره اياهم وبزبين المعاصي لهم وفي نسخة بضم الفاء وقال شارح للمصاييح من علمائها ويرى الفتان جمع فأتى اى نار محرقة او الزانية الذين يعذبون الكفار (ق) قوله (فتمسه النار) مسبب عن قوله اغبرت ووالنفي منصب على القيلين معاً وفائدته ان غير المذكور محال حصوله فاذا كان مس الغبار قدميه دافعا لمس النار اياه فكيف اذا سعى فيها واستفرغ جده والقي النفس النفيس عليها بشرائره فقتل وقتل (ق) ولا حديث شواهد منها ما أخرجه الطبراني في الاوسط عن ابي الدرداء مرفوعاً من اغبرت قدما في سبيل الله باعد الله منه النار مسيرة الف عام للراكب المستعجل واخرج ابن حبان من حديث جابر انه كان في غزاة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر نحو حديث الباب قال فتوابع الناس عن دوابهم فارؤي اكثر ماشيا من ذلك اليوم (فتح الباري) قوله لا يجتمع كافر وقاتله في النار في شرح مسلم قال القاضي يحتمل ان هذا مختص بمن قتل كافراً في الجهاد فكون ذلك مكفراً لذنبه حتى لا يعاقب عليها وان يكون عقابه بغير النار او يعاقب في غير مكان عقاب الكفار ولا يجتمعان في ادراكها قال الطيبي والاول هو الوجه قوله من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه في سبيل الله قال القاضي المعاش المتعيش به يقال عاش الرجل معاشاً ومعيشاً وما عاش به فيقال له معاش ومعيش وفي الحديث يصح تفسيره بها اى بالامنيين ورجل بالابتداء على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اى معاش رجل هذا شأنه من خير معاش الناس وقوله لهم اى معاش الناس الكائن لهم لا عليهم اى هو من خير معاشهم النافع لهم (يطير على متنه) اى يسرع راكباً على ظهره مستعار من طيران الطائر (كلما سمع هيمة) بفتح هاء وسكون تحتية اى صيحة يفزع منها ويحجن من هاع يبيع اذا جن (او فرعة) اى مرة من الاستغاثة واو للتنويع قال الطيبي الفرعة فسر هنا بالاستغاثة من فزع اذا استغاث واصل الفزع شدة الخوف (طار عليه) اى اسرع راكباً على فرسه طائراً الى الهيمة او الفرعة (يبتغي القتل والموت مظان) بدل اشتغال من الموت والاكثر على انه ظرف يبتغى وهو استيناف مبين لحاله احوال من فاعل طار قال الطيبي اى لا يبالي ولا يحتز منه بل يطلبه حيث يظن انه يكون ومظان جمع مظنة وهي الموضع الذي يعهد فيه الشيء ويظن انه فيه ووحيد

أَوْ رَجُلٌ فِي غَنِيمَةٍ فِي رَأْسِ شَعْفَةٍ مِنْ هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا فِي خَيْرٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَهَّزَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا وَمَنْ خَلَّفَ غَازِيَا فِي أَهْلِهِ فَقَدْ غَزَا فَمُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ وَمَا مِنْ رَجُلٍ مِنَ الْقَاعِدِينَ يَخْلُفُ رَجُلًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَهْلِهِ فَيَخُونُهُ فَيَهْمُ إِلَّا

الضمير في مظانه اما لان الحاصل والمقصود منها واحد اولانه ا كفى باعادة الضمير الى الاقرب كما ا كفى بها في قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله وفي كثير من الروايات باوفا فراده على القياس ويمكن جعل الواو بمعنى او لتجتمع الروايات (او رجل في غنيمة) اي في ما شاع والظرف متعلق به ان جعل مصدراً او بمحذوف هو صفة لرجل وغنيمة تصغير غنم وهو مؤنث سماعي ولذلك صغرت بالنساء والمراد قطعة غنم (في راس شعفة) بفتحيتين اي راس جبل (من هذه الشعف) يريد به الجنس لا العهد (او بطن واد) اي في بطن واد (من هذه الاودية لقيم الصلاة ويؤتي الزكاة) اي ان كانت عليه (ويعبده) تعميم بعد تخصيص (حتى ياتي اليقين) اي الموت سمي به لانه لاشك في تحقيق وقوعه وقال الغزالي الموت يقين يشبه الشك (ليس) اي كل واحد من الرجلين او الثاني وهو اقرب (من الناس) اي من امورهم (الا في خير) اي في امر خير قال الطيبي قوله هذه في الموضعين للتحقيق نحو قوله تعالى (وما هذه الحياة الدنيا) ومن ثم صغر غنيمة وصفا لقناعة هذا الرجل بانه يسكن في احقر مكان ويجترى بادن قوت ويعتزل الناس شره ويستكفي شرهم عن نفسه ويمتغل بعبادة ربه حتى يجتبه الموت وعبر عن الموت باليقين ليكون نصب عنه مزبداً للتسلي فان في ذكر هاذم الذات ما يعرضه عن اغراض الدنيا ويشغله عن ملاها بعبادة ربه الا ترى كيف سلى حبيبه صلوات الله عليه وسلامه حين لقي ما لقي من اذى الكفار بقوله ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون الي قوله حتى ياتي اليقين قال النووي في الحديث دليل لمن قال بتفضيل الملة على الخلطة وفي ذلك خلاف مشهور فذهب الشافعي واكثر العلماء ان الاختلاط افضل بشرط رجاء السلامة من الفتن ومذهب طوائف من الزهاد ان الاعتزال افضل واستدلوا بالحديث واجاب الجمهور بانه محمول على زمان الفتن والحروب او فيمن لا يسلم الناس منه ولا يصبر على اداها وقد كانت الانبياء صلوات الله عليهم وجاهير الصحابة والتابعين والعلماء والزهاد غنططين ويحصلون منافع الاختلاط بشهود الجماعة والجماعة والجنائز وعبادة المريض وحلق الذكر وغير ذلك قوله من جهز بتشديد الهاء (غازيا) اي هيأ اسباب سفره (في سبيل الله) اي في الجهاد (فقد غزا) اي حكما وحصل له ثواب الغزاة ومن خلفه بفتح اللام الخففة (غازيا) اي قام مقامه بمده وصار خلفا له برعاية اموره قوله فقد غزا قال ابن حبان معناه انه مثله في الاجر وان لم يفر حقيقة ثم اخرجه من وجه عن بسر بن سعيد بلفظ كتب له مثل اجره غير انه لا يقتص من اخره شيء فتح الباري قوله فيخونه فيهم اي فيخون الرجل فيهم واهلبيهم فقيه تغليب والضمير المفعول عائد الى رجلا

وَقِفْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَا خُذْ مِنْ عَمَلِهِ مَا شَاءَ فَمَا ظَنُّكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي إِسْمَاعِيلَ
الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ بِنَاقَةٍ مَخْطُومَةٍ فَقَالَ هَذِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعُمِائَةِ نَاقَةٍ كُلُّهَا مَخْطُومَةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعَثًا إِلَى بَنِي لَحْيَانَ مِنْ هَذِيلٍ فَقَالَ لِيَبْعَثَ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ
أَحَدَهُمَا وَالْأَجْرُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَبْرَحَ هَذَا الدِّينُ قَائِمًا يَقَاتِلُ عَلَيْهِ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى تَقُومَ
السَّاعَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَرَحُهُ
يَشْعَبُ دَمًا اللَّوْنُ لَوْنُ الدَّمِ وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمَسْكِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ

وفي فهم الى الادل تعظيها وتفخيمها لشانين كقول الشاعر وان شئت حرمت النساء سواكم وانين ممن يجب
مراعاتين وتوقيرهن والى هذا المعنى اشار صلى الله عليه وسلم بقوله كحرمة امهاتهم «ق» قوله فما ظنكم
قال النووي معناه فما نظرون في رغبة المجاهد في اخذ حسناته والاستكثار منها في ذلك المقام اى لا ييقى منها
شيء الا اخذه «ق» قوله بناية مخطومة اى فيها خطام وهو قريب من الزمام قوله سبعمائة ناقة كلها مخطومة قال
النووي قيل يحتمل ان يكون المراد ان له اجر سبعمائة ناقة في غير سبيل الله وان يكون على ظاهره ويكون
له في الجنة بها سبعمائة ناقة يركبها حيث شاء للتنزه كما جاء في خيل الجنة «ق» قوله بعث بعثا اى اراد ان يرسل
جيشا (الى بنى لحيان) بكسر اللام افصح من فتحها (من هذيل) بالتصغير اى ليغزوهم (فقال ليدبع) اى
ليتهض الى العدو (من كل رجلين احدهما) بان ينخلف الاخر عن صاحبه لمصالحه (والاجر) اى ثواب
الغزو (بينها) اى بين الغازي والقاعد المقيم القائم في اهل العاري بامورهم والمعنى ليخرج من كل قبيلة نصف
عددها (ق) قوله ان يبرح اى لا يزال (هذا الدين قائما يقاتل) بالتذكير ويجوز تانيته اى يجاهد «عليه»
اى على الدين (عصابة) بكسر اوله اى جماعة (من المسلمين) والمعنى لا يغلو وجه الارض من الجهاد ان لم
يكن في ناحية يكون في ناحية اخرى «ق» قوله لا يكلم بصيغة المفعول من الكلام وهو الجرح اى لا يجرح
(احد في سبيل الله) قال السيوطي اى سواء مات صاحبه منه ام لا كما يؤخذ من رواية الترمذي «والله اعلم»
بمن يكلم في سبيله جملة معترضة بين المستثنى والمستثنى منه مؤكدة مقررة لمانى المعترض فيه وتفخيم شأن من يكلم في
سبيله ومعناه والله اعلم بعظم شأن من يكلم في سبيل الله ونظيره قوله تعالى (قالت رب انى وضعتها اثنى والله اعلم بما وضعت
وليس الذكر كالاثنى) قوله والله اعلم بما وضعت معترض بين كلامي ام مريم تعظيم الموضوعها وتجيلا لها بقدر ما وهب لها
والمعنى والله اعلم بالشئ الذي وضعت وما علق به من عظام الامور ويجوز ان يكون تنميا لعصاة من الرياء والسمعة
قوله يشعب اى يجري منفجرا اى كثيرا دما اللون لون الدم وفي نسخة لمسلم لون دم والريح ريح المسك قال
النووي الحكمة في مجيئه كذلك ان يكون معه شاهد في فضيلته وبذلك نفسه في طاعة الله تعالى (ق) قوله

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيَقْتُلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكِرَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ الْآيَةَ قَالَ إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خَضِرٍ لَهَا قَنَادِيلٌ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ثُمَّ تَأْوِي إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ فَاطْلَعُ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ أَطْلَاعَةً فَقَالَ هَلْ تَسْتَهْوُونَ شَيْئًا قَالُوا أَيْ شَيْءٍ نَشْتَهِي وَنَحْنُ نَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ

وله وفي رواية مسلم وان له ما في الارض من شيء اي ان له جميع ما في الارض ومن شيء يسان لما يفيد الاستغراق الا الشهيد بالرفع على انه بدل من احد وفي بعض النسخ بالنصب على الاستثناء قوله بل احياء عند ربهم زعم قوم ان المراد انهم يَكُونُونَ احياء في الجنة قالوا لانه لو حاز ان ترد عليهم ارواحهم بعد الموت فجاز القول بالرجعة وهو مذهب اهل النسخ قال ابو بكر وقال الجمهور ان الله تعالى يحييهم عند الموت فينبئهم من النعيم بقدر استحقاقهم الى ان يفنيهم الله تعالى عند فناء الخلق ثم يعيدهم في الآخرة ويدخلهم الجنة لانه اخبر انهم احياء وذلك يقتضي انهم احياء في هذا الوقت ولان تأويل من تأوله على انهم احياء في الجنة يؤدي الى ابطال فائدته لان احدا من المسلمين لا يشك انهم سيكونون احياء مع سائر اهل الجنة اد الجنة لا يكون فيها ميت ويدل عليه ايضا وصفه تعالى لهم بانهم فرحون على الحال بقوله تعالى (فرحين بما آتاهم الله من فضله) ويدل عليه قوله تعالى (ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) وهم في الآخرة قد لحقوا بهم وليس ذلك من مذهب اصحاب النسخ في شيء لان المسكر في ذلك رجوعهم الى دار الدنيا في خلق مختلفة وقدا خبر الله تعالى عن قوم انه اماتهم ثم احياهم في قوله (ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم) واخبر ان احياء الموتى معجزة اميسى عليه السلام فكذلك يحييهم بعد الموت ويحملهم حيث يشاء (كذا في احكام القرآن) قوله اما قد سألنا اي رسول الله ﷺ عن ذلك اي عن معنى هذه الآية فقال يعني النبي صلى الله عليه وسلم ارواحهم في اجواف طير خضر قيل ابداعها في اجواف تلك الطيور كوضع الدر في الصناديق تكراما وتشريفا لها وادخالها في الجنة بهذه الصورة لا متعلقة بهذه الابدان مدبرة فيها تدبير الارواح في الابدان الدنياوية وقيل لعل ارواح الشهداء لما استكملتم تمثلت بامر الله تعالى بصور طير خضر وحصلت لها تلك الهيئة كتمثل الملك بشرا فليست هذه الابدان هي التي تتعلق بها تلك الارواح وتدبر فيها بل هي انفسها صور الارواح تمثلت بها وقد سبق الكلام عليه في كتاب الجائز قوله لما اي للطير او للارواح قناديل معلقة بالعرش بمنزلة او كارت الطير تسرح اي تسير وترعى وتتناول من الجنة اي من ثمراتها ولذاتها حيث شاءت ثم تأوي اي ترجع الى تلك القناديل اي تستقر فيها ثم تسرح وهكذا فاطلع بتشديد الطاء اي نظر اليهم وتجلى عليهم ربهم وانما قال اطلاعة ليدل على انه ليس من جنس اطلاقنا على الاشياء قال

شَيْئًا فَفَعَلَ ذَلِكَ بِهِمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَنْ يَتْرَكُوا مِنْ أَنْ يَسْأَلُوا قَالُوا يَا رَبِّ
نُرِيدُ أَنْ تَرُدَّ أَرْوَاحَنَا فِي أَجْسَادِنَا حَتَّى نُقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى فَلَمَّا رَأَى أَنْ لَيْسَ
لَهُمْ حَاجَةٌ تَرَكُوا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَامَ فِيهِمْ فَذَكَرَ لَهُمْ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ فَقَامَ رَجُلٌ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكْفَرُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِنْ قُتِلْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ ثُمَّ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ قُلْتَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْكْفَرُ
عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ
مُدْبِرٍ إِلَّا الدِّينَ فَإِنَّ جَبْرِيلَ قَالَ لِي ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ
الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكْفِرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ

القاضي وعده بالي وحقه ان يعدى بملئ لضمته معنى الانتهاء فقال اي ربهم هل تشتهون شيئا قالوا اي شيء
نشتهي ونحن نرح من الجنة حيث نشاء يعني وفيها ما تشتهيه الانفس وتلد الاعين فعمل اي ربهم ذلك اي ما
ذكر من الاطلاع والقول لهم ثلاث مرات فلما رأوا انهم لن يتركوا بصيغة المفعول اي لن يخلوا من ان
يسألوا بصيغة الفاعل ومن زائدة لوقوعها في سياق المعنى وان يسألوا بدل من نائب فاعل يتركوا اي لن يترك
سؤالهم قالوا يا رب نريد ان ترد ارواحنا في اجسادنا اي الاولى حتى نقتل بصيغة المجهول اي نستشهد
في سبيلك مرة اخرى قال القاضي المراد به انه لا يبقى لهم متمني ولا مطلوب اصلا غير ان يرجعوا الى الدنيا
فيستشهدوا ثانيا لما رأوا بسببه من الشرف والكرامة فلما رأى اي علم الله علما تجزيا مطابقا لما علم علما غيبيا
تعلقيا ان ليس لهم حاجة اي حاجة معتبرة لانهم سألوا ما هو خلاف ارادة الله تعالى تركوا اي من سؤال هل
تشتهون قال ابن الملك رؤية الله كانت اعظم النعم فلم لم يطالبوها قلت يجوز ان تكون رؤية الله تعالى موقوفة
في ذلك على كمال استعداد يليق بها فصرف الله قلوبهم عن طلب ذلك الى وقت حصول الاستعداد قوله مقبل غير
مدبر قال النووي احتراز بمن يقبل في وقت ويدبر في وقت والمحتسب هو الخاص لله تعالى فان قاتل لعصية
او لاختذ غنيمة ونحو ذلك فليس له الثواب (ط) قوله الا الدين استثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا اي
الدين الذي لا ينوي اداءه قال التوربشتي اراد بالدين هنا ما يتعلق بذمته من حقوق المسلمين اذ ليس الدائن
احق بالوعيد والمطالبة منه من الجاني والفاصل والخائن والسارق وقال العلامة السندي في حاشية النسائي قوله
صلى الله عليه وسلم الا الدين معناه الا ترك وفاء الدين اذ نفس الدين ليس من الذنوب والظاهر ان ترك الوفاء
ذنب اذا كان مع القدرة على الوفاء فلمله المراد والله تعالى اعلم وذكر السبوطي عن بعض العلماء في حاشية
الترمذي فيه تنبيه على ان حقوق الادميين لا تكفر لكونها مبنية على التضييق ويمكن ان يقال هذا محمول على

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَضْحَكُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ بِدُخْلَانِ الْجَنَّةِ يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيُسْتَشْهَدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * سَهْلِ بْنِ حَنيفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ بِصِدْقٍ بَلَغَهُ اللَّهُ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ رَرَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ الرُّبَيْعَ بِنْتَ الْبَرَاءِ وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بْنِ مُرَاقَةَ أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ حَارِثَةَ وَكَانَ قَتِيلَ يَوْمَ بَدْرٍ أَصَابَهُ سَهْمٌ غَرِبَ فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبَرْتُ وَإِنْ كَانَ غَيْرُ ذَلِكَ أَجْتَهَدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ فَقَالَ يَا أُمَّ حَارِثَةَ إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي الْجَنَّةِ وَإِنَّ ابْنَكَ أَصَابَ الْفَرْدَوْسَ أَلَا عَلَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ أَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى سَبَقُوا الْمُشْرِكِينَ إِلَى بَدْرٍ وَجَاءَ الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمُوا إِلَى جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ قَالَ عُمَيْرُ بْنُ الْحُمَامِ بَخٍ بَخٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْمِلُكَ عَلَى قَوْلِكَ بَخٍ بَخٍ قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا رَجَاءُ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ

الدين الذي هو خطيئة وهو الذي استدانه صاحبه على وجه لا يحوز بان احذه بحيلة او غصبه ثبت في ذمته البدل او اد ان غير عارم على الوفاء لانه استثنى ذلك من الخطايا والاصل في الاستثناء ان يكون من الجس فيكون الدين المادون فيه مسكوتا عنه في هذا الاستثناء فلا يلزم المؤاخذه به لحواز ان يعوض الله صاحبه من فضله (آه) قوله يضحك الله تعالى قال الطيبي عدى يضحك نالى لتصمته معنى الانبساط والاقبال مأخوذ من قولهم ضحكك الى فلان اذا اندسخت اليه وتوحت اليه بوجه طلق وانت راض عنه وقال النووي ويحتمل ان يراد ضحك ملائكة الله تعالى المتوجين لقبض روحه كما يقال قتل السلطان فلانا اذا امر بقتله آه وقيل هو من الصفات المتشابهات بئره عن التشبيه ويوكل علمه اليه سبحانه (ق) قوله سهم عرب يحوز بالاصافة والصفة وبسكون الراء وفتحها اي لا يدري راميهِ وقبل بالسكون اذا اتاه من حيث لا يدري راميهِ وبالفتح اذا رماء فاصاب غيره كذا في النهاية وقيل بالوصف اذا لم يعرف راميهِ وبالاضافة هو المتخذ من شجر الغرب (ق) قولها اجتهدت عليه في البكاء قال الخطابي اقراها السي صلى الله عليه وسلم على هذا فيؤخذ منه الجواز قلت كان ذلك قبل تحريم الووح فلا دلالة له فيه فان تحريمه كان عقب عزوة احد وهذه القصة كانت عقب غزوة بدر (فتح الباري) قوله يا ام حارثة انها قال الطيبي هو ضمير مبهم يفسره ما بعده من الخبر كقولهم هي العرب تقول ما شئت او الضمير للقصة والجملة بعدها خبرها او هي جنان في الجبة والتنوين للتعظيم والمراد بهادرات فيها لما ورد ان في الجبة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض والفردوس اعلاها قوله بَخٍ بَخٍ

فَأَنَّكَ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ فَأَخْرَجَ قَمْرَاتٍ مِنْ قَرْنِهِ فَجَعَلَ بِأَكُلٍ مِنْهُنَّ ثُمَّ قَالَ لَأَنَّ أَنَا حَيِّتُ حَتَّى
 أَكُلَ قَمْرَاتِي إِنَّهَا لَحَيَاةٌ طَوِيلَةٌ قَالَ فَرَمَى بِمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ التَّمْرِ ثُمَّ قَاتَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ رَوَاهُ
 مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَعُدُّونَ الشَّهِيدَ
 فِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ قَالَ إِنْ شَهِدَاءُ أُمَّتِي إِذَا لَقِيَ لِقَاءُ مَنْ
 قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الطَّاعُونَ فَهُوَ
 شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الْبَطْنِ فَهُوَ شَهِيدٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ غَازِيَةٍ أَوْ مَرِيَّةٍ تَغْزُو فَتَغْنَمَ وَتَسْلَمَ إِلَّا كَانُوا

بفتح الموحدة وسكون الحاء المعجمة وفي نسخة بالتوسين في الكلمتين وهي كلمة تقال عند المدح والرضا بالشيء
 تكرر للمبالغة (ق) قوله من قرنه بقاف وراء مفتوحين جمعة الشاب قوله لأن انا حيث بفتح فكسر اي
 عشت واللام موطنة للقسم وان شرطية وانا فاعل فعل مضمر يفسره ما بعده حتى آكل قمراتي اي جميعها
 انها حياة طويلة يعني والامر اسرع من ذلك شوقا الى الشهادة وانما قال ذلك استبطاء للاشهاد بما ندب به من
 قوله صلى الله عليه وسلم قوموا الى جنة اي سارعوا اليها وما ارنجز به عمير يومئذ قوله

* ركضا الى الله بغير راد * الا التقى وعمل المعاد *
 * والصبر في الله على الجهاد * وكل زاد عرضه الفاد *

غير التقى والبر والرشاد

اي اركض واركض واسرع اسرعا مثل اسراع الخيل (ق) قال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى ان هذا الحديث
 يدل على ان المجاهد في سبيل الله هو من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا والمجاهد لطلب ثواب الله تعالى والنعم
 القيم مجاهد في سبيل الله ويشهد له فعل الصحابي وقد سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قوموا الى جنة
 عرضها السموات والارض فالقى التميرات التي كن في يده وقاتل حتى قتل وظاهر ان هذا قاتل لثواب الجنة
 والشرعية كلها طافحة بان الاعمال لاجل الجنة اعمال صحيحة غير معلولة لان الله تعالى ذكر الجنة وما اعد فيها
 للعاملين ترغيبا للناس في العمل ومحال ان يرغبهم للعمل للثواب ويكون ذلك معلولا مدخولا اللهم الا ان يدعى
 ان غير هذا المقام اهل منه فهذا قد يتسامح فيه واما ان يكون علة في العمل فلا (كذا في احكام الاحكام)
 قوله ما تعدون الشهيد قال التوربشتي رحمه الله الشهيد في التعارف الشرعي من قل في سبيل الله واما تسميته
 بذلك من حيث الاشتقاق اللاهظي فقد قيل لانه يشهد حيث الملائكة المبشرين بالفوز والكرامة ويحتمل
 انه سمي بذلك لانه يشاهد حيث ما اعد له من النعيم ولانه يحضر عند ربه قال الله تعالى (والشهداء عند
 ربهم) وقيل سمي شهيدا لانه بين بما بذله من نفسه في سبيل ربه استقامته على الايمان واخلاصه في الطاعة
 واصل الشهادة التبيين ولهذا يقال لشهادة المشهود بينة وقيل لانه يكون تلو الرسل في الشهادة على الامم فيشهد
 بمثل ما يشهدون به وكفى بذلك شرفا ومنزلة ومعنى الحديث انهم يشاركون الشهداء في نوع من انواع
 الثواب التي يستحقها الشهداء ولم يرد به والله اعلم المساواة في سائر انواع الفضيلة وانما اخترنا ذلك للفرق

قَدْ تَعَجَّلُوا ثَلَاثِي أَجُورَهُمْ وَمَا مِنْ غَازِيَةٍ أَوْ سَرِيَّةٍ تُخَفِقُ وَتُصَابُ إِلَّا تَمَّ أَجُورُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يَحْدِثْ
 بِهِ نَفْسَهُ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْغَنَمِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلدِّكْرِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ
 لِبُرَى مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مَنْ قَاتَلَ لَيْتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ

الذي عرفناه من أصل ابن أبي عمير (كذا في شرح المصابيح) قوله تعجلوا ثلثي أجورهم بضم اللام
 ويسكن قال القاضي المعنى ان من غزا الكفار فرجع سالما غانما فقد تعجل فاستوفى ثلثي أجره
 وهما السلامة والغنيمة في الدنيا وبقي له ثلث الأجر يناله في الآخرة بسبب ما قصد بغزوه عارضة أعداء الله تعالى
 وما من غازية أو سرية تخفق من الإخفاق أي تغزو ولا تغنم وتصاب أي يجرح أو يقتل أو تصيبه مصيبة
 إلا تم أجورهم قال القاضي والمعنى من غزا في نفسه بقتل أو جرح ولم يصادف غنيمة فآجره باق بكماله
 لم يستوف منه شيئا فيوفر عليه بتمامه في الآخرة (ق) قوله ولم يحدث بالشديد أي لم يكلم به أي بالغزو نفسه
 بالنصب على أنه مفعول به أو بنزع الحافض أي في نفسه وفي نسخة بالرفع على أنه فاعل والمعنى لم يعزم على
 الجهاد ولم يقل يا ليتني كنت مجاهدا وقيل معناه ولم يرد الخروج وعلامته في الظاهر أعداد آتته قال تعالى
 (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة) ويؤيده قوله مات على شعبة من نفاق أي نوع من أنواع النفاق أي من
 مات على هذا فقد أشبه المنافقين المتخلفين عن الجهاد ومن تشبه بقوم فهو منهم وقيل هذا كان مخصوصا زمانه صلى الله عليه وسلم
 والظاهر أنه عام ويجب على كل مؤمن أن ينوي الجهاد أما بطريق فرض الكفاية أو على سبيل فرض العين إذا
 كان النفي عاما ويستدل بظاهره لمن قال الجهاد فرض عين مطلقا (ق) قوله يقاتل للذكر أي ليدكر بين
 الناس ويشتهر بالشجاعة والرجل يقاتل ليرى مكانه أي منزلته في الشجاعة قوله من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا
 فهو في سبيل الله المراد بكلمة الله دعوة الله إلى الإسلام ويحتمل أن يكون المراد أنه لا يكون في سبيل الله إلا
 من كان سبب قتاله طلب إعلاء كلمة الله فقط بمعنى أنه لو أضاف إلى ذلك سببا من الأسباب المذكورة أدخل
 بذلك ويحتمل أن لا يدخل إذا حصل ضمنا لا أصلا ومقصودا وبذلك صرح الطبري فقال إذا كان أصل الباعث
 هو الأول لا يضره ما عارض له بعد ذلك وبذلك قال الجمهور لكن روى أبو داود والنسائي من حديث أبي أمامة بأسناد
 جيد قال جاء رجل فقال يا رسول الله أرأيت رجلا غزا يلهو بالأجر والله كرماله قال لا شيء له فاعادها ثلاثا كل ذلك يقول لا
 شيء له ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصا وابتغى به وجهه ويمكن أن
 يحمل هذا على من قصد الأمرين معا على حد واحد فلا يخالف المرجح أولا ويدل على أن دخول غير الإعلاء
 ضمنا لا يقدح في الإعلاء إذا كان الإعلاء هو الباعث الأصلي مارواه أبو داود بأسناد حسن عن عبد الله بن
 حوالة قال بثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أقدامنا لغنم فرجنا ولم نغنم شيئا فقال اللهم لا تكلمهم إلى
 الحديث وفي إجابة النبي صلى الله عليه وسلم بما ذكر غاية البلاغة والإيجاز وهو من جوامع كلمة صلى الله عليه

فَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَسِيرُكُمْ مَسِيرًا وَلَا قَطْعَتُمْ وَادِيًا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ
وَفِي رِوَايَةٍ إِلَّا شَرَكُوكُمْ فِي الْأَجْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ قَالَهُمْ بِالْمَدِينَةِ
حَبَسَهُمُ الْعَذْرُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ أَحْيٍ وَالِدَاكَ قَالَ
نَعَمْ قَالَ فَقِيهِمَا فَجَاهِدَ مَتَّقِ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَأَرْجِعْ إِلَى وَالِدَيْكَ فَأَحْسِنْ صُحْبَتَهُمَا
* وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ

وسلم لانه لو اجابه بان جميع ما ذكره ليس في سبيل الله احتمل ان يكون ماعدا ذلك كله في سبيل الله فعدل
الى لفظ جامع عدل به عن الجواب عن ماهية القتال الى حال المقاتل فتضمن الجواب وزيادة (فتح الباري)
قوله حبسهم العذر قال الطيبي يدل هذا على ان القاعدين الاضراء يشاركون المجاهدين في الاجر ولا يدل على
استوائها فيه والدال على نفي الاستواء قوله تعالى (وفضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين درجة)
الآيات (ق) قوله فقيها فجاهد قال الطيبي رحمه الله تعالى فيها متعلق بالامر قدم للاختصاص والفاء
الاولى جزاء شرط عذوف والثانية حزاية لتضمن الكلام معنى الشرط اى اذا كان الامر كما قلت فاخص
المجاهدة في خدمة الوالدين نحو قوله تعالى فاباي فاعبدون اى اذا لم تخلصوا الى العبادة في ارض فاخلصوها
في غيرها فحذف الشرط وعوض منه تقديم المفعول المفيد للاختصاص ضمنا وقوله فجاهد حيء به مشاكلة يعنى
حيث قال فجاهد في موضع فاخلصوها لان الكلام كان في الجهاد ويمكن ان يكون الجهاد بالمعنى الاعم الشامل
للا كبر والاصغر قال تعالى (والذين جاهدوا فينا لندينهم سبيلا) (ق) قال الحافظ التوربشني رحمه الله تعالى
قد علمنا من استيذان الرجل انه كان متطوعا في الجهاد فرأى له النبي صلى الله عليه وسلم خدمة ابويه ام الامرين
وافضلها لا سيما اذا كان بها حاجة اليه ويحتمل انه نبه ان الرجل ليس مما يفنى في الحرب غناه فلم ير له مفارقتها
لامر لا ضرورة به فيه وقد اشرنا فيما مضى الى التفاوت الذي يقع في باب الفضيلة على حسب تفاوت الاشخاص
ومنه حديث ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح
الحديث (فان قيل) كيف التوفيق بين هذا الحديث وبين الحديث الذي يرويه معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم لا تقطع الهجرة حتى تقطع التوبة الحديث (قلنا) قد تكلموا في سند هذا الحديث ولم يكن يبلغ به ذلك
الى الرد وقد ورد في غير ذلك من الامايد ما يؤيد معناه والوجه فيه ان نقول المجرتان مختلفتان في الحد
والحقيقة وذلك ان الهجرة الى النبي صلى الله عليه وسلم قد فرضت على من بمكة من المسلمين وعلى من كان بين
ظهراني قوم كفار لثلاثيهم سواد اهل الشرك المحاربة لله ولرسوله ثم لينصروا دين الله ليمزروا رسوله
وليتمكنوا من اقامة ما فرض عليهم من الفرائض فلما فتح الله مكة وانكسرت شوكة الكفر وقلت انصاره
وطهر الله الحرم الشريف عن رجس الجلب والطاغوت بحيث لم يبق للكفر به معلم سقط فرض الهجرة الى النبي
صلى الله عليه وسلم ليل شرف الصحبة والتفقه في الدين والمسايرة الى مرضاة الله ومرضات رسوله الا ترى انه
قال لعكرمة بن ابي جهل رضي الله عنه لما قدم عليه وكان قد فر منه يوم الفتح الى اليمن مرحبا بالراكب

وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا مُتَّفِقُونَ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي يقاثلون على الحق ظاهرين على من ناوأهم حتى يقايل آخرهم المسيح الدجال رواه أبو داود * وعن * أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يغز

المهاجر واما الهجرة التي لا تقطع حتى يقطع التوبة فاما الهجرة لله من الارض التي يهجر عنها المعروف ويشتد بها المسكر ولا يستقيم بها لدين دينه او الهجرة من الارض التي اصاب فيها الذنب وارتكب الامر العظيم وذلك مدبوب اليه وربما بلغ حد الواجب اذا استصر بتركه في دينه والاآن قد ظهرت الفتن في الاسلام فاما اشد تأكيداً وإلها يلتفت قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عبد الله بن عمرو ستكون هجرة بعد هجرة (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الخطابي وغيره كانت الهجرة فرضاً في اول الاسلام على من اسلم لقلة المسلمين بالمدينة وحاجتهم الى الاجتماع فلما فتح الله مكة دخل الناس في دين الله افواجا فسقط فرض الهجرة الى المدينة وبقي فرض الجهاد والية على من قام به او نزل به عدو انتهى وكانت الحكمة ايضا في وجوب الهجرة على من اسلم ليسلم من ادى دونه من الكفار فانهم كانوا يعذون من اسلم منهم الى ان يرجع عن دينه وفيهم نزلت (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كذبنا مستسفين في الارض قالوا لم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها الآية) وهذه الهجرة باقية الحكم في حق من اسلم في دار الكفر وقدر على الخروج منها وقد روى النسائي من طريق بهز بن حكيم بن معاوية عن ابيه عن جده مرفوعاً لا يقبل الله من مشرك عملاً بعد ما اسلم او يفارق المشركين ولا بني داود من حديث سمرة مرفوعاً انا بريء من كل مسلم يقيم بين اظهر المشركين وهذا محمول على من لم يأت على دينه وسيأتي مزيد لذلك في ابواب الهجرة من اول كتاب المغازي ان شاء الله تعالى (قوله ولكن جهاد ونية) قال الطبري وغيره هذا الاستدراك يقتضي مخالفة حكم ما بعده لما قبله والمعنى ان الهجرة التي هي مفارقة الوطن التي كانت مطلوبة على الاعيان الى المدينة انقطعت الا ان المعارقة بسبب الجهاد باقية وكذلك المفارقة بسبب نية سالحة كالفرار من دار الكفر والخروج في طلب العلم والفرار بالدين من الفتن والنية في جميع ذلك (قوله واداً استنفرتم فانفروا) قال النووي يريد ان الخير الذي انقطع بانقطاع الهجرة يمكن تحصيله بالجهاد والنية الصالحة واذا امركم الامام بالخروج الى الجهاد ونحوه من الاعمال الصالحة فاخرجوا اليه (تكملة) قال ابن ابي حجر ما عصله ان هذا الحديث يمكن تنزيله على احوال السالك لانه اولا يؤمر بهجرة ما لو فاتته - في يحصل له الفتح فاذا لم يحصل له امر بالجهاد وهو مجاهدة النفس والشيطان مع النية الصالحة في ذلك (كذا في فتح الباري) قوله ظاهرين على من ناوأهم حتى يقايل آخرهم اي غالبين على من عاداهم والمناوأة المعاداة والاصل فيه الهمز لانه من النوء وهو النهوض وربما يترك همزه وانما استعمل ذلك في المعاداة لان كل واحد من المتعادين ينهض الى قتال صاحبه وفي شرح مسلم هو بهزة بعد الواو وهو ماخوذ من ناه اليهم وناؤوا اليه اي نهضوا للقتال وفي النهاية النواء والمناوأة المعاداة قوله

وَلَمْ يُجَهِّزْ غَارِيًّا أَوْ يَخْلُفْ غَارِيًّا فِي أَهْلِهِ يَخْبِرُ أَصَابَهُ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ
بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّنَتِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْأَرْمِيُّ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ
وَأَضْرِبُوا أَلْهَامَ تَوَرَّعُوا الْجَنَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * فَضَالَةَ
بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ كُلُّ مَيِّتٍ يُخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الَّذِي مَاتَ مُرَابِطًا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُنْحَى لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيَأْمَنُ فِتْنَةُ الْقَبْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَرَوَاهُ الْأَدْرِمِيُّ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقٍ نَاقَةٍ فَقَدْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ جَرَحَ جُرْحًا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ نَكَبَ نَكْبَةً فَإِنَّهَا نَجِيٌّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرَ مَا كَانَتْ، لَوْهَا أَلَزَّغَرَانُ
وَرِيحُهَا الْمَسْكُ وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ طَابِعَ الشَّهَادَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * خُرَيْمِ بْنِ فَاتِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَلَمْ يَجْهَرْ غَارِيًّا أَوْ يَخْلُفْ غَارِيًّا فِي أَهْلِهِ يَخْبِرُ أَصَابَهُ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ أَوْ يَشْهَدُ مِنْ الشَّدَائِدِ
قَوْلُهُ وَلَسْتُ بِأَنْ تَحْمِلُوهُمْ وَتَوَعَّدُوهُمْ بِالْقَتْلِ وَالْأَخْذِ وَالْهَبِّ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَبِأَنَّ تَذْمُوهُمْ وَتَسْبِيَهُمْ
إِذَا لَمْ يُوَدِّ ذَلِكَ إِلَى سَبِّ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَبِأَنَّ تَدْعُوهُمْ عَلَيْهِم بِالْخِذْلَانِ وَالْهَزِيمَةِ وَلِلْمُسْلِمِينَ بِالْعَصْرِ وَالْغَنِيمَةِ
وَبِأَنَّ تَحْرُضُوا النَّاسَ عَلَى الْعُرْوِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَبِأَنَّ قَوْلَهُ وَأَضْرِبُوا أَلْهَامَ جَمْعُ هَامَةٍ بِالْخَفِيفِ وَهُوَ الرَّأْسُ أَيْ
أَقْطَعُوا رُؤُوسَ الْكُفَّارِ وَهُوَ كَذَابُهُ عَنِ الْحَيَا تَوَرَّعُوا بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ مِنَ الْإِرَاثِ أَيْ تَعَطَّوْا فِي مَقَابِلَةِ مَا ذَكَرَ مِنْ
الْخِصَالِ الْعِظَامِ الْجَانِ كَمَا قَالَ تَعَالَى (وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) قَوْلُهُ كُلُّ مَيِّتٍ يُخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الَّذِي
مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ مَضَى شَرْحُهُ فِي الْمَعْلُومِ الْقَوْلِ فَوَاقٍ نَاقَةٍ هُوَ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ
مَا بَيْنَ الْحَلْبَتَيْنِ فِي الْعَاتِقِ هُوَ فِي الْأَصْلِ رَحْوَعُ اللَّبَنِ إِلَى الضَّرْعِ بَعْدَ الْحَلْبِ وَاسْمٌ فَوْقًا لِأَنَّهُ نَزَلَ مِنْ فَوْقِ قَوْلِهِ
مَنْ جَرَحَ بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ جُرْحًا بِالضَّمِّ وَالْمَتْعَةِ أَيْ حِرَاحَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِسِلَاحٍ مِنْ عَدُوٍّ أَوْ نَكَبَ بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ
أَيْ أَصِيبَ نَكْبَةً بِالْفَتْحِ أَيْ حَادِثَةٌ فِيهَا جِرَاحَةٌ مِنْ غَيْرِ الْعَدُوِّ قِيلَ الْجِرْحُ وَالنَّكْبَةُ كِلَاهُمَا وَاحِدٌ وَقِيلَ الْجِرْحُ مَا
يَكُونُ مِنْ فِعْلِ الْكُفَّارِ وَالنَّكْبَةُ الْجِرَاحَةُ الَّتِي أَصَابَتْهُ مِنْ وَقْعِهِ مِنْ دَابَّةٍ أَوْ وَقْعٍ سِلَاحٍ عَلَيْهِ قَوْلُهُ كَأَغْزَرَ
مَا كَانَتْ أَيْ كَأَكْثَرِ أَوْقَاتِهَا فِي الدُّنْيَا قَالَ الطَّبِيبُ الْكَافُّ زَائِدَةٌ وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ وَالْوَقْتُ مُقَدَّرٌ يَعْنِي حِينَئِذٍ
تَكُونُ غَرَارَةٌ دَمُهُ أَيْ مَن سَازَرُ أَوْقَاتِهِ قَوْلُهُ وَمَنْ خَرَجَ بِهِ أَيْ ظَهَرَ بِهِ خُرَاجٌ بَضْمُ الْمَعْجَمَةِ مَا يَخْرُجُ فِي الْبَدَنِ
مِنَ الْقُرُوحِ وَالْدَّمَائِلِ فَإِنَّ عَلَيْهِ أَيْ عَلَى نَفْسِ الْجِرَاحِ أَوْ عَلَى صَاحِبِهِ طَابِعَ الشَّهَادَةِ يَفْتَحُ الْمَوْحِدَةَ وَيَكْسِرُ أَيْ

مَنْ أَنْفَقَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كُتِبَ لَهُ بِسَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
 * وعن * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ ظِلُّ
 فُسْطَاطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمِنْحَةُ خَادِمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ طَرُوقَةٌ فَحَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِيعُ النَّارَ مَنْ بَكَى مِنْ
 خَشْيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَعُودَ اللَّبَنُ فِي الضَّرْعِ وَلَا يَجْتَمِعُ عَلَى عَبْدٍ غُبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدُخَانُ جَهَنَّمَ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ النَّسَائِيُّ فِي أُخْرَى فِي مَنْخَرِي مُسْلِمٍ أَبَدًا وَفِي أُخْرَى لَهُ فِي جَوْفِ
 عَبْدٍ أَبَدًا وَلَا يَجْتَمِعُ الشُّحُّ وَالْإِيمَانُ فِي قَلْبٍ عَبْدٍ أَبَدًا * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ

ختمهم يعني علامة الشهداء ليعلم انه سمي في اعلاء الدين ويجري جزاء الحارين قوله افضل الصدقات ظل
 فسطاط بضم اوله ويكسر اى خيمة كبيرة او صغيرة وفي العائق ضرب من الابنية في السفر دون السراق وفي
 التهذيب الفسطاط بيت من شعر وفيه - ت لغات فسطاط وفسطاط بضم الفاء وكسرها بهن والضم اجود
 (في سبيل الله) وهو اعم من ان يعطى للغزى او الحاج ونحوهما او عارية واستظلالا على وجه المشاركة
 « ومنحة خادم » بكسر الميم « في سبيل الله » وفي رواية الجامع او منحة خادم اى عطية خادم ملكا او اعارة
 ومنه يعلم خدمته بنفسه بالاولى « او طروقة فعل » بفتح التاء وضم الراء اى اعطاء من كرم كذلك في
 « سبيل الله » طروقة الفحل هي التي بلغت اوان ضراب الفحل والقييد به لبيان الافضية قوله في منخري مسلم
 بفتح الميم وكسر الحاء وهو الاصح وهو ثقب الانف قوله لا يجتمع الشح والايمن قال في الكشف الشح
 بالضم والكسر اللؤم وان تكون نفس الرجل كزة حريصة على المنع كما قال (عمارس نفسا بين جنبه كزة) اذا
 هم بالمعروف قال له مهلا) وقد اضيف الى النفس في قوله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون لانه
 غريزة فيها ولذا قال تعالى (قل لو اتمتم تملكون خزائن رحمة ربي ادا لامسكنم خشية الافاق وكان الانسان
 قنورا) واما البخل فهو المنع نفسه فاذا البخل اعم لانه قد يوجد البخل ولا يوجد الشح ولا يتمكس وعليه ماورد
 في شرح السنة جاء رجل الى ابن مسعود قال ابي احاف ان اكون قد هلكت قال ومسا دك قال اسمع الله
 يقول (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) واما رجل شحيح لا يبخد ان يخرج من يدي شيء فقال ابن
 مسعود ليس ذاك بالشح الذى ذكر الله انما الشح ان تأكل مال اخيك ظلما ولكن ذاك البخل وبش الشيء
 البخل وقال ابن جبير الشح ادخال الحرام ومع الزكاة فظهر من هذا ان البخل هو مطلق المنع والشح المنع من
 الظلم من اكل مال الغير ومنع الزكاة وهو معنى الكنز والكزارة الانقباض لان المنع اذا انقم مع الكزارة
 والحرم حمل الانسان على رذائل الاخلاق بخلاف المنع مطلقا وروينا في مسلم عن جابر ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال اتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قلبكم حليم على ان يسفكوا دماءهم ويستحلوا
 عمارهم واعلم ان حقيقة الانسان على ما اشار اليه شيخنا شيخ الاسلام السهروردي عبارة عن روح ونفس
 وقلب وانما سمي القلب قلبا لانه تارة يميل الى الروح ويتصف بصفاتها فيتنور ويفلح واخرى الى النفس فيصير
 مظلما فاذا اتصف بصفة الروح تنور وكان مقرا للايمان والعمل الصالح ففاض وافلح قال تعالى اولئك على هدى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنَانِ لَا تَمْسُهُمَا النَّارُ عَيْنٌ بَكَتَ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَعَيْنٌ
بَاتَتْ تَعْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَعْبٍ فِيهِ عَيْنَةٌ مِنْ مَاءٍ عَذِيَّةٍ فَأَعْجَبَتْهُ فَقَالَ لَوْ أَعْتَرَزْتُ
النَّاسَ فَأَقَمْتُ فِي هَذَا الشَّعْبِ قَدْ كَرَّ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ
فَإِنَّ مَقَامَ أَحَدِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ سَبْعِينَ عَامًا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ
اللَّهُ لَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ الْجَنَّةَ أَغْرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُؤَادًا نَاقِيَةً وَجَبَتْ
لَهُ الْجَنَّةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * عُثْمَانَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَبَّاطُ
يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَنَازِلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَرَضَ عَلَيَّ أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ
الْجَنَّةَ شَهِيدٌ وَعَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ وَعَبْدٌ أَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ وَنَصَحَ لِمَوْلَاهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبَيْشٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ
طَوْلُ الْقِيَامِ قِيلَ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْمُحِلِّ قِيلَ فَأَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ هَجَرَ

من ربه واولئك هم المملحون واذا انصف بصفة النفس اظلم فكان مقرا للشيع المالح فحاج وخسر ولم يفلح
قل تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المملحون فاني يجتمعان في قلب واحد قوله عين بكت من خشية الله
كناية عن العالم العابد المجاهد مع نفسه كقوله تعالى انما يحشى الله من عباده العلماء حيث حصر الحشية فيهم
فحصلت المناسبة بين العيين عين مجاهدة مع النفس والشيطان وعين مجاهدة مع الكفار (ط) قوله بشعب بكسر
اوله هو ما افرج من الحبلى وغيره فيه عينة تصغير عين بمعنى المبيع من ماء قال الطيبي صفة عينة جي بها
مادحة لان التكثير فيها يدل على نوع ماء صاف تروق به الاعين وتبهج به الالامس عده بالرفع صفة عينة
وبالجر على الحوار اي طيبة فقال اي الراوى فاعجبت اي العينة فقال اي الرجل لو اعتزلت الناس لو للتمني
قوله الا تحبون ان يغفر الله لكم قيل فيهم منه انه لا مغفرة بالاعتزال والعبادة بالشعب وحاج بان الرجل كان صحابيا
قد وجب عليه الغزو في ذلك الزمان وترك الواجب بالغل معصية ويمكن ان يحمل على المغفرة الكلمة منها دخول
الجنة مع السابقين (لمعات) قوله اول ثلاثة يدخلون الجنة بصفة الفاعل ويجوز كونه لا مفعول قال الطيبي اضاف افع
الى السكرة للاستغراق اي اول كل ثلاثة من الداخلين في الجنة هؤلاء الثلاثة واما اول ثلاثة يدخلون
النار فامر مسلط وذو قوة من المال لا يؤدي حق الله من ماله وفقير فخور رواه الحاكم (ق) قوله عفيف قال
قال التوربشتي اي عفيف عما لا يحل ومتعفف عن السؤال قوله جهد المقل بضم الجيم وضم الميم وكسر القاف
وتشديد اللام اي طاقة الفقير وعجوده لانه يكون بجهد ومشقة لقلة ماله ولهذا ورد سبق درهم مائة الف درهم
رجل له درهمان اخذ احدهما فتصدق به ورجل له مال كثير فاخذ من عرضه مائة الف فتصدق بها رواه

مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ قِيلَ فَأَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ جَاهَدَ الْمُشْرِكِينَ بِإِلَهِهِ وَنَفْسِهِ قِيلَ فَأَيُّ الْقَتْلِ أَشْرَفُ قَالَ مَنْ أَهْرَيْقَ دَمَهُ وَعَقَرَ جَوَادَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ لَا شَكَّ فِيهِ وَجِهَادٌ لَا غُلُولَ فِيهِ وَحِجَّةٌ مَبْرُورَةٌ قِيلَ فَأَيُّ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ قَالَ طَوْلُ الْقَنُوتِ ثُمَّ اتَّفَقَا فِي الْبَاقِي

❖ وعن ❖ الْمُقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سِتُّ خِصَالٍ يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ وَيُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَيَجَارُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَيَأْتِي مِنَ الْفَرْعِ الْأَكْبَرِ وَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ الْيَاقُوتَةُ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَيَزُوجُ ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ زَوْجَةً مِنَ الْحُورِ الْعِينِ وَيُشْفَعُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقْرَبَائِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ ❖ وعن ❖ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ بِغَيْرِ أَثَرٍ مِنْ جِهَادٍ لَقِيَ اللَّهَ وَفِيهِ ثَلَاثَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ ❖ وعنه ❖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ أَلَمَ الْقَتْلِ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ أَلَمَ الْقَرَصَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

النسائي عن أبي ذر وهو الحاكم وابن حبان عن أبي هريرة وقيل المراد بجهد المقل ما اعطاه الفقير مع احتياجه اليه فيقيد بما اذا قدر على الصبر ولم يكن له عيال لنضيع بانفاقه قوله في اول دفعة وفي نسخة دفعة بفتح اوله وفي نسخة بضم اوله الجوهري الدفعة من المطر وغيره بالضم مثل الدفعة وبالفتح المرة الواحدة اي يغفرله اول دفعة وصية من دمه قوله ويامن من الفرع الاكبر فيه اشارة الى قوله تعالى (لا يحزنهم -م الفرع الاكبر) قيل هو عذاب النار وقيل العرض عليها وقيل هو وقت يؤمر اهل النار بدخولها وقيل ذبح الموت فيأس الكفار عن التخلص من النار بالموت وقيل وقت اطباق النار على الكفار وقبل النفخة الاخيرة لقوله تعالى (ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله) قوله ويشفع بتشديد الفاء اي يقبل شفاعته قوله بغير اثر قال المظهر اي بغير علامة من جراحة او تعب نفسي او بذل ماله او تهية اسباب المجاهدين فان لم تكن له هذه الاثار في الفزع يكن له ثمة اي نقصان يوم القيامة اقول قوله من جهاد صفة اثر وهي نكرة في سياق النفي فيعم كل جهاد مع العدو والنفس والشيطان وكذلك الاثر بحسب المجاهدة قال الله تعالى سيأهم في وجوههم من اثر السجود والثلة هنامستعارة للنقصان واصلها ان تستعمل في نحو الجدار ولما شبه الاسلام بالبناء في قوله بني الاسلام على خمس جعل كل خلل فيه ونقصان ثمة على سبيل الترشيع وهذا يدل ايضا على العموم وينصره حديث ابي امامة واما الاثران فاثري في سبيل الله واثري في فريضة من فرائض الله قوله ألم القرصة قال الطيبي القرص الاخذ باطراف الاصابع واتي باداة الحصر دفعا لتوهم من يتصور ان الله

﴿ وعن ﴾ أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أحب إلى الله من قَطْرَتَيْنِ وَأَثَرَيْنِ قَطْرَةٌ دُمُوعٌ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَقَطْرَةٌ دَمٌ يَهْرَاقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْأَثَرَانِ فَأَثَرٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَثَرٌ فِي فَرِيضَةٍ مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ تَعَالَى رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تَرَكِبِ الْبَحْرَ إِلَّا حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَازِيًّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ نَحْتَ الْبَحْرِ نَارًا وَنَحْتَ النَّارِ بَحْرًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعن ﴾ أم حرام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الْمَائِدُ فِي الْبَحْرِ الَّذِي يُصِيبُهُ النَّفْيُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ وَالْفَرِيقُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعن ﴾ أبي مالك الأشعرى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مَنْ فَصَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَاتَ أَوْ قُتِلَ أَوْ وَقَصَّ فَرْسُهُ أَوْ بَعِيرُهُ أَوْ لَدَغَتْهُ هَامَةٌ أَوْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ

يفضل على المها وذلك في شهيد دون شهيد يتلدد يئذل مهجته في سبيل الله طيبة به نفسه كعمير ابن الحنم والقاء تمراته ولقاءه الموت كما مر وانشد خبيب الاصاري حين قتل

﴿ ولست انالي حين اقتل مسلما ﴾ على اي شق كان لله صرعي ﴿ وذلك في ذات الاله وان يشاء ﴾ يبارك على اوصال شلو ممزع ﴿

قوله فائز في سبيل الله كخطوة او غبار او جراحة في الجهاد او سواد حنبر في طلب العلم واثري في فريضة من فرائض الله تعالى كاشتقاق اليد والرجل من اثر الوضوء في البرد وبقاء الماء الوضوء في الحر واحتراق الجبهة من الرمضاء وخلوف فمه في الصوم واغبرار قدمه في الحج (ق) قوله لا تتركب البحر بصيغة النهي قال القاضي يريد ان العاقل لا ينبغي ان يلقي نفسه الى الممالك ويوقعه مواقع الاخطار الا لامر ديني يتقرب به الى الله تعالى ويحسن بذل النفس فيه وايتاره على الحياة قوله فان تحت البحر نارا وتحت النار بحرا يريد به تهويل شأن البحر وتمظيم الخطر في ركوبه فان راكبه معرض للآفات المملكة وقيل هو على ظاهره فان الله على كل شيء قدير ويؤيده حديث البحر من جهنم على ما رواه الحاكم والبيهقي عن ابي يعلى ويقويه قوله تعالى (واذا البحار سجرت اى احيت واوقدت او ملئت بتفجير بعضها الى بعض حتى تمود بحرا واحدا وتصير نارا) قوله قال المائد في البحر اسم فاعل من ماد يعيد اذا مال وتحرك وهو الذي يدور راسه من ربح البحر واضطراب السفينة بالامواج كذا في النهاية الذي يصيبه النفي قال الطبري صفة مدينة لا غصصة له اجر شهيد ان ركبه لطاعة كالغزو والحج وتحصيل العلم او التجارة ان لم يكن له طريق سواء ولم يتجر لطلب زيادة المال بل للقوت والغريق له اجر شهيدين احدهما لقعود الطاعة والاخر للاغرق وكل منهما في حكم الشهادة قوله من فصل اي خرج من منزله ومنه قوله تعالى (فلما فصل طلوت بالجنود) قوله وقصه اي صرعه ودق عقه او لدغته بالبال المهيمة والغين المعجمة اي لسعته هامة بتشديد الميم اي ذات سم تقتل واما ما يسم ولا يقتل فهو السامة

بِأَيِّ حَتْفٍ شَاءَ اللَّهُ فَإِنَّهُ شَهِيدٌ وَإِنَّ لَهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَفْلَةٌ كَفَزَوْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْغَازِي أَجْرُهُ وَلِلْجَاعِلِ أَجْرُهُ وَأَجْرُ الْغَازِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * أَبِي أُبُوبٍ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ سَتُفْتَحُ عَلَيْكُمْ الْأَمْصَارُ وَتَكُونُ جُنُودُ
 مَجْنُودَةٍ يُقَطَّعُ عَلَيْكُمْ فِيهَا بُعْرَثٌ فَيَكْرَهُ الرَّجُلُ الْبُعْثَ فَيَتَخَلَّصُ مِنْ قَوْمِهِ ثُمَّ يَتَصَفَّحُ الْقَبَائِلَ
 يَعْزِضُ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَكْفِيهِ بُعْثَ كَذَا أَلَا وَذَلِكَ الْأَجِيرُ إِلَى آخِرِ قِطْرَةٍ مِنْ دَمِهِ رَوَاهُ
 أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * يَحْيَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ آذَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْغَزْوِ وَأَنَا
 شَيْخٌ كَبِيرٌ لَيْسَ لِي خَادِمٌ فَالْتَمَسْتُ أَجِيرًا يَكْفِينِي فَوَجَدْتُ رَجُلًا سَمِيتُ لَهُ ثَلَاثَةَ دَنَانِيرَ
 كَالْعُتْرِبِ وَالرَّبْنُورِ كَذَا فِي الْهَيْةِ قَوْلُهُ وَإِنَّ لَهُ الْجَنَّةَ تَقْرِيرٌ لِمَعْنَى حُصُولِ الشَّهَادَةِ بِسَبَبِ الْمَقَاتِلَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 وَإِنَّهُ لَا يَدُلُّهُ مِنَ الْجَنَّةِ هُوَ تَلْبِيحُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (إِنْ أَنْتَ إِشْتَرَيْتَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ نَأْتِيَهُمُ الْجَنَّةَ
 الْآيَةُ) (ط ق) قَوْلُهُ قَفْلَةٌ كَفَزَوْهُ فِي الْهَيْةِ هُوَ الْمَرَّةُ مِنَ الْقَفُولِ وَهُوَ الرَّجُوعُ مِنْ سَفَرِهِ وَالْمَعْنَى أَنْ أَجْرَ
 الْمُجَاهِدِ فِي إِصْرِهِ إِلَى أَهْلِهِ بَعْدَ عَزْوِهِ كَأَحْرِهِ فِي إِقْبَالِهِ إِلَى الْجِهَادِ وَيُثَابُ فِي رَجُوعِهِ كَمَا يُثَابُ بِتَوَجُّهِهِ إِلَى الْعَدُوِّ
 وَغَزْوِهِ لِأَنَّ حَرَكَاتِ الْقَفُولِ مِنْ تَوَابِعِ الْغَزْوِ فَتَكُونُ فِي حُكْمِهِ وَلِأَنَّ فِي الْقَفُولِ أَرَاخَةَ لِلنَّفْسِ وَاسْتِعْدَادًا بِالْقُوَّةِ
 لِلْعُودِ وَحِفْظًا لِأَهْلِهِ بِرَحْوَةِ الْيَمِّ وَنَظِيرُهُ مَا وَرَدَ أَنَّ الْحَاجَّ فِي ضَائِنِ اللَّهِ مُقْبِلًا وَمَدْبِرًا (كَذَا فِي الْمُرْقَاةِ مَقَالًا
 عَنْ الطَّبْرِيِّ) قَوْلُهُ لِلْغَازِي أَجْرُهُ أَيُّ ثَوَابِهِ السَّكَّامِلِ الْمُخْتَصِّ بِهِ وَلِلْجَاعِلِ أَيُّ لِمُعِينِ الْغَازِي بِبَدَلٍ جَعَلَ لَهُ أَوْ
 بِتَجْهِيزِ أَسْبَابِهِ وَمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ أَجْرُهُ أَيُّ أَحْرَ نَفَقَتِهِ وَأَجْرُ الْغَازِي أَيُّ الَّذِي يَغْزُو بِسَبَبِ أَجْرِهِ اخْتَلَفُوا فِي جَوَازِ
 اخْتِذِ الْجَمْعِ عَلَى الْجِهَادِ وَرَخَّصَ فِيهِ الرَّهْرِي وَمَالِكٌ وَأَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا يَجُوزُ أَنْ يَغْزُو عَلَى جَمْعٍ
 فَإِنْ أَخَذَهُ فَعَلَيْهِ رَدُّهُ قَالَ الْقَاضِي وَعَلَى هَذَا مَا أُوتِيَ الْحَدِيثُ أَنْ يَحْمِلَ الْجَاعِلُ عَلَى الْمَجْرُوعِ لِلْغَازِي وَالْمُعِينُ لَهُ بِبَدَلٍ مَا
 يَحْتَاجُ إِلَيْهِ وَيُمْكِنُ بِهِ مِنَ الْغَزْوِ مِنْ غَيْرِ اسْتِجَارٍ وَشَرَطَ (ق) قَوْلُهُ سَتُفْتَحُ عَلَيْكُمْ الْأَمْصَارُ أَيُّ الْبُلْدَانِ الْكِبَارِ
 وَخَصَّتْ لِأَنَّهَا عَلَيْهَا مَدَارُ الدِّيَارِ وَتَكُونُ أَيُّ تَوْجِدٍ وَتَقَعُ جُنُودُ جَمْعُ جُنْدٍ أَيُّ أَعْوَانٍ وَأَصَارُ مَجْنُودَةٍ بِتَشْدِيدِ
 الْبُؤْسِ الْمَفْتُوحَةِ أَيُّ مَجْمُوعَةٍ وَفِي الْهَيْةِ أَيُّ مَجْمُوعَةٍ كَمَا يَقَالُ الْوُفُؤُ مَوْلَعَةً وَقَاطِيرُ مَقْنَطَرَةٍ يَقْطَعُ بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ
 أَيُّ يَمِينٍ وَيَقْدِرُ عَلَيْكُمْ فِيهَا أَيُّ فِي تِلْكَ الْجُنُودِ (بَعُوثُ) جَمْعُ بُعْثٍ بِمَعْنَى الْجَيْشِ بِمَعْنَى يُلْزَمُونَ أَنْ يُخْرَجُوا
 بِعُوثًا تَنْبِئُ مِنْ كُلِّ قَوْمٍ إِلَى الْجِهَادِ وَقَالَ الْمَطْهَرِيُّ بِمَعْنَى إِدْبَالِ الْإِسْلَامِ فِي كُلِّ نَاحِيَةٍ يَحْتَاجُ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ يَرُدَّ
 فِي كُلِّ نَاحِيَةٍ جَيْشًا لِيُحَارِبَ مِنْ بَيْنِ تِلْكَ النُّاحِيَةِ الْكُمَارُ كَيْلًا يَغْلِبُ كُمَارُ تِلْكَ النَّاحِيَةِ عَلَى مَنْ فِي تِلْكَ النَّاحِيَةِ
 مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَكْرَهُ الرُّحْلَ الْبُعْثَ إِلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْبُعْثِ إِلَى الْغَزْوِ بِأَحْرَةٍ فَيَتَخَلَّصُ مِنْ قَوْمِهِ أَيُّ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ
 قَوْمِهِ وَيَفِرُّ طَلِبًا لِلْخُلَاصِ مِنَ الْغَزْوِ ثُمَّ يَتَصَفَّحُ الْقَبَائِلَ يَعْزِضُ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ أَيُّ يَتَفَحَّصُ عَنْهَا وَيَتَسَاءَلُ فِيهَا
 قَائِلًا مَنْ أَكْفِيهِ بُعْثَ كَذَا أَيُّ مَنْ يَأْخُذْنِي أَجِيرًا أَكْفِيهِ حَيْشَ كَذَا وَيَكْفِينِي هُوَ مُؤْنَتِي وَعَيْشُ كَذَا
 أَلَا وَذَلِكَ الْأَجِيرُ أَيُّ لَا أَجْرَ لَهُ إِلَى آخِرِ قِطْرَةٍ مِنْ دَمِهِ فَالْأَجِيرُ خَبَرُ ذَلِكَ أَيُّ وَذَلِكَ الْأَجِيرُ أَجِيرٌ وَلَيْسَ بِغَازٍ

فَلَمَّا حَضَرَتْ غَنِيمَةً أَرَدَتْ أَنْ أُجْرِيَ لَهُ مِنْهُمْ فَجِئَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ لَهُ فَقَالَ مَا أَجِدُ لَهُ فِي غَزْوَتِهِ هَذِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا دَنَانِيرَهُ الَّتِي تَسْمَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَّبِعِي عَرَضًا مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُجْرَ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * مُعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَزْوُ وَغَزْوَانٌ فَأَمَّا مَنْ ابْتَغَى وَجْهَ اللَّهِ وَأَطَاعَ الْإِمَامَ وَأَنْفَقَ الْكَرِيمَةَ وَيَأْسَرَ الشَّرِيكَ وَاجْتَنَبَ الْفَسَادَ فَإِنَّ نَوْمَهُ وَنَبَهُهُ أَجْرٌ كُلُّهُ وَأَمَّا مَنْ غَزَا فَخَرًّا وَرِيَاءَ وَسَمْعَةً وَعَصَى الْإِمَامَ وَأَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ فَإِنَّهُ لَمْ يَرْجِعْ بِأَلْكَافٍ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْجِهَادِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو إِنْ قَاتَلْتَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا بَعَثَكَ اللَّهُ صَابِرًا مُحْتَسِبًا وَإِنْ قَاتَلْتَ مُرَائِيًا مُكَاثِرًا بَعَثَكَ اللَّهُ مُرَائِيًا مُكَاثِرًا يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَلَى أَيِّ حَالٍ قَاتَلْتَ أَوْ قُتِلْتَ بَعَثَكَ اللَّهُ عَلَى نِثْلِكَ الْحَالِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَقْبَةَ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَعْجَزْتُمْ إِذَا بَعَثْتُمْ رَجُلًا فَلَمْ يَمُضْ لِأَمْرٍ أَنْ تَجْعَلُوا مَكَانَهُ مَنْ يَمُضِي لِأَمْرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَكَرَّ حَدِيثُ فَضَالَةَ وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَمَرَّ رَجُلٌ بَغَارٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ وَبَقِلٍ فَحَدَّثَ نَفْسَهُ بِأَنْ يُقِيمَ فِيهِ وَيَتَخَلَّى مِنْ

إِلَى أَنْ يَقْتُلَ (ق) قَوْلُهُ آدَنَ أَيُّ اعْلَمْ أَوْ نَادَى قَوْلُهُ فَلَمَّا حَضَرَتْ غَنِيمَةً أَيُّ وَقَعَتْ وَحَصَلَتْ أَرَدَتْ أَنْ أُجْرِيَ مِنْهَا لَهَا حِزْبٌ مِنْ الْأَجْرِ أَيْ امْضِيَ لَهُ سَهْمٌ أَيْ رَاكِبًا أَوْ مَاشِيًا كَسَائِرِ الْغَزَاةِ فَتَرَدَّدَتْ فِي حَوَازِهِ وَعَدَمَهُ قَوْلُهُ إِلَّا دَنَانِيرَهُ الَّتِي تَسْمَى بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ أَيُّ تَعَيَّنَ وَلَمْ يَخْتَارِ الْمَصَارِعَ لِاسْتِحْضَارِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ وَتَقْبِيحِ حَالِهِ فِي مِيلِهِ إِلَى الْمَالِ وَأَعْرَاضِهِ عَنِ الْمَالِ قَوْلُهُ وَأَنْفَقَ الْكَرِيمَةَ أَيُّ الْخَيْرَ مِنْ مَالِهِ وَقَتْلَ نَفْسِهِ وَالتَّاءُ لِلْقَلْبِ مِنَ الْوَصْفَةِ إِلَى الْإِسْمِيَّةِ (وَيَأْسَرَ الشَّرِيكَ مِنَ الْمَيَاسَرَةِ بِمَعْنَى الْمَسَاهِلَةِ أَيْ سَاهِلِ الرِّبْقِ طَى وَحَهُ الْمُبَالِغَةُ وَاسْتَعْمَلَ الْيَسَرَ مَعَهُ نَفْعًا بِالْمَعُونَةِ وَكُمَايَةً بِالْمُؤُونَةِ وَقَوْلُهُ وَنَبَهُهُ بِضَمِّ النُّونِ وَسُكُونِ الْمُوَحَّدَةِ أَيُّ يَقْطَعُهُ كَمَا فِي النِّهَايَةِ أَجْرُ كُلِّهِ بِالرَّفْعِ وَالْمَعْنَى إِنْ كَانَ هَذَا شَأْنَهُ كَانَ جَمِيعَ حَالَاتِهِ مِنَ الْحَرَكَةِ وَالسُّكُونِ وَالِاسْتِرَاحَةِ وَالِاسْتِثْنَاءِ مُقْتَضِيَةً لِلْأَحْرَجَالَةِ لِلثَّوَابِ وَمَنْ كَانَ حَالُهُ خِلَافَ ذَلِكَ لَمْ يَرْجِعْ بِالْكَفَافِ أَيْ لَمْ يَعُدْ مِنَ الْغَزْوِ رَأْسًا بِرَأْسِ بَحْثٍ لَا يَكُونُ لَهُ أَجْرٌ وَلَا عَلَيْهِ وَزُرْ لَمْ يَزِرْهُ أَكْثَرُ لَانَهُ لَمْ يَفْزَلْهُ وَأَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ بِقَالَ دَعَا كَمَا فِي أَيُّ تَكْفِيفٍ وَكَفَى وَكَفَى قَوْلُهُ مَكَثَرًا أَيُّ يَجَاهِدُ لِلْغَنِيمَةِ وَكَثَرُ الْمَالِ لِيَبَاهِيَ بِهِ وَلَنْ يَكْثُرَ أَعْوَاهُ وَانْصَارَهُ قَوْلُهُ فَلَمْ يَمُضْ لِأَمْرٍ أَيُّ إِذَا أَمَرْتَ أَحَدًا

الدُّنْيَا فَأَمَّا ذَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ بِالْيَهُودِيَّةِ وَلَا بِالنَّصْرَانِيَّةِ وَلَكِنِّي بَعَثْتُ بِالْخَنَفِيَّةِ السَّمْحَةِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَعْدُوَّةٌ أَوْ رَوْحَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَلِمَقَامُ أَحَدِكُمْ فِي الصَّفِّ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِهِ سِتِينَ سَنَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * عبادة بن الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَنْوِ إِلَّا عَقَالًا فَلَهُ مَنَئِيءُ إِيَّاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَعَجِبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ أَعَدَّهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعَادَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ وَأُخْرَى يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا الْعَبْدَ مِائَةَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ فَمَقَامَ رَجُلٍ رَثَّ الْهَيْئَةَ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى أَنْتَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا قَالَ نَعَمْ فَرَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَقْرَأْ عَلَيْكُمْ السَّلَامَ ثُمَّ كَسَرَ جَفْنَ سَيْفِهِ فَأَلْقَاهُ ثُمَّ مَشَى بِسَيْفِهِ إِلَى الْعَدُوِّ فَضَرَبَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ

ان يذهب الى امر فلم يذهب اليه فاقبوا مكانه غيره او اذا بعثته لامر ولم يبعث لامضاء امرى وعصاني فاعزلوه (ط) قوله لم ابعث باليهودية والنصرانية اي بالملة التي فيها امور شاقة من الرهبانية ولكن بعثت بالخنفية اي بالملة المائلة عن السبل الزائفة الى طرق التوحيد والاستقامة السمحة السهلة قوله ولمقام احدكم بفتح الميم اي لوقوفه وثباته في الصف اي صف القتال او صف الجماعة خير من صلاته اي على انفراد ستمين سنة اراد به التكثير فلا ينافي ما ورد من رواية سبعين قوله فعجب لها اي لاجل هذه الكلمات ثم قال اي النبي صلى الله عليه وآله واخرى اي هناك خصلة اخرى قوله ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف يعني كون المجاهد في القتال بحيث يملوه سيف الاعداء سبب الجنة حتى كان ابوابها حاضرة معه او المراد بالسيوف سيوف المجاهدين وهذا كناية عن الدنو من العدو في الحرب لانها اكثر سلاح الجهاد وقال الطيبي قوله تحت ظلال السيوف مشعر بكونها مشهرة غير مغمدة ثم هو مشعر بكونها واقعة فوق رؤوس المجاهدين كالظلال ثم هو على التسايف والتضارب في المعارك ثم هو على اعلاء كلمة الله العليا ونصرة دينه القويم الموجه لان يفتح لصاحبها ابواب الجنة كلها ويدعي ان يدخل من اي باب شاء وهو المبلغ في الكرامة من ان يقال الجنة تحت ظلال السيوف (ق) قوله رث الهيئة اي فقير الحال كسير البال في النهاية متاع رث اي خلق بال اقر اعليكم السلام اي سلام مودع ثم كسر جفنه - يفه

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ إِنَّهُ لَمَّا أَصِيبَ إِخْوَانُكُمْ يَوْمَ أُحُدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خَضِرٍ تَرُدُّ أُنْهَارَ الْجَنَّةِ تَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهَا وَتَأْوِي إِلَى قُنَادِيلٍ مِنْ ذَهَبٍ مُمْلَقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ فَلَمَّا وَجَدُوا طَيْبَ مَا كَلِمِهِمْ وَمَشْرَبِهِمْ وَمَقِيلِهِمْ قَالُوا مَنْ يُبْلِغُ إِخْوَانَنَا عَنَّا أَنَّنَا أَحْيَاءُ فِي الْجَنَّةِ لِئَلَّا يَزْهَدُوا فِي الْجَنَّةِ وَلَا يَنْكَلُوا عِنْدَ الْحَرْبِ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أُبَلِّغُهُمْ عَنْكُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ) إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي يَأْمَنُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ الَّذِي إِذَا أَشْرَفَ عَلَى طَمْعٍ تَرَكَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ مُسْلِمَةٍ يَقْبِضُهَا رَبُّهَا تُحِبُّ أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْكُمْ وَأَنْ لَهَا الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا غَيْرُ الشَّهِيدِ قَالَ أَبُو أَبِي عَمِيرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِفَتْحِ الْجِيمِ وَسَكُونِ الْفَاءِ أَيِ عِلَافِهِ قَوْلُهُ وَمَقِيلِهِ الْمَقِيلُ الْمَكَانُ الَّذِي يَأْوِي إِلَيْهِ لِلِاسْتِرْوَاحِ وَقَدْ ظَهَرَ وَالنُّومُ فِيهِ وَهُوَ كِدَايَةُ عَنِ التَّنْعَمِ وَالتَّرَفِ لِأَنَّ الْمُتَرَفِينَ فِي الدُّنْيَا يَعِيشُونَ فِيهَا مُتَنَعِمِينَ وَقَوْلُهُ لَا يَنْكَلُوا يَقَالُ نَكَلَ عَنْ الْعَمَلِ إِذَا جَبَنَ وَقَدْ قَوْلُهُ الْمُؤْمِنُونَ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءَ أَيِ أَصْنَافٍ قَالَ الطَّبِيبِيُّ الْأَجْزَاءُ أَمَّا تَقَالُ فِيهَا يَقْبَلُ النُّجُزَةُ مِنَ الْأَعْيَانِ فَجَمَلُ الْمُؤْمِنِينَ كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ فِي التَّعَاطُفِ وَالتَّوَادُّ كَمَا جَمَعُوا يَدًا وَاحِدَةً فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمْ يَدٌ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ الَّذِينَ أَيِ مِنْهَا أَوْ أَحَدُهَا أَوْ أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا أَيِ لَمْ يَشْكُوا وَلَمْ يَلْعَنُوا الْعُطْفَ بِهِمْ إِذَا نَافَى الْأَرْتِيَابَ بِعَدِّ الْإِيمَانِ وَلَوْ بِعَمَلَةٍ فَإِنَّ الْعَمَلَةَ بِالْخَاتَمَةِ وَلَا يَضُرُّ تَقَدُّمَ الْأَرْتِيَابِ أَوْ عَنَى لَمْ يَرْتَابُوا أَنَّهُمْ عَمَلُوا بِمَقْتَضَى الْإِيمَانِ وَلَمْ يَتْرَكُوا شَيْئًا مِنَ الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاحِي لِأَنَّ الْمَقْسَمَ هُمْ الْمُؤْمِنُونَ الْكَامِلُونَ وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ ثُمَّ فِي تَمِّ لَمْ يَرْتَابُوا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا لِلتَّرَاخِي فِي الرِّبَةِ لِأَنَّ الثَّبَاتَ عَلَى الْإِسْقَامَةِ وَحْدَى عَدَمُ الْأَرْتِيَابِ أَشْرَفُ وَابْلَغُ مِنْ عِبَرَةِ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ (وَالَّذِي يَأْمَنُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ) لَعَلَّ اخْتِيَارَ الْأَفْرَادِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ قَلِيلُ الْوُجُودِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَكَذَا قَوْلُهُ ثُمَّ الَّذِي إِذَا أَشْرَفَ عَلَى طَمْعٍ تَرَكَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ الطَّبِيبِيُّ ثُمَّ لِلتَّرَاخِي فِي الرِّبَةِ أَيْضًا وَالطَّمْعُ هُنَا يُرَادُّ بِهِ انْتِفَاطُ هَوَى النَّفْسِ إِلَى مَا تَشْتَهِيهِ فَنُورُهُ عَلَى مُتَابَعَةِ الْحَقِّ فَفَرَكَ مِثْلَهُ مُنْتَهَى غَايَةِ الْمَجَاهِدَةِ (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَيَّ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ) أَهْ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالطَّمْعِ هُنَا الْمِيلَ إِلَى مَالٍ أَوْ جَاهٍ وَلَوْ كَانَ عَلَى سَبِيلِ الْإِبَاحَةِ فَإِنَّ تَرَكَهُ هُوَ الْكَمَالُ عِنْدَ أَرْبَابِ الْوَسَالِ قَوْلُهُ غَيْرُ الشَّهِيدِ بَدَلٌ مِنْ فَاعِلِ الْحُبِّ وَفِي

لأن أقتل في سبيل الله أحب إلي من أن يكون لي أهل الأوبر والمدر رواه النسائي
 * وعن * حسناء بنت معاوية قالت حدثنا عمي قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم من
 في الجنة قال ، النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود في الجنة والوئيد في الجنة
 رواه أبو داود * وعن * علي وأبي الدرداء وأبي هريرة وأبي أمامة وعبد الله بن
 عمر وعبد الله بن عمرو وجابر بن عبد الله وعمران بن حصين كلهم يحدثون عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أنه قال من أرسل نفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم
 سبعمائة درهم ومن غزا بنفسه في سبيل الله وأنفق في وجهه ذلك فله بكل درهم
 سبعمائة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله يضاعف لمن يشاء رواه ابن ماجه * وعن *
 فضالة بن عبيد قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول الشهداء أربعة
 رجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فصداق الله حتى قتل فذلك الذي يرفع الناس إليه
 أعينهم يوم القيامة هكذا ورفع رأسه حتى سقط قلنسوته فما أدري أقلنسوة عمر أراد
 أم قلنسوة النبي صلى الله عليه وسلم قال ورجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو
 كأنما ضرب جلده بشوك طلع من الجنب أنه منهم غرب فقتله فهو في
 الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا لقي العدو فصداق

نسخة بصب غير على الاستثناء (ق) قوله أهل الأوبر والمدر بفتحين فيها قال الطيبي المراد بأهل الأوبر سكان
 البوادي لأن خيائهم من الأوبر غالبا وأهل المدر سكان القرى والأمصار وأراد به الدنيا وما فيها كما سبق فطلب
 العقلاء على غيرهم كما في قوله تعالى رب العالمين في أحد وجهيه وأسند المحبة إلى نفسه الزكية صلوات الله وسلامه
 عليه والمراد به غيره لقوله صلى الله عليه وسلم (اه) ولا جمان يكون الأساد على حقيقته وله زيادة ثواب على نيته في منعه
 قوله المولود في الجنة قال الخطابي المولود هو الطفل والسقط ومن لم يدرك الحث أي الذنب والوئيد أي
 المدفون أيضا في الأرض في الجنة وكانوا يشدون البنات ومنهم من كان يثد البنين أيضا عند المجاعة والضيق
 ذكره السيوطي قوله فصداق الله بتخفيف الصاد أي صدق بشجاعته ما عاهد الله عليه كما قال تعالى (رجال
 صدقوا ما عاهدوا الله عليه) قال الطيبي معناه إن الله تعالى وصف المجاهدين بكونهم صابرين محتسبين وأخبرهم
 بذلك فصداق هذا الرجل بفعله وشجاعته وفي نسخة بالنشيد أي صدقه فيما وعد على الشهادة حتى قتل بصيغة المجهول
 قوله قلنسوته بفتحين فسكون يضم أي طاقته وهذا القول كناية عن تنافي رفة منزلة (ق) قوله كأنما ضرب
 أي مشبها بمن طعن جلده بشوك طلع بفتح فسكون وهو شجر عظيم من شجر الغضاء قال الطيبي أما كناية
 عن كونه يقشعر شعره من الفزع والخوف أو عن ارتعاد فرائسه وأعضائه وقوله من الجنب بيان التشبيه أقول

اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَاكَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّالِثَةِ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ أَسْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ لَقِيَ الْعَدُوَّ
فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَاكَ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
* وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَتْلَى ثَلَاثَةٌ
مُؤْمِنٌ جَاهَدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ فَذَلِكَ الشَّهِيدُ الْمُتَمَتِّحُ فِي خِيَمَةِ اللَّهِ تَحْتَ عَرْشِهِ لَا يُفْضَلُهُ النَّبِيُّونَ إِلَّا
بِدَرَجَةِ النَّبُوَّةِ وَمُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا جَاهَدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا
لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ مُمَصَّنَةٌ مَحْتٌ ذَنْبُهُ
وخطاياهُ إِنْ أَلْسِفَ مَحْمَدٌ لِلْخَطَايَا وَأَدْخَلَ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ وَمُنَافِقٌ جَاهَدَ بِنَفْسِهِ
وَمَالِهِ فَإِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ فَذَاكَ فِي النَّارِ إِنْ أَلْسِفَ لَا يَمَحُو الْيُنَاقُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ
* وَعَنْ أَبِي عَائِذٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ فَلَمَّا
وُضِعَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَا تُصَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُ رَجُلٌ فَاجِرٌ فَأَلْتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ رَأَاهُ أَحَدٌ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَجُلٌ
نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَرَسَ لَيْلَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الآظِمُ إِنْ مِنْ تَعْلِيلَةٍ وَالْحَبْنُ ضِدَّ الشَّجَاعَةِ قَوْلُهُ فَذَاكَ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ وَفِي نَسْجَةٍ فَذَلِكَ وَهُوَ يَنْسَبُ الْمَرَاتِبُ
لِأَنَّ مَا قَبْلَهُ مَعْبَرٌ بِذَلِكَ وَهُوَ الْمُنَاسِبُ لِلْقَرِيبِ وَأَمَّا مَا قَبْلَهُ الْمَعْبَرُ بِذَلِكَ فَهُوَ لِلْبَعْدِ
الْمَعْنَى الَّذِي لَا يَصِلُ إِلَيْهِ كُلُّ أَحَدٍ كَمَا تَقَرَّرُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (ذَلِكَ الْكِتَابُ) قَالَ الطَّبْرِيُّ الْفَرْقُ بَيْنَ الثَّانِي
وَالْأَوَّلِ مَعَ أَنَّ كِلَيْهِمَا جِدَّ الْإِيمَانِ أَنَّ الْأَوَّلَ صَدَقَ اللَّهُ فِي إِيْمَانِهِ لَمَّا فِيهِ مِنَ الشَّجَاعَةِ وَهَذَا بِذَلِكَ مَجْتَهِدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ
يَصْدُقْ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْجَبْنِ وَالْفَرْقُ بَيْنَ الثَّانِي وَالرَّابِعِ أَنَّ الثَّانِي حِيدَ الْإِيمَانِ غَيْرُ صَادِقٍ بِفَعْلِهِ وَالرَّابِعُ عَكْسُهُ
فَعَلِمَ مِنْ وَقُوعِهِ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ أَنَّ الْإِيمَانَ وَالْإِحْلَاصَ لَا يَحْتَرِيهِ شَيْءٌ وَإِنْ مَنَى الْأَعْمَالُ
عَلَى الْإِحْلَاصِ آهَ وَفِيهِ أَنَّهُ لَا دَلَالَةَ لِأَحَدٍ عَلَى الْإِحْلَاصِ مَعَ أَنَّهُ مُعْتَبَرٌ فِي جَمِيعِ مَرَاتِبِ الْإِحْتِصَاصِ بِلِ الْفَرْقِ
بَيْنَ الْأَوَّلَيْنِ بِالشَّجَاعَةِ رُضْدَهُمَا مَعَ اتِفَاقِهِمَا فِي الْإِيمَانِ وَصَلَاحِ الْعَمَلِ ثُمَّ دُونَهَا الْخَلْطُ ثُمَّ دُونَهُمَا الْمُسْرَفُ مَعَ
اتِّصَافِهِمَا بِالْإِيمَانِ أَيْضًا وَلَمَّا الطَّبْرِيُّ أَرَادَ بِالْخَلْطِ مَنَ جَمْعَ بَيْنَ نِيَّةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْمُسْرَفُ مِنْ نَوَى بِمُجَاهَدَتِهِ
الْفَنِيَّةِ أَوْ الرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) فَحَاصِلُ التَّقْسِيمِ أَنَّ الْمُجَاهِدَ أَمَّا أَنْ يَكُونَ مُتَقِيًا شَجَاعًا وَهُوَ الْقِسْمُ
الْأَوَّلُ أَوْ مُتَقِيًا غَيْرُ شَجَاعٍ وَهُوَ الْقِسْمُ الثَّانِي أَوْ يَكُونَ شَجَاعًا غَيْرَ مُتَقٍ فَمَا أَنْ يَكُونَ عَمَلُهُ مَخْلُوطًا بِالصَّالِحِ
وَالسَّيِّئِ غَيْرِ مُسْرَفٍ وَهُوَ الْقِسْمُ الثَّلَاثُ أَوْ يَكُونَ فَاسِقًا وَهُوَ الْقِسْمُ الرَّابِعُ قَوْلُهُ فَذَلِكَ الشَّهِيدُ الْمُتَمَتِّحُ إِلَى
الْمَشْرُوحِ صَدْرُهُ وَهُوَ الَّذِي اِمْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلتَّقْوَى (ق) قَوْلُهُ مُصَصَّنَةٌ أَيْ مُطَهَّرَةٌ مِنْ دَنَسِ الْخَطَايَا مِنْ قَوْلِهِ
مُصَصَّنَتِ الْإِنَاءُ إِذَا حَرَكْتَهُ حَتَّى يَطْهَرَ وَمِنْهُ مُصَصَّنَةُ الْفَمِ وَهُوَ غَسْلُهُ بِتَحْرِيكِ الْمَاءِ فِيهِ كَالْمُضْمَضَةِ وَقِيلَ هِيَ

وَحَتَّى عَلَيْهِ الثَّرَابَ وَقَالَ أَصْحَابُكَ بَظُنُونِ أَنْكَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَأَنَا أَشْهَدُ أَنَّكَ مِنْ أَهْلِ
الْجَنَّةِ وَقَالَ يَا عُمَرُ إِنَّكَ لَا تُسَالُ عَنْ أَعْمَالِ النَّاسِ وَلَكِنْ تُسَالُ عَنِ الْفِطْرَةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ
فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿باب اعداد آلة الجهاد﴾

الفصل الاول * عن * عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ
يَقُولُ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ
الرَّمْيُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعنه * قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ الرُّومُ
بِالصَّادِغِ الْمَعْجَمَةِ بِطَرَفِ اللِّسَانِ وَبِالضَّادِ دَالَهُمْ كُلَّهُ وَإِنَّمَا أَنْتَ لَانَهُ فِي مَعْنَى الشَّهَادَةِ أَوْ أَرَادَ خَصْلَةً مَحْصَصَةً فَأَقَامَ
الصفة مقام الموصوف قوله يا عمراك لا تسأل بصيغة المجهول عن اعمال الناس اي من المعاصي وفي نسخة زيادة في
الاسلام اي في حال حصول اسلامهم وتحقق ايمانهم ولكن تسأل عن الفطرة اي عما يبدل على الاسلام من شعائر الدين
وعلامات اليقين وقال الطبري قوله عن الفطرة اي عن الاسلام واعمال الخير لقوله ﷺ كل مولود يولد على الفطرة
فأبواه يهودانه يعني انت يا عمر مثلك لا يخبر في مثل هذا الموطن عن اعمال الشر لدوني بل اخبر عن اعمال
الخير كما قال اذكروا موتاكم بالخير فوضع لا تسأل موضع لا تخبر فلا يسأل احد ذلك ولا يخبر نفيًا للسؤال بالكلية
فينتفى الاجاب ايضا ولذلك سأ رسول الله ﷺ عن اعمال الخير بقوله هل رآه احد على عمل الاسلام وشهد
له بالجنة لحراسته فاكتفي بالحراسة عن غيرها من الاعمال الصالحة ترحيحا للفطرة على الاعمال السيئة (ق)

—باب اعداد آلة الجهاد—

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) وقال تعالى
وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل (يا ايها الذين آمنوا خزنوا حذرکم
فانفروا ثبات او انفروا جميعا) وقال تعالى (ولياخذوا حذرهم واسلحتهم ود الدين كفروا لو تغفلون عن
اسلحتكم وامتعثكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان
تضعوا اسلحتكم وخذوا حذرکم ان الله اعد للساكفرين عذابا مهينا) وقال تعالى (فاضربوا فوق الاعناق
واضربوا منهم كل بنان) وقال تعالى (فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اخنتموم فشدوا الوثاق
قوله وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة الكشف هي كل ما يتقوى به في الحرب من عددها قال القرطبي انما فسر
القوة بالرمي وان كانت القوة تطهر باعداد غيره من آلات الحرب لسكون الرمي اشد نكايه في العدو واسهل
مؤنة لانه قد يرمي رأس الكتبة فيصاب فينهمز من خلفه (فتح الباري) قوله ستفتح عليكم الروم قال المظهر
يعني اهل الروم غالب حربهم الرمي وانتم تعلمون الرمي ليتمكنكم عاربة اهل الروم وستفتح عليكم ويدفع
الله عنكم شر اهل الروم فاذا فتح لكم الروم فلا تتركوا الرمي وتعلمه بان تقولوا لم نكن نحتاج
في قتالهم الى الرمي بل تعلموا الرمي وداوموا عليه فان الرمي مما يحتاج اليه ابدا (ق)

وَبِكْفِيكُمْ اللَّهُ فَلَا يَمُجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَلْهُوَ بِأَمْسِهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَلِمَ الرَّمِيَّ ثُمَّ تَرَ كَهْ فَلَيْسَ مِنَّا أَوْ قَدْ عَصَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْزَعِ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ مِنْ أَسْلَمَ يَتَنَاضِلُونَ بِالسُّوقِ فَقَالَ أَرْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنْ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا وَأَنَا مَعَ بَنِي فُلَانٍ لِأَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ فَأَمْسَكُوا بِأَيْدِيهِمْ فَقَالَ مَا لَكُمْ قَالُوا كَيْفَ تَرْمِي وَأَنْتَ مَعَ بَنِي فُلَانٍ قَالَ أَرْمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ كَلِمَتُكُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ يَتَرَسُّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرُسٍ وَاحِدٍ وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ حَسَنَ الرَّمِيِّ فَكَانَ إِذَا رَمَى تَشَرَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْظُرُ إِلَى مَوْضِعِ نَبْلِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَرَكَةُ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلْوِي نَاصِيَةَ فَرَسٍ بِإَصْبَعِهِ وَهُوَ يَقُولُ الْخَيْلُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَجْرُ وَالْغَنِيمَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْتَبَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِيْمَانًا بِاللَّهِ وَتَصَدِيقًا بِوَعْدِهِ فَإِنَّ شِبْعَهُ وَرِيَهُ وَرَوْتَهُ وَبَوْلَهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْهُ * قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُ الشِّكَالَ

قوله بالسوق بضم اوله وهو معروف وقيل اسم موضع وقال الفاضل السوق جمع ساق استعماله للاسهم على سبيل الاستعارة اقول الاظهر انه كناية عن الشيء اي ماشين غير راكبين وقال ابن الملك هو بفتح السين الميم المله اسم موضع والباء بمعنى في (ق) قوله تشرف النبي صلى الله عليه وسلم اي تحقق نظره وتطلع عليه والاستشراف ان تضع يدك على حاجبك وتنظر كالذي يستظل الشمس حتى يستين الشيء كذا في النهاية (ق) قوله البركة في نواصي الخيل اي في دراتهم كفي عن الذات بالناصية وانما جملت البركة في الخيل لان بها يحصل الجهاد الذي فيه خير الدنيا والاخرة وقوله يلوي اي يدبر ويقتل وقال عليه السلام الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والغنيمة اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث بالخلافة العامة وغلبة ديبه على سائر الاديان لا يتحقق الا بالجهاد واعداد آلاته فادركوا الجهاد واتبعوا اذنان البقر احاط بهم الذل وغلب عليهم اهل سائر الاديان قال صلى الله عليه وسلم من احتبس فرسا في سبيل الله ايمانا بالله وتصديقا بوعده فان شبعه وريه وروته وبوله في ميزانه يوم القيامة اقول ذلك لانه يتعاني في علفه وشرابه وفي روثه وبوله فصار عمله ذلك متصورا بصورة ما تعاني فيه فيظهر يوم القيامة كل ذلك بصورته وهيشته (حجة الله البالغة) قوله يكره الشكال بكسر اوله

فِي الْخَيْلِ وَالشَّكَّالُ أَنْ يَكُونَ الْفَرَسُ فِي رِجْلِهِ الْيَمْنَى بَيَاضٌ وَفِي يَدِهِ الْيُسْرَى
أَوْ فِي يَدِهِ الْيَمْنَى وَرِجْلُهُ الْيُسْرَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ مِنَ الْحَفِيَاءِ وَأَمَدَهَا ثِنْيَةً
الْوَدَاعِ وَبَيْنَهُمَا سِتَّةُ أَمْيَالٍ وَسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ
وَبَيْنَهُمَا مِيلٌ مُتَقَرُّ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ نَاقَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تُسَمَّى الْعُضْبَاءُ وَكَانَتْ لَا تُسَبِّقُ فِجَاءَ أَغْرَابِيٍّ عَلَى قَعُودٍ لَهُ فَسَبَقَهَا فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْتَفِعَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عَنْ * عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُدْخِلُ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ صَانِعُهُ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَتِهِ الْخَيْرَ

في الحيل ولفظ الجامع الصغير من الحيل والشكك ان يكون الفرس في رجله اليمنى بياض وفي يده اليسرى او في يده
اليمنى ورجله اليسرى او للتوزيع والظاهر ان هذا من كلام الراوي وليس من لفظ النبوة والالكان نفاى
المقصود وما وقع الاشكال في تفسير الشكك ثم وجه الكراهة مفوض الى الشارع قال العلماء وانما كرهه لانه
على صورة المشكول يعنى تماؤلا وقيل يحتمل ان يكون جرب ذلك الجنس فلم يكن فيه نجاسة وقال بعض
العلماء اذا كان مع ذلك اغر زالت الكراهة لزوال شبه الشكك (ق) قوله سابق بين الحيل التي اضرمت
قال السيوطى الاصار ان تغلف حتى تسمن وتقوى ثم يقلل علفها بقدر القوت وتدخل بيتا وتغشى بالجلال
حتى تحمي وتغرق فادا حفر عرقها خفف لحمها وقويت على الجري وقال التوربشتي الضمر اهذال وخفة اللحم
واراد بالاضمار الضمير وهو ان يعلف الفرس حتى يسمن ثم يرد الى القوت وذلك في اربعين يوما وقد
كانوا يشدون عليه السرج ويخللونه حتى يهرق تحته فيذهب رمله ويشدد لحمه وهذه المدة تسمى المضمار
والموضع الذي يضم فيه ايضا مضمار والرواية على ما ذكرنا والمشهور من كلام العرب التضمير فلعله من
بعض الرواة اقام الاضمار موضع التضمير او كانوا يستعملون ذلك اه وفي القاموس الضمر بالضم وبضمين
الهزال ولحاق البطن وضم الحيل ضميرا علفها القوت بعد السمن كما ضمها اه فدل على انها لغتان
من الحفيا بفتح الحاء وسكون الفاء يمد ويقصر موضع ومن لا ابتداء الغاية وامدها بفتح الحاء الى نهايتها
ثنية الوداع بكسر ففتح الواو وبكسر موضع اخر واضيف الثنية الى الوداع لانها موضع التوديع قوله
تسمى العضباء في النهاية هو علم لها من قولهم ناقة عضباء اي مشقوقة الاذن ولم تكن مشقوقة الاذن وقال
بعضهم انها كانت مشقوقة الاذن والارل اكثر قال الزمخشري هو مقول من قولهم ناقة عضباء وهي القصيرة اليد
وكانت لا تسبق بصيغة المجهول اي لا تسبق عنها ابل قط فحاء اغرابى على قعود له بفتح القاف وضم العين
ابل ذلول يقتضيه كل احد قال الطيبي القعود من الابل ان يركب وادناه ان يكون له ستان ثم هو قعود الى

وَالرَّامِي بِهِ وَمَنْبِلُهُ فَأَرْمُوا وَأَرْكَبُوا وَأَنْ تَرْمُوا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ تَرْكَبُوا كُلُّ شَيْءٍ يَلْهُو بِهِ
الرَّجُلُ بَاطِلٌ إِلَّا رَمِيَهُ يَقْوَسُهُ وَقَادِيْبُهُ فَرَسُهُ وَمَلَاعِبَتُهُ أَمْرَانُهُ فَإِنَّهُنَّ مِنَ الْحَقِّ رَوَاهُ
الْتِرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَمَنْ تَرَكَ الرَّامِيَّ بَعْدَ مَا عَلَيْهِ رَغْبَةٌ عَنْهُ
فَإِنَّهُ نِعْمَةٌ تَرَكَهَا أَوْ قَالَ كَفَرَهَا * وَعَنْ * أَبِي فَيْصِيحَ السَّلْمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَلَغَ بِسَمِّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ رَمَى
بِسَمِّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ عِدْلُ مُحَرَّرٍ وَمَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ وَالنَّسَائِيُّ الْأَوَّلُ وَالثَّانِي
وَالْتِرْمِذِيُّ الثَّانِي وَالثَّلَاثُ وَفِي رِوَايَتَيْهِمَا مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَدَلَ فِي الْإِسْلَامِ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سَبَقَ إِلَّا فِي نَصْلِ أَوْ
خَفٍّ أَوْ حَافِرٍ رَوَاهُ الْتِرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ فَإِنْ كَانَ يُؤْمِنُ أَنْ يُسَبِّقَ فَلَا خَيْرَ فِيهِ وَإِنْ كَانَ

السنة السادسة ثم هو جعل قوله منبلة بتشديد الموحدة ويخفف أي ماول الببل وهو السهم سواء كان ملك
المعطي أو الرامي ففي النهاية يقال نبئت الرجل بالتشديد إذا ناوخته الببل ليرمي به وكذلك انبلته (ق) قوله
فإنهن من الحق أي وليس من اللهو الباطل فيترتب عليه الثواب الكامل وفي معناها كل ما يمين على الحق من
العلم والعمل إذا كان من الأمور المباحة كالمسابقة بالرحل والحيل والال والتمشية لانتزعه على قصد تقوية البدن
وتطرية الدماغ (ق) قوله من ملع بالتخفيف وفي نسخة بالتشديد بسهم في سبيل الله أي أوصله إلى كافر
فهو له درجة فقوله ومن رمى بسهم في سبيل الله أي ولم يوصله إلى كافر فهو له عدل عرر بكسر العين ويفتح
أي مثل ثواب معتق يكون تولا وقبل معناه من بلغ مكان الفوز وملتبسا بسهم ولم يرم فيكون ترقيا فالباء على
الأول للتنعدي وعلى الثاني للملاسة وبلائمه نسخة التشديد ومن شاب شية في الإسلام يعني أعم من أن يكون
في الجهاد أو غيره كانت له نورا يوم القيامة فيه اشعار بالنسبة عن تنف الشيب قوله لا سبق بفتحيتين وفي
نسخه بسكون الموحدة ففي النهاية هو بفتح الباء ما يجعل من المال رهنا على المسابقة والمساكون مصدر سبقت
اسبق وقال الخطابي الرواية الفصيحة بفتح الباء والمعنى لا يحل أخذ المال بالمسابقة إلا في عمل أي لا سهم أو خف أي للبعير
أو حافر أي للخيول لا يحل أخذ المال بالمسابقة إلا في أحد هاتين الحقتين من المسابقة بالأقدام ومن المسابقة بالاحجار (ق)
قوله من أدخل فرسا بين فرسين وفي نسخة بين الفرسين قال ابن الملك هذا إشارة إلى الحبل وهو مسن جعل
العقد حللا وهو أن يدخل ثالثا بينها فإن كان يؤمن بصيغة المجهول وكذا قوله أن يسبق أي من أن يسبق
قال الطبري وتبعه ابن الملك أي يعلم ويعرف أن هذا العرس سابق غير مسبوق فلا خير فيه بخلافه إذا

لَا بُؤْمَنُ أَنْ يُسَبِّقَ فَلَا بَأْسَ بِهِ لِرَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا
بَيْنَ فَرَسَيْنِ يَعْنِي وَهُوَ لَا يَأْمَنُ أَنْ يُسَبِّقَ فَلَيْسَ بِقِمَارٍ وَمَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ وَقَدْ
أَمِنَ أَنْ يُسَبِّقَ فَهُوَ قِمَارٌ * وعن * عُمَرَانِ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ زَادَ بَحِيٍّ فِي حَدِيثِهِ فِي الرَّهَانِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ
الْبَرْمَذِيُّ مَعَ زِيَادَةَ فِي بَابِ الْقَصَبِ * وعن * أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدْهَمُ الْأَقْرَحُ الْأَرْمُ ثُمَّ الْأَقْرَحُ الْمُحْجَلُ طُلُقُ الْيَمِينِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ
أَدْهَمُ فَكُمَيْتٌ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ رَوَاهُ الْبَرْمَذِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ * وعن * أَبِي وَهْبٍ الْجَشْبِيُّ

لَمْ يَعْلَمْ وَلَمْ يَعْرِفْ وَضَبَطَ فِي نَسْخِ الْمَصَابِيحِ لَعِظَ أَنْ يُسَبِّقَ بِصِغَةِ الْمَعْلُومِ فِي الْمَوَاضِعِ الْأَرْبَعَةِ قَالَ الْمُظْهَرُ اعْلَمْ أَنَّ
الْحَلْلَ يُبَغْيُ أَنْ يَكُونَ عَلَى فَرَسٍ مِثْلَ فَرَسِ الْخُرَجِيِّنِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ فَرَسِيهَا فِي الْعَدُوِّ فَإِنْ كَانَ فَرَسُ الْحَلْلِ حَوَادَا
بِحَيْثُ يَعْلَمُ الْحَلْلُ أَنَّ فَرَسَ الْخُرَجِيِّنِ لَا يُسَبِّقَانِ فَرَسَهُ لَمْ يَجْرِبْ بَلْ وَجُودَهُ كَعَدَمِهِ وَإِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ أَنَّهُ يُسَبِّقُ
فَرَسِي الْخُرَجِيِّنِ يَقِينًا أَوْ أَنَّهُ يَكُونُ مَسْبُوقًا جَازٍ وَفِي شَرْحِ السُّنَّةِ ثُمَّ فِي الْمَسَابِقَةِ أَنْ كَانَ الْمَالُ مِنْ جِهَةِ الْأَمَامِ أَوْ مِنْ
جِهَةِ وَاحِدٍ مِنْ عَرْضِ السَّاسِ شَرْطٌ لِلْسَّابِقِ مِنَ الْعَارِسِينَ مَا لَا مَعْلُومًا وَجَائِزًا وَادَا سَبَقَ اسْتَحَقَّهُ وَإِنْ كَانَ مِنْ
جِهَةِ الْعَارِسِينَ فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ أَنْ سَبَقْتَنِي فَلَكَ عَلَى كَذَا وَإِنْ سَبَقْتَنِي فَلَا شَيْءَ لِي عَلَيْكَ فَهُوَ جَائِزٌ أَيْضًا
فَإِذَا سَبَقَ اسْتَحَقَّ الْمَشْرُوطَ وَإِنْ كَانَ الْمَالُ مِنْ جِهَةٍ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِأَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ أَنْ سَبَقْتَنِي فَلِي عَلَيْكَ كَذَا
وَإِنْ سَبَقْتَنِي فَلَكَ عَلَى كَذَا فَهَذَا لَا يَحُوزُ إِلَّا بِحُلُلٍ يَدْخُلُ بَيْنَهُمَا أَنْ سَبَقَ الْحَلْلُ أَخَذَ السَّابِقِينَ وَأَنْ سَبَقَ فَلَا شَيْءَ
عَلَيْهِ وَاسْمِي عَلَّلًا لِأَنَّهُ عَلَّلَ لِلْسَّابِقِ أَخَذَ الْمَالُ بِالْحُلُلِ يَجْرُجُ الْعَقْدُ عَنْ أَنْ يَكُونَ قَارًا لِأَنَّ الْقَارَ يَكُونُ الرَّجُلُ
مُتَرَدِّدًا بَيْنَ الْغَنَمِ وَالْفَرَسِ فَإِذَا دَخَلَ بَيْنَهُمَا لَمْ يَوْجَدْ فِيهِ هَذَا الْمَعْنَى ثُمَّ إِذَا جَاءَ الْحَلْلُ أَوَّلًا ثُمَّ جَاءَ الْمُسْتَبَقَانِ مَعًا أَوْ
أَحَدُهُمَا بَعْدَ الْآخَرِ أَخَذَ الْحَلْلُ السَّابِقِينَ وَإِنْ جَاءَ الْمُسْتَبَقَانِ مَعًا ثُمَّ الْحَلْلُ فَلَا شَيْءَ لِأَحَدٍ وَإِنْ جَاءَ أَحَدُ الْمُسْتَبَقِينَ أَوَّلًا
ثُمَّ الْحَلْلُ وَالْمُسْتَبَقُ الثَّانِي أَمَا مَعًا أَوْ أَحَدُهُمَا بَعْدَ الْآخَرِ أَحْرَزَ السَّابِقُ سَبْقَهُ وَأَخَذَ سَبْقَ الْمُسْتَبَقِ الثَّانِي وَإِنْ جَاءَ
الْحَلْلُ وَاحِدَ الْمُسْتَبَقِينَ مَعًا ثُمَّ جَاءَ الثَّانِي مَصْلِيًا أَخَذَ السَّابِقَانِ سَبْقَةَ (ق) (ط) قَوْلُهُ لَا جَانِبَ بِفَتْحَتَيْنِ أَيْ
لَا صِيَاغَ عَلَى الْخَيْلِ وَالْمَعْنَى لَا يَصُوتُ عَلَى الْفَرَسِ لِيَكُونَ أَشَدَّ عَدُوًّا وَلَا جَنْبَ بِفَتْحَتَيْنِ وَهُوَ أَنْ يَجْنِبَ إِلَى
جَنْبٍ مَرْكُوبِهِ فَرَسًا آخُو لِيَرْكَبَهُ إِذَا خَافَ أَنْ يُسَبِّقَ ذَكَرَهُ أَنَّ الْمَلِكَ وَالْجَلْبَ فِي الزَّكَاةِ مَرَّةً مَعْنَاهُ
وَزَادَ يَحْيَى فِي حَدِيثِهِ أَيْ فِي مَرْوِيهِ قَوْلُهُ فِي الرَّهَانِ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ بَيْنَ ابْنِ دَاوُدَ أَنْ قَوْلُهُ فِي الرَّهَانِ مَدْرَجٌ
عَنْ قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَوْلُهُ خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدْهَمُ الَّذِي يَشْتَدُّ سَوَادُهُ الْأَقْرَحُ الَّذِي فِي وَجْهِهِ الْقَرْحَةُ بِالضَّمِّ وَهِيَ
مَا دُونَ الْغَرَّةِ يَعْنِي فِيهِ بَيَاضٌ يَسِيرٌ وَلَوْ قَدَّرْهُمْ الْارْمُ بِالْمَثَلَةِ أَيْ فِي حِفْظَتِهِ الْعُلْيَا بَيَاضٌ يَعْنِي أَنَّهُ الْبَيَاضُ
الْثَقْلُ الْعُلْيَا وَقِيلَ الْبَيَاضُ الْإِنْفُ ثُمَّ أَيْ بَعْدَ مَا ذَكَرَ مِنَ الْأَوْصَافِ الْجَمْعَةُ فِي الْفَرَسِ خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَقْرَحُ الْمُحْجَلُ
وَالْتَحْجِيلُ بَيَاضٌ فِي قَوَائِمِ الْفَرَسِ أَوْ فِي ثَلَاثٍ مِنْهَا أَوْ فِي رَجْلَيْهِ قُلْ أَوْ كَثُرَ بَعْدَ أَنْ يَجَاوِزَ الْأَرْسَاقَ وَلَا يَجَاوِزُ
الرَّكْبَتَيْنِ وَالْعَرْقُوبَيْنِ طُلُقُ الْيَمِينِ بَضْمُ الطَّاءِ وَالْأَمِّ وَيَسْكُنُ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِي أَحَدِي قَوَائِمِهَا تَحْجِيلٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ
أَيُّ الْفَرَسِ أَدْهَمُ أَيْ أَسْوَدَ وَفِي نَسْخَةِ بَرْفَعِ أَدَمٍ فَإِنْ لَمْ يَوْجَدْ فَكُمَيْتٌ بِالتَّصْفِيرِ أَيْ بِأَذْنِيهِ وَعَرَفَهُ سَوَادُ الْبَاقِي أَحْمَرُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِكُلِّ كَمِيَةٍ أَغْرَ مُحَجَّلٍ أَوْ أَشْقَرٍ أَغْرَ مُحَجَّلٍ أَوْ أَذْهَمَ أَغْرَ مُحَجَّلٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْنُ الْخَيْلُ فِي الشُّقْرِ رَوَاهُ الْأَثَرِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَتَبَةَ ابْنِ عَبْدِ السَّلَامِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْصُوا نَوَاصِي الْخَيْلِ وَلَا مَعَارِفَهَا وَلَا أَذْنَابَهَا فَإِنَّ أَذْنَابَهَا مَذَابِهَا وَمَعَارِفَهَا دَفَائِهَا وَنَوَاصِيهَا مَعْقُودٌ فِيهَا الْخَبَرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي وَهْبٍ الْجَشَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْتَبِطُوا الْخَيْلَ وَامْسَحُوا بِنَوَاصِيهَا وَأَعْجَازَهَا أَوْ قَالَ أَكْفَالِهَا وَقَلْدُوهَا وَلَا تَقْلِدُوهَا الْأَوْتَارَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَبْدًا مَأْمُورًا

وقال التوربشقي الكميّة من الخيل يستوي فيه المذكور والمؤنث والمصدر الكمية وهي حمرة يدخلها فترة وقال الخليل اعاصفر لانه بين السواد والحمرة لم يخلص لواحد منها فارادوا بالتصغير انه قريب منها على هذه الشية بكسر الشين المعجمة وفتح التحتية اي العلامة وهي في الاصل كل لون يخالف معظم لون الفرس وغيره وهذه اشارة الى الاقرح الارم ثم المحجل طلق اليمين (ق) قوله عليكم اسم فعل بمعنى الزوا بكل كميّة اعني اي في جبهته يبيض كثير محجل او اشقر الشقرة الحمرة الصافية قال الطيبي المرق بين الكميّة والاشقر بفترة تعلو الحمرة وسواد العرف والذنب في الكميّة قوله يمين الخيل اي ركنها في الشقر ضم اوله جمع اشقر وهو احمر (ق) قوله لا تقصوا من الفص وهو القطع اي لا تجزوا نواصي الخيل اي شعر مقدم رأسها ولا معارفها قال القاضي اي شعر وعرقها جمع عرف على غير قياس وقيل هي جمع معرفة وهي الخيل الذي ينبت عليها العرف فاطلقت على الاعراف عجاذا فان اذنانها مذهبها اي مراوحها تذب بها الهوام عن نفسها ومعارفها بالصب عطف على اذنانها وبالرفع على انه مبتدأ خبره دفأوها بكسر الدال اي كساؤها الذي تدفأ به ونواصيها بالوحين قوله ارتبطوا الخيل اي لقوله تعالى (ومن رباط الخيل اي بالقوا في ربطها وامساكها حذركم وامسحوا بنواصيها اي تلمظها بها وتنظفها لها واعجازها او قال اكملها بفتح الهمزة جمع عجز وهو الكبد وقلدوها اي اجعلوها ذلك لازما لها في اعناقها ازوم القلائد للاعناق وقيل معناه اجعلوها في اعناق الخيل ما شئتم ولا تقلدوها الاوتار جمع الوتر بفتح التين اي لا تجعلوها اوتار القوس في اعناقها فتختنق لان الخيل ربما رعت الاشجار او حكمت بها عقبا فيتشبث الاوتار ببعض شعبها فيخنقها وقبل انما نهاهم عنها لانهم كانوا يعتقدون ان تقليد الخيل بالاوتار يدفع عنها العين والاذى فتكون كالملوذة لها فنهاهم عنها واعلمهم انما لا تدفع ضررا ولا تصرف حذرا وفي النهاية اي قلدوها طلب اعلاء الدين والدفاع عن المسلمين ولا تقلدوها اوتار الجاهلية التي كانت يسكن على ان الاوتار جمع وتر بكسر فسكون وهو الدم وطلب الثار اي لاثركوها لتطلدوا عليها اوتار الجاهلية ومداخلها التي كانت بينكم (ق) قوله عبدا مأمورا اي مأمورا من الله بان يامر امته بشي وبنهاهم عن شيء كذا قيل وقال القاضي اي مطوعا غير مستبد في الحكم ولا حاكم

مَا اخْتَصَنَّا دُونَ النَّاسِ بِشَيْءٍ إِلَّا بِثَلَاثِ أَمْرَيْنَا أَنْ نُسَيِّغَ الْوُضُوءَ وَأَنْ لَا نَأْكُلَ كُلَّ الصَّدَقَةِ وَأَنْ لَا نُزَيَّيَ حِمَارًا عَلَى فَرَسٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ أَهْدَيْتَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَغْلَةً فَرَكِبَهَا فَقَالَ عَلِيٌّ لَوْ حَمَلْنَا الْحَمِيرَ عَلَى الْخَيْلِ فَكَانَتْ لَنَا مِثْلُ هَذِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ قَبِيْعَةُ سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ فِضَّةٍ

يعقضي ميله وتشبهه حتى يخص من شاء بما شاء من الاحكام اهـ (ق) قوله ما اختصنا يريد به نفسه وسائر اهل بيت الرسول صلى الله عليه وسلم دون الناس بشيء الا بثلاث اي ما اختصنا بحكم لم يحكم به على سائر امته ولم يامرنا بشيء لم يامرهم الا بثلاث خصال والظاهر ان قوله امرنا الخ تفصيل لها وعلى هذا ينبغي ان يكون الامر امر ايجاب والا لم يكن فيه اختصاص فان اسباغ الوضوء مندوب على غيرهم وازاء الحمار على الفرس مكروه مطلقا لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث علي رضي الله تعالى عنه (انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون) والسبب فيه قطع النسل واستبدال الذي هو ادنى بالذي هو خير فان البغلة لا تصلح للكر والفر ولذلك لا يسهم لها في النعمة ويحتمل ان المراد انه صلى الله عليه وسلم ما اختصنا بشيء الا بمزيد الحث والمبالغة في ذلك اقول قد تقرر عند علماء البيان انهم يقدمون على ما سيق الكلام له تنبيهات ومقدمات كقصر العصا بان ما يتلوها امور عظام وخطوب جسام ينبغي ان يتلقاها السامع بشرائره وافتتاح ابن عباس بقوله كان عبدا مامورا يدل على فخامة ما بعده من مقوله ما اختصنا الخ ونظيره في تمهيد المقدمة قول علي رضي الله تعالى عنه حين سئل هل عندكم شيء ليس في القرآن فقال والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا الا ما في القرآن الا فيها يعطى الرجل في كتابه وما في الصحيفة الحديث فقول ابن عباس رضي الله عنه من ذلك الوادي يعني ما اختصنا رسول الله صلى الله عليه وسلم معاشر اهل البيت من بين سائر الناس الا بهذه الحلال المعلومة المشهورة بعضها سنة مشتركة بين سائر الناس كاسباغ الوضوء مثلا وبعضها مكروهة كازاء الحمار وبعضها مختصة باهل البيت كحرمة الصدقة فان عدت هذه الامور وتلك الاوامر من الامور المختصة بنا فهو دالك فلما لم يكن مختصا بنا علمها لزم ان لم يكن استأثرنا بشيء من العلوم دون الناس وفي الحديث رد للشيعه ابلغ رد حيث زعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم اختص اهل البيت بعلوم مخصوصة وتلخيص الكلام وتحريره ان سياق الكلام وارد لنفي التهمة عن انفسهم ان النبي صلى الله عليه وسلم اختصهم بشيء من العلوم دون الناس فتعداد تلك الخصال ليس لبيان الواجب او الندب او الكراهة لمجرد خلال معدودة على غير ترتيب ولذلك حسن موقعها في النظام والا لكان كالجمل بين الضب والنون عرف ذلك من رزق الذوق والله اعلم (طبي طيب الله تراه) قوله انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون اي ان ازاء الفرس على الفرس خير من ذلك لما ذكر من المنافع او لا يعلمون احكام الشريعة ولا يهتدون الى ما هو اولى لهم وانفع سبيلا قوله كانت قيمة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم اي قبضته من فضة وفي شرح السنة فيه دليل على جواز تحلية السيف بالقليل من الفضة وكذلك المنطقة واختلفوا في تحلية اللجام والسرّج فاباحه بعضهم كالسيف وحرم بعضهم لانه من زينة الدابة وكذلك اختلفوا في تحلية سكين الحرب والمقلدة بقليل

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * هُودِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ جَدِّهِ مَزِيدَةَ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى سَيْفِهِ ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَ أُحُدٍ رَعَانٌ قَدْ ظَاهَرَ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ رَايَةُ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوْدَاءَ وَلِوَاؤُهُ أَبْيَضُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ بَعَثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ إِلَى الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ يَسْأَلُهُ عَنْ رَايَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَتْ سَوْدَاءَ مُرَبَّعَةً مِنْ نَمْرَةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ وَلِوَاؤُهُ أَبْيَضُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ النِّسَاءِ مِنَ الْخَيْلِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ كَانَتْ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ

من الفضة وأما التحلية بالذهب فغير مباح في جميعها (ق) قوله وعلى سيفه ذهب وفضة قال الثوري حديث مزينة لا يقوم به حجة إذ ليس له سند يعتد به ذكر صاحب الاستيعاب حديثه وقال أساده ليس بالقوي (ق) قوله قد ظاهر أي عاون بينها بأن لبس أحدهما فوق الآخر من التظاهر بمعنى التعاون والتساعد كذا في النهاية وفيه إشارة إلى جواز المبالغة في أسباب المجاهدة وأنه لا يتنافى التوكل والتسليم بالأمور الواقعة المقدر (ق) قوله ولوائه أبيض في النهاية الراية العلم الضخم وكان اسم راية النبي صلى الله عليه وسلم العقاب وفي المغرب اللواء علم الجيش وهو دون الراية لأنه شقة ثوب يلوى ويشد إلى عود الرمح والراية علم الجيش ويكسى أم الحرب وهو فوق اللواء قال الأزهري والعرب لا تهمزها وأصلها المزمز وأنكر أبو عبيد والاصمعي الحمزاي في الراية وقال الثوري الراية هي التي يتولاها صاحب الحرب ويقاوم عليها وتميل المقاتلة إليها واللواء علامة كبكة الأمير تدور معه حيث دار وفي شرح مسلم الراية العلم الصغير واللواء العلم الكبير قلت ويؤيده حديث بيدي لواء الحمد وآدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة (ق) قوله سوداء مرعبة قال القاضي أراد بالسوداء ما غالب لونه سواد بحيث يرى من البعيد اسود لا ما لونه سواد خالص لأنه قال من نمرة بفتح فكسر وهيردة من صوف يلبسها الأعراب فيها تخطيط من سواد وبياض ولذلك سميت نمرة تشبيها بالنمر ويقال لها العباء أيضا (ق) قوله بعد النساء من الخيل أي للجهاد وقال الطيبي ذكر الخيل هنا كناية عن الغزو والمجاهدة في سبيل الله وقرانه مع النساء هنا لإرادة التكميل كما جاء في حديث آخر حبب إلى الطيب والنساء وجعل قرعة عيني في الصلاة فإنه لما أخبر أن النساء كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والخيل لمصلحة العباد على ما مر في

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْسٌ عَرَبِيَّةٌ فَرَأَى رَجُلًا يَدِيهِ قَوْسٌ فَارِسِيَّةٌ قَالَ مَا هَذِهِ الْقَهْ
وَعَلَيْكُمْ بِهِذِهِ وَأَشْبَاهُهَا وَرِمَاحَ الْقَنَا فَإِنَّهَا يُؤَيِّدُ اللَّهُ لَكُمْ بِهَا فِي الدِّينِ وَيُمْكِّنُ لَكُمْ
فِي الْبِلَادِ رَوَاهُ أَبُو مَرْجَانٍ

﴿ باب آداب السفر ﴾

الفصل الأول ﴿ عن ﴾ كَتَبَ بَنِي مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ

حديث الاستعمار احسن في نفسه ان هذا الوصف يوهم انه صلى الله عليه وسلم كان مائلا الى معاشره ارباب
الحدود ومشتغلا بهم عن اعالي الامور فكمثل بقوله من الحيل ليؤذن بانه مع ذلك مقدم يظل في الكر
والفر مجاهد مع اعداء الله (ق) وفي قوله صلى الله عليه وسلم حبيب الي من دنياكم النساء والطيب
وجعلت قره عيني في الصلاة (اخرجه احمد والحاكم والبيهقي عن انس واساده جيد) اشارة الى ان جلسته
صلى الله عليه وسلم بمحولة على حب امور الآخرة دون امور الدنيا ولكن الله تعالى حبه لهذين الشئين من
امور لكثرة ما يترتب عليها من الخير فان النساء يترتب على حبهن كثرة التماس وايضا هناك امور يستحيا من
ذكرها فلم يبلغنا تشريعها الا من زوجاته صلى الله عليه وسلم فلو لا محبة النساء وتزوجه بهن لما بلغنا ذلك كما
قال الشيخ تقي الدين السبكي السر في اباحة نكاح اكثر من اربع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
تعالى اراد نقل بواطن الشريعة وظواهرها وما يستحيا من ذكره وما لا يستحيا منه وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اشده حياء من النساء فجعل الله له نسوة يفتلن من الشرع ما يرينه من افعاله ويسمعنه من اقواله التي
قد يستحيا من الافصاح بها بحضرة الرجال ليتكامل نقل الشريعة فقد نقلن ما لم يكن ينقله غيرهن مما رايته في
منامه وحالة خلوته من الآيات البينات على نبوته ومن جده واجتهاده في العبادة ومن يشهد كل ذي لب انها لا
تكون الا لبي وما كان يشاهدها غيرهن فحصل بذلك خير عظيم اه والطيب لانه يذكي الفؤاد ويقوي القلب
والجوارح ولانه حظ الملائكة ولا غرض لهم في شيء من الدنيا سواه وما اشتهر من زيادة لفظ ثلاث هكذا
حب الى من دنياكم ثلاث لا اصل له اذ لفظ ثلاث يغير المعنى لانه انما ذكر اثنين وفصل الاخير بقوله وجعلت
قره الخ فالصلاة وان كانت تقع في الدنيا الا انه صلى الله عليه وسلم يجوز على حبها لانها حبيب اليه وفي قوله
دنياكم دون دنياي او دنياها اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم انما يضاف اليه امور الآخرة وجعلت قره عينه
في الصلاة لانه سبب لرفض الدنيا والاهمال عليه تعالى المؤدي الى افاضة الاسرار والله تعالى اعلم (السراج المنير وحواشيه)
قوله قال ما هذه اي القوس الفارسية القه اي اطرحها عليكم هذه اي القوس العربية واشباهها اي في الهيئة ورمح القنا بفتح
القاف جمع القنات اي رماح كاملة فانها اي القصة يؤيد الله لكم بها اي بكل من القوس والرمح في الدين ويمكن
لكم في البلاد يقال مكته في الارض تمكيا اثبته فيها قال الطيبي اسم ان ضمير القصة كقوله تعالى (فانها لا
تعمى الابصار) لعل الصحابي رأى ان القوس الفارسية اقوى واشد وابعد مرمي فاسترها على العربية زعما بانها
اعون في الحرب وفتح البلاد فارشده صلى الله عليه وسلم بانه ليس كما زعمت بل الله تعالى هو الذي ينصركم
في الدين ويمكنكم في البلاد بعونه لا بعونكم ولا قوة اعدادكم (ق)

﴿ باب آداب السفر ﴾

قال الله جل وعلا (والذي خلق الأزواج كلها وجعل لكم في الفلك والأنعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم

يَوْمَ الْخَمِيسِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يُخْرَجَ يَوْمَ الْخَمِيسِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي
 الْوَحْدَةِ مَا أَعْلَمُوا مَا سَارَ رَاكِبٌ بَلِيلٍ وَحْدَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رُقَّةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ
 رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَنَسٍ رَوَى اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ
 رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا لَا تُبْقِيَنَّ فِي رُقَّةٍ بَعِيرٍ قِلَادَةً

تذكروا نعمة ربكم اذا استويتهم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين واننا الى ربنا
 لمنقلبون (وقال تعالى (وتزودوا فان خير الزاد التقوي) وقال تعالى (التائبون العابدون الحامدون السائحون
 الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين)
 وقال تعالى (فاذا افضم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام وادكروه كما هداكم وان كنتم من قبله
 لمن الضالين) وقال تعالى (وليس البربان تاتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من ابوابها
 واتقوا الله لعلكم تفلحون) قوله وكان يحب ان يخرج أي اذا غزا كما في رواية الجامع يوم الخميس قال التوريشي
 اختياره صلى الله عليه وسلم يوم الخميس للخروج محتمل لوجوه (احدها) انه يوم مبارك يرفع فيه اعمال
 العباد الى الله تعالى وقد كانت سفراته لله وفي الله والى الله فاحب ان يرفع له فيه عمل صالح (وثانيها) انه
 اتم ايام الاسبوع عددا (وثالثها) انه كان يتفاهل بالخميس في خروجه وكان من سنته ان يتفاهل بالاسم الحسن
 والجميل لانهم خمس فرق المقدمة والقلب والميمنة والميسرة والساقة ويرى في ذلك من الافال الحسن
 حفظ الله له واحاطة جنوده به حفظا وحماية وزاد القاضي وتفاضله بالخميس على انه يظفر على الخميس الذي
 هو جيش العدو ويتمكن عليهم والاشرف او لانه يخمس فيه الغنيمة (ق) قوله ما سار راكب بليل وحده
 اي منفردا لان فيه مضرة دينية اذ ليس من يصلي معه بالجماعة ومضرة دنيوية اذ ليس من يعينه في الحوائج وكان
 من حق الظاهر ان يقال ما سار احده وحده فقيده بالراكب والليل لان الخطر بالليل اكثر فان انبعاث الشريعة اكثر والتحرز
 منه اصعب ومنه قولهم الليل اخفى للويل (ق) قوله لا تصحب الملائكة رقة قال النووي رحمه الله تعالى هي
 بكسر الراء وضمة المراد بالملائكة ملائكة الرحمة لا الحفظه وسبب الحكمة في عدم مصاحبة الملائكة مع
 الجرس انه شبيه بالنواقيس او لانه من المعاليق المنهى عنها لكرهه صوتها وبؤيده قوله مزامير الشياطين وهو
 مذهبنا ومذهب مالكا وهي كراهة تنزيه وقال جماعة من متقدمي علماء الشام بكره الجرس الكبير دون
 الصغير وفي شرح السنة روى ان جارية دخلت على عايشة وفي رجلها جلال فقالت عايشة اخرجوا عني معلقة الملائكة وروى
 ان عمر رضي الله تعالى عنه قطع اجرا سافري رجل الزبير وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان مع كل جرس شيطانا (ط)
 قوله الجرس مزامير الشيطان قال الطيبي اخبر عن المفرد بالجمع اما لارادة الجنس او لان صوتها لا ينقطع كلما
 تحرك المعلق به لا سيما في السفر بخلاف المزامير المتعارفة كقول الشاعر **ممي جياعا** * وصف المفرد بالجمع
 ليشعر بان كل جزء من اجزاء المعنى بمثابة لشدة الجوع واضاف الى الشيطان لان صوته لم يزل يشغل الانسان
 من الذكر والفكر قوله لا تبقيين بصيغة المجهول وفي نسخة بصيغة المعلوم في رقة بغير قِلَادَةٍ في شرح السنة تناول مالك امره

مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةٍ إِلَّا قُطِعَتْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْخِصْبِ فَأَعْطُوا الْإِبِلَ حَقَّهَا مِنَ الْأَرْضِ وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَأَمْرِعُوا عَلَيْهَا السَّيْرَ وَإِذَا عَرَسْتُمْ بِاللَّيْلِ فَاجْتَنِبُوا الطَّرِيقَ فَإِنَّهَا طَرُقُ الدَّوَابِّ وَمَأْوَى الْهَوَامِّ بِاللَّيْلِ وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَبَادِرُوا بِهَا نَفْيَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى رَاحِلَةٍ فَجَعَلَ يَضْرِبُ بَيْنَنَا وَشِمَالًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مَعَهُ فَضْلٌ ظَهَرَ فَلْيَعُدْ بِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهَرَ لَهُ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَضْلٌ زَادَ فَلْيَعُدْ بِهِ عَلَى مَنْ لَا زَادَ لَهُ قَالَ فَذَكَرَ مِنْ أَصْنَافِ الْأَعْمَالِ حَتَّى رَأَيْنَا أَنَّهُ لَا حَقَّ لِأَحَدٍ مِنَّا فِي فَضْلٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ

صلى الله عليه وسلم بقطع القلائد على أنه من أجل العين وذلك أنهم كانوا يشدون تلك الاوتار والقلائد التهام ويلقون عليها العود يظنون أنها تعصم من الآفات فهام النبي صلى الله عليه وسلم عنها واعلمهم أنها لا ترد من أمر الله شيئا وقال غيره إنما أمر بقطعها لأنهم كانوا يعلقون فيها الاجراس قال النووي قال محمد بن الحسن وغيره معناه لا تقلدوها اوتار القسي لئلا يضيق على عنقها فيخثها اهـ وقد سبق أنها ربت الشجرة او او حكت بها عنقها فنشبت بها (ق) قوله اذا سافرت في الخصب بكسر المعجمة اي زمان كثرة العلف والنبات فاعطوا الابل حقا اي حظها من الارض اي من نباتها يعني دعوها ساعة فساعة ترعى اذ حقا من الارض رعيها فيه قال الله عز وجل (كلوا وارعوا انعامكم) وقال تعالى (متاعا لكم ولا نعامكم وادا سافرت في السنة اي القحط او زمان الجذب فاسرعوا عليها اي راكبين عليها السير مفعول اسرعوا والمعنى لا توقفوها في الطريق لتبلغكم المنزل قبل ان تضعف وادا عرستم بتشديد الراء اي نزلتم بالليل فيه تجريد اذ التعريس هو النزول في آخر الليل على ما في المصاح وقال صاحب القاموس اعرس القوم نزلوا في آخر الليل للاستراحة كعرسوا وهذا اكثر والظاهر ان المراد بها النزول في الليل مطلقا كما يدل عليه تعليقه عليه الصلاة والسلام بقوله فاجتنبوا اي في نزولكم الطريق فانها طرق الدواب اي دواب المسافرين او دواب الارض من السباع وغيرها ومأوى الهوام بالليل وهي بتشديد الميم جمع هامة كل ذات سم وفي رواية اذا سافرت في السنة فبادروا بها نفيا بكسر فسكون فتحية اي اسرعوا عليها السير ما دامت قوية نافية القى وهو المنع (ق) قوله اذ جاء رجل وفي نسخة صحيحة اذ جاءه رجل على راحلة اي ضيفة فجعل يضرب اي الرامه يمينه وشماله لعجزها عن السير وقيل يضرب عينيه الى يمينه وشماله اي يلتفت اليهما طالبا لما يقضي له حاجته وقوله فضل ظهر اي زيادة مر كوب عن نفسه فليعد به اي فليرفق به على من لا ظهر له ويحملة على ظهره من عاد علينا بمعرف اي رفق بنا (كذا في اساس البلاغة) قوله السفر قطعة من العذاب قال النووي معنى السفر قطعة من العذاب لما فيه من المشقة والتعب ومعاناة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الاهل والاصحاب وخشونة العيش (ق)

وَشَرَابُهُ فَإِذَا قَضَى نَهْمَتَهُ مِنْ وَجْهِهِ فَلْيَجْعَلْ إِلَى أَهْلِهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَقَّى بِصِيبَانِ أَهْلِ بَيْتِهِ وَإِنَّهُ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَسَبَقَ بِي إِلَيْهِ فَحَمَلَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ جِئْتُ بِأَحَدِ ابْنِي فَاطِمَةَ فَأَرَدَفَهُ خَلْفَهُ قَالَ فَأَدْخَلْنَا الْمَدِينَةَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ يَوْمًا دَابَّةً عَلَى دَابَّةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةٌ مُرْدَفَهَا عَلَى رَاحِلَتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعنه * قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا وَكَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا غَدَوَةً أَوْ عَشِيَّةً مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَطَالَ أَحَدُكُمْ الْغَيْبَةَ فَلَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعنه * أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ لَيْلًا فَلَا تَدْخُلْ عَلَى أَهْلِكَ حَتَّى تَسْتَعِدَّ الْمَغِيْبَةَ وَتَمْتَشِطَ الشَّعْثَةَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعنه * أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَحَرَ جُزُورًا أَوْ بَقَرَةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدَمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا فِي الضُّحَى فَإِذَا قَدِمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ لِلنَّاسِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ لِي أَدْخُلِ الْمَسْجِدَ فَصَلِّ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

قوله فاذا قضي اي احكم نهمة بفتح فسكون اي حاجته من وجهه اي من جهته وجانبه الذي توجه اليه فليجعل بفتح الجيم وفي نسخة بالتشديد في القاموس عجل كفرح اسرع وعجل تعجلا اي فليبادر الي اهله اي وبلده قوله تلقى ماض مجهول من التلقي وفي نسخة مضارع مجهول من باب التفعيل اي يستقبل بصبيان اهل بيته اي من اولاد اعمامه وانه بكسر الهمزة قدم من سفر فسبق بصيغة المفعول اي بودر قوله واحد اخي فاطمة يعني احد الحسين فاردفه خلفه قال اي عبد الله فادخلنا بصيغة المجهول اي فادخلنا الله المدينة ثلاثة ايام ثلاثة ايام على دابة قوله لا يطرق ضم الراء اي لا يأتي اهله ليلا فيه تجريد في النهاية الطروق من الطرق وهو الدق سمي الاتي بالليل طارقا لحاجته الى دق الباب قوله اذا دخلت اي قاربت الدخول بذلك يعني ليلا كما في نسخة صحيحة قوله حتى تستعد المغيبة بضم الميم وكسر الغين اي حتى تستعد بالظافة التي غاب عنها زوجها مستقبلة لوصوله على احسن الوجوه ولذا قال وتمتشط الشعثة بفتح فكسر اي تعالج بالمشط المتفرقة الشعر لتصور القادم من سوء المظهر (ق) قوله نحر جزورا اي السنة لمن قدم من سفر ان يضيف بقدر وسعه والله اعلم (ط)

الفصل الثاني * عن * صخر بن وداعة النعماني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لأمتي في بكورها وكان إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم من أول النهار وكان صخر تاجرا فكان يبعث تجارتهم أول النهار فأثرى وكثر ماله رواه الترمذي وأبو داود والداري * وعن * أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالذلجة فإن الأرض تطوى بالليل رواه أبو داود * وعن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب رواه مالك والترمذي وأبو داود والنسائي * وعن * أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان ثلاثة في سفر فليومروا أحدهم رواه أبو داود * وعن * ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الصحابة أربعة وخير

قوله في بكورها قال المظهر المسافرة سنة في أول النهار وكان صخر هذا يراعي هذه السنة وكان تاجرا يبعث ماله في أول النهار للتجارة فترى أي صار ذا ثروة أي مال كثير فكثر ماله ببركة مراعاة السنة لأن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم مقبول لا محالة (ط) قوله بالذلجة قال المظهر الذلجة بضم الدال وسكون اللام اسم من ادلج القوم إذا سافروا أول الليل والذلجة أيضا اسم من ادلجوا بفتح الدال وتشديد هاء إذا ساروا آخر الليل يعني لا تضعوا بالسير نهرا بل سيروا بالليل فإنه يسهل بحيث يظن الماشي أنه سار قليلا وقد سار كثيرا (ط) قوله الراكب شيطان قال المظهر يعني مشى الواحد منفردا منهى وكذلك مشى الاثنين ومن ارتكب منها فقد اطاع الشيطان ومن اطاعه فكأنه هو ولذا أطلق **عليه السلام** اسمه عليه وفي شرح السنة معنى الحديث عندي ما روى عن سعيد بن المسيب مرسل الشيطان بهم بالواحد والاثنين فإذا كانوا ثلاثة لم بهم بهم وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قال في رجل سافر وحده رأيتم أن مات من أسأل عنه وقال الخطابي المنفرد في السفر أن مات لم يكن بحضرته من يقوم بفعله ودفعه وتجهيزه ولا عنده من يوصي إليه في ماله ويحتمل تركته إلى أهله ويورد خبره عليهم ولا معه في السفر من يعينه على المحولة فإذا كانوا ثلاثة تعاونوا وتناولوا المهنة والحراسة وصلوا الجماعة وأحرزوا الحظ فيها (ط) قوله والثلاثة ركب بفتح فسكون أي جماعة ويد الله على الجماعة قوله فليومروا أحدهم أي فليجعلوا أميرهم أفضلهم وفي شرح السنة إنما امرم بذلك ليكون أمرهم جميعا ولا يقع بينهم خلاف فيتعبوا فيه وفيه دليل على أن الرحلين إذا حكموا رجلا بينهما في قضية ف قضى بالحق نفذ حكمه (ق) قوله خير الصحابة بالفتح جمع صاحب ولم يجمع فاعل على فعالة غير هذا كذا في النهاية أربعة أي مازاد على ثلاثة قال أبو حامد المسافر لا يخلو عن رجل يحتاج إلى حفظه وعن حاجته يحتاج إلى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد واحدا فيبقى بلا رفيق فلا يخلو عن خطر وضيق قلب لفقد الأيسر ولو تردد اثنان كان الحافظ وحده قال المظهر يعني الرفقاء إذا كانوا أربعة خير من أن يكونوا ثلاثة لأنهم إذا كانوا ثلاثة ومرض أحدهم وأراد أن

السَّرايا أَرْبَعُمِائَةٍ وَخَيْرُ الْجَبُوشِ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَلَنْ يُغْلَبَ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا مِنْ قَلَّةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَلَّفُ فِي الْمَسِيرِ فَيَرْجِي الضَّعِيفَ وَيُرْدِفُ وَيَدْعُو لَهُمْ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا نَزَلُوا نَزَلًا تَفَرَّقُوا فِي الشَّعَابِ
وَالْأَوْدِيَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ تَفَرُّقَكُمْ فِي هَذِهِ الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ
إِنَّمَا ذَلِكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلَمْ يَنْزِلُوا بَعْدَ ذَلِكَ مَنَزَلًا إِلَّا انْتَضَمَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ حَتَّى يُقَالَ
لَوْ بَسِطَ عَلَيْهِمْ ثَوْبٌ لَمَمَّهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمُودٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ بَدْرٍ
كُلُّ ثَلَاثَةٍ عَلَى بَعِيرٍ فَكَانَ أَبُو لُبَابَةَ وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ زَمِيلِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ فَكَانَتْ إِذَا جَاءَتْ عُقْبَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَا نَحْنُ نَمُشِي عَنْكَ قَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَقْوَى مِنِّي
وَمَا أَنَا بِأَغْنَى عَنِ الْأَجْرِ مِنْكُمْ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
قَالَ لَا تَتَّخِذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ مَنَابِرَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَلِغَ فِيكُمْ إِلَى بَلَدٍ

يَجْعَلُ أَحَدُ رَفِيقِهِ وَصَى نَفْسَهُ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ مَنْ يَشْهَدُ بِمَضَاهُ إِلَّا وَاحِدٌ فَلَا يَكْفِي وَلَوْ كَانُوا أَرْبَعَةً كَفَى شَهَادَةً
اِثْنَيْنِ وَلَئِنْ اجْتَمَعَ إِذَا كَانُوا أَكْثَرَ يَكُونُ مَعَاوَنَةً بَعْضُهُمْ بِغَضَائِهِمْ وَفَضْلُ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ أَضْحَى أَكْثَرَ فَخَمْسَةٌ خَيْرٌ
مِنْ أَرْبَعَةٍ وَكَذَلِكَ جَمَاعَةٌ خَيْرٌ مِنْ هُوَ أَقَلُّ مِنْهُمْ لَا يَمْنُ فَوْقَهُمْ (ق) قَوْلُهُ وَلَنْ يُغْلَبَ بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ أَيْ لَنْ
يَصِيرَ مَغْلُوبًا اِثْنَا عَشَرَ أَلْفًا قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى جَمِيعُ قَرَأَتِ الْحَدِيثِ دَائِرَةً عَلَى الْأَرْبَعِ وَاثْنَا عَشَرَ ضَعْفًا
أَرْبَعٌ وَلَعَلَّ الْإِشَارَةَ بِذَلِكَ إِلَى الشَّدَّةِ وَالْقُوَّةِ وَاسْتِدَادَ ظَهْرَانِهِمْ تَشْبِيهَا بِأَرْكَانِ الْبِنَاءِ وَقَوْلُهُ مِنْ قَلَّةٍ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ
لَوْ صَارُوا مَغْلُوبِينَ لَمْ يَكُنْ لِلْقَلَّةِ بَلْ لَأَمْرٌ آخَرُ سِوَاهَا وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ بَعْضِ الصَّحَابَةِ يَوْمَ حُنَيْنٍ وَكَانُوا اِثْنَا
عَشَرَ أَلْفًا لَنْ يُغْلَبَ الْيَوْمَ مِنْ قَلَّةٍ وَأَمَّا غَلَبُوا عَنْ عَجَابٍ مِنْهُمْ قَالَ تَعَالَى (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ عِجِبْتُمْ كَثَرْتُمْ
لَمْ تَفْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا) وَكَانَ عَشْرَةُ آلَافٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَالْعَامِ مِنْ مُسْلِمِي فَتَحِ مَكَّةَ (ق) قَوْلُهُ يَتَخَلَّفُ فِي الْمَسِيرِ
أَيْ يَقْعُبُ أَصْحَابَهُ فِي السَّيْرِ تَوَاضَعًا وَتَعَاوُنًا فَيَرْجِي بَضْمَ الْيَاءِ وَسُكُونَ الزَّايِ وَكُسْرَ الْجِيمِ أَيْ فَيَسُوقُ الضَّعِيفَ
أَيْ مَرْكَبَهُ لِيَلْحَقَهُ بِالرَّفَاقِ وَيُرْدِفُ مِنَ الْأَرْدَافِ أَيْ يَرْكَبُ خَلْفَهُ الضَّعِيفَ مِنَ الْمَشَاةِ وَيَدْعُو لَهُمْ أَيْ لَجْمِهِمْ أَوْ
لِبَاقِيهِمْ فَالْحَاصِلُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَدْعُومًا وَعُدْءًا قَوْلُهُ أَمَّا ذَلِكَ أَيْ تَفَرُّقَكُمْ فِي الشَّعَابِ مِنَ الشَّيْطَانِ
لِيَخَوْفَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ وَيَعْرِكَ أَعْدَاءَهُ (ق) قَوْلُهُ زَمِيلِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ رَدِيفِيهِ يَكُونَانِ مَعَهُ
عَلَى الزَّامَةِ وَهِيَ الْبَعِيرُ الَّذِي يَجْعَلُ الْمَسَافِرُ عَلَيْهِ طَعَامَهُ وَمَتَاعَهُ وَالْعُقْبَةُ التَّوْبَةُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ وَمَا أَنَا أَيْ
وَلَسْتُ بِأَغْنَى عَنِ الْأَجْرِ مِنْكُمْ أَيْ فِي الْعُقْبَةِ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَفِيهِ أَظْهَارُ غَايَةِ التَّوَاضُّعِ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَوَاسَاةُ مَعَ الرِّفْقَةِ وَالْإِفْتِقَارُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى (ق) قَوْلُهُ لَا تَتَّخِذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ مَنَابِرَ كِتَابَةً عَنْ
الْقِيَامِ عَلَيْهَا لَأَنَّهُمْ إِذَا خَطَبُوا عَلَى الْمَنَابِرِ قَامُوا قَالَ الْخَطَّابِيُّ قَدْ ثَبَتَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ عَلَى رَاحِلَتِهِ

لَمْ تَكُونُوا بِالْغِيَةِ إِلَّا يَشِقُّ الْآنَفُسُ وَجَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَعَلَيْهَا أَقْضُوا حَاجَاتِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وعن * أَنَسٍ قَالَ كُنَّا إِذَا نَزَلْنَا مَنْزِلًا لَا نُسَبِّحُ حَتَّى نَحْمَلَ الزَّحَالَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وعن * بُرَيْدَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ مَعَهُ حِمَارٌ
 فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْكَ وَنَاخِرَ الرَّجُلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا، أَنْتَ
 أَحَقُّ بِصَدْرِ دَابَّتِكَ إِلَّا أَنْ تَجْعَلَهُ لِي قَالَ جَعَلْتُهُ لَكَ فَرَكِبَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
 * وعن * سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 تَكُونُ إِبِلُ الشَّيَاطِينِ وَبُيُوتُ الشَّيَاطِينِ فَأَمَّا إِبِلُ الشَّيَاطِينِ فَقَدْ رَأَيْتُهَا يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ بِنَجِيَّاتٍ
 مَعَهُ قَدْ اسْمَنَهَا فَلَا يَعْلَمُوا بِعِيرِهَا مِنْهَا وَيَمُرُّ بِأَخِيهِ قَدْ انْقَطَعَ بِهِ فَلَا يَحْمِلُهُ وَأَمَّا بُيُوتُ الشَّيَاطِينِ
 فَلَمْ أَرَهَا كَانَ سَعِيدٌ يَقُولُ لَا أَرَاهَا إِلَّا هَذِهِ الْأَقْفَاصُ الَّتِي يَسْتُرُ النَّاسُ بِالْدِيَاخِ رَوَاهُ أَبُو
 دَاوُدَ * وعن * سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَيَّقَ
 النَّاسُ الْمَنَازِلَ وَقَطَعُوا الطَّرِيقَ فَبَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنَادِيًا يُنَادِي فِي النَّاسِ أَنْ
 مَنْ ضَيَّقَ مَنْزِلًا أَوْ قَطَعَ طَرِيقًا فَلَا جِهَادَ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ

واقعا عليها فدل ذلك على ان الوقوف على ظهورها اذا كان لارب او لبوع وطر لا يدرك مع النزول الى الارض
 مباح وانما الهي انصرف الى الوقوف عليها لا المعنى يوجب فيه فيتمب الدابة من غير طائل وكان الك بن انس
 يقول الوقوف على ظهور الدواب بعرفة سنة والقيام على الاقدام رخصة (ط) قوله لا نُسَبِّح قيل اراد بالتسبيح
 صلاة الضحى المعنى انهم كانوا مع اهتمامهم بامر الصلاة لا يباشرونها حتى يخطوا الرحال ويريحوا الجمال رفقاً بها
 واحساناً اليها (ط) قوله انت احق بصدرك دابتك فيه بيان انصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتواضعه
 واظهار الحق المر حيث رضي ان يركب حمله (ط) قوله فاما ابل الشياطين هذا من كلام ابى هريرة الى
 قوله فلم ارها قال القاضي عيين الصحابي من انصاف هذا النوع من الابل صما وهو نجيبات صمان يسوقها الرجل
 معه في سفره فلا يركبها ولا يحتاج اليها من حمل متاعه ثم انه يمر باخيه المسلم قد انقطع به من الضعف والعجز
 فلا يحمله وعين التابعي صنعا من البيوت وهو الاقفاص المحلاة بالدياخ يريد بها المحامل التي يتخذها المترون في
 الاسفار يخرج احدكم استئذان بيان بنجيات معه جمع نجبية وهي الماقة المختارة قد اسمنها للزينة فلا يعلو اى
 لا يركب بعيرا منها ويمر اى في السفر باخيه اى في الدين قد انقطع به على صيغة المجهول اى كل عن السير فالضمير
 للرجل المنقطع وبه نائب الفاعل والجملة حال فلا يحمله اى فلا يركب اخاه الضعيف عليها قوله لا ارها بضم
 الهمزة اى لا اظنها وفي نسخة بفتحها اى لا اعلمها الا هذه الاقفاص اى المحامل والحوادج التي يستر وفي نسخة
 يسترها الناس بالدياخ اى بالاقشة النفيسة من الحرير وغيره قوله فضيق الناس المنازل قيل التضيق ههنا بسبب
 اخذ منزل لاحاجة له اليه او فوق حاجته وقطع الطريق تضيقها على المارة فلا جهاد له اى ليس له كمال ثواب المجاهدة

قَالَ إِنَّ أَحْسَنَ مَا دَخَلَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلُ اللَّيْلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ فَعَرَّسَ بِلَيْلٍ أَضْطَجَعَ عَلَى يَمِينِهِ وَإِذَا عَرَّسَ قَبِيلَ الصُّبْحِ نَصَبَ ذِرَاعَهُ وَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ فِي سَرِيَّةٍ فَوَافَقَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَعَدَا أَصْحَابَهُ وَقَالَ أَتَخَلَّفُ وَأُصَلِّيَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ الْحَقُّهُمْ فَلَمَّا صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَاهُ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَعُدُّوهُ مَعَ أَصْحَابِكَ فَقَالَ أَرَدْتُ أَنْ أُصَلِّيَ مَعَكُمْ ثُمَّ الْحَقُّهُمْ فَقَالَ لَوْ أَنْفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَدْرَكْتُ فَضْلَ غَدَوَتِهِمْ رَوَاهُ أَبُو يَزِيدَ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رُقْفَةً فِيهَا جِلْدٌ نَمِرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَيِّدُ الْقَوْمِ فِي السَّفَرِ خَادِمُهُمْ

لاضراره الناس (ط) قوله اول الليل قال التور بشقي رحمه الله تعالى وتبعه القاضي التوفيق بينه وبين ما رواه انه صلى الله عليه وسلم قال اذا اطال احدكم الغيبة فلا بطرق اهله ليلا ان يحمل الدخول على الخلو بها وقضاء الوطر منها لا القدوم عليها وانما اختار ذلك اول الليل لان المسافر لبعده عن اهله يغلب عليه الشيق ويكون متمتلا تواقفا فاذا قضى شهوته اول الليل خف بدنه وسكن نفسه وطاب نومه قال الطبري رحمه الله تعالى قد سبق عن الشيخ عبي الدين انه قال بكره لمن طال سفره طروق الليل فاما من كان سفره قريبا يتوقع اتيانه ليلا وكذا اذا اطال واشتهر قدومه وعلمت امرأته قدومه فلا بأس بقدمه ليلا لزوال المعنى الذي هو سببه فان المراد التهيؤ وقد حصل ذلك (ق) قوله فوافق ذلك اي زمن البعث يوم الجمعة فعدا اي ذهب اصحابه من الغداة وقال اي في نفسه او لبعض اصحابه اتخلف اي اتأخر قوله ما ادر كنت فضل عدوتهم ففتح الذين وضمها اي فضيلة اسراعهم في ذهابهم الى الجهاد قوله فيها جلد نمر بفتح فكسر في النهاية نهي عن ركوب النار اي جلودها وانما نهي عن استعمالها لما فيها من الزينة والحيلة ولانه زى العجم او لان شعره لا يقبل الداغ عند احد الانمة اذا كان غير ذكي ولعل اكثر ما كانوا يأخذون جلود النار اذا ماتت لان اصطياها عسر فيكون عدم مصاحبة الملائكة لاجل ارتكاب المنهي عنه (لمعات) قوله سيد القوم في السفر خادمهم قال الطبري فيه وجهان (احدهما) انه يذني ان يكون السيد كذلك لما وجب عليه من الاقامة بمصالحهم ورعاية احوالهم ظاهرا وباطنا نقل عن عبد الله المروزي انه صحبه ابو علي الرضا فقال لابي علي اتكون انت الامير ام انا فقال بل انت فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولا يبي علي على ظهره وامطرت السماء ليلة قيام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه وفي يده كساء يمنع المطر عنه وكل ما قال الله الله لا تفعل يقول لم تقل ان الامارة مسلمة لك فلا تتحكم علي حتى قال ابو علي وددت اني مت ولم تؤمره كذا في الاحياء (وثانيهما) اخبر ان من يخدمهم

فَمَنْ سَبَقَهُمْ بِخِدْمَةٍ لَمْ يَسْبِقُوهُ بِعَمَلٍ إِلَّا الشَّهَادَةُ رَوَاهُ التَّبَهُّتِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ
﴿باب الكتاب الى الكفار ودُعائهم الى الاسلام﴾

الفصل الاول ﴿عن﴾ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى قَيْصَرَ يَدْعُوهُ
إِلَى الْإِسْلَامِ وَبَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَيْهِ دِحْيَةَ الْكَلْبِيِّ وَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمٍ يُصْرِي لِيَدْفَعَهُ
إِلَى قَيْصَرَ فَإِذَا فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ.

وان كان ادنام ظاهرا فهو في الحقيقة سيدم وانه يثاب بحمله لله تعالى واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم
فن سبقهم بخدمة لم يسبقوه بعمل الا الشهادة اي اي القتل في سبيل الله وذلك لانه شريكهم فيما يزاولونه من
الاعمال بواسطة خدمته (ق)

﴿باب الكتاب الى الكفار ودعائهم الى الاسلام﴾

قال الله عز وجل حاكيا عن سليمان عليه الصلاة والسلام (اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم
فانظر ماذا يرجعون قالت يا ايها الملاء اني ألقى الي كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم
ألا تعلموا علي وأتوني مسلمين) وقال تعالى (قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله
ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون) روى انه
لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية اراد ان يكتب الى الروم فقبل له انهم لا يقرأون كتابا
الا ان يكون مختوما وتخذ خاتما من فضة ونقش فيه ثلاثة اسطر (محمد سطر ورسول سطر والله سطر) وختم
به الكتب (ق) قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب اى امر بالكتابة منها الى قيسر وهو مجموع الصرف
لقب ملك الروم وكسرى لقب ملك الفرس والنجاشي للحبشة والحقان للترك وفرعون للقبط وعزيز مصر وتبع
الخبر كذا ذكره النووي (ق) قوله وامره اى دحية ان يدفعه اى كتابه الى عظيم مصرى بضم الموحدة وسكون
المهمله وراء مفتوحة مقصورة اى اميرها وهي مدينة خوران ذات قلعة واعمال قريبة من طرف البرية بين الشام
والحجاز (ق) قوله فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله فيه ان من آداب المكاتب تصدير
المكتوب بالبسملة واسم المكتوب عنه ويؤخذ هذا من قوله تعالى (انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم)
على ان الواو لمطلق الجمع وقيل انه من سليمان كان في العنوان والبسملة في داخل الرقعة وفي تقديم لفظ العبد
على لفظ الرسول دلالة على ان العبودية لله تعالى اقرب طرق العباد اليه وكرر لفظ اسم ايدانا منه صلى الله عليه
وسلم اياه على شفقتة بايمانه كذا قاله الاشرف اقول وفي هذا التقديم تمريض بالصارى وقولهم في عيسى بالالهية
مع انه صلى الله عليه وسلم قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعاني نبيا) الى هرقل عظيم الروم لم يقل ملك الروم
لانه لا ملك له ولا لغيره وهو بحكم الدين معزول عنه ولم يقل الى هرقل فحسب بل اتى بنوع من الملاطفة فقال
عظيم الروم اى الذي يعظمونه وقد امر الله بالانة القول لمن يدعى الى الاسلام فقال (قولوا له قولنا ليا لعله
يتذكر او يخشى) ومنها ان من ادرك من اهل الكتاب النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به فله اجران (ومنها) ان

سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَا بَعْدُ فَأَنِّي أَدْعُوكَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمَ تَسْلِمًا وَسَلِّمَ
يُؤْنِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَعَلَيْكَ إِنْهُمْ الْأَرَبِيِّينَ وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ اتَّعَالَوْا
إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ
بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ
لِمُسْلِمٍ قَالَ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ إِنْهُمْ الْأَرَبِيِّينَ وَقَالَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ

﴿ وعنه ﴾ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى كِسْرَى مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
حُذَافَةَ السَّهْمِيِّ فَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ قَدْ فَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى
فَلَمَّا قَرَأَ مَرْقَهُ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ قَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْزُقُوا كُلَّ
مُزْقٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وعن ﴾ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى كِسْرَى
وَالْيَاقِصْرَ وَالْيَنْجَاشِيَّ وَالْيَمَنِيَّ إِلَى كُلِّ جَبَارٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَلَيْسَ بِالْيَنْجَاشِيِّ الَّذِي صَلَّى عَلَيْهِ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ سُلَيْمَانَ بْنِ بَرِيدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ

مَنْ كَانَ سَبَبَ ضَلَالَةٍ وَمَنْعَ هِدَايَةٍ كَانَ أَكْثَرَ إِثْمًا قَالَ تَعَالَى (وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا تَحْمِلُ) (ط) قَوْلُهُ
فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الدَّعْوَةِ كَالْعَاقِبَةِ وَبُرُوءِ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ أَيْ بِدَعْوَتِهِ وَهِيَ كَلِمَةُ
الشَّهَادَةِ الَّتِي يَدْعَى إِلَيْهَا أَهْلُ الْمِلَلِ الْكَافِرَةِ اسْلِمَ أَمْرًا بِالْإِسْلَامِ تَسْلِمًا مِنَ السَّلَامَةِ وَهُوَ شَامِلٌ لِسَلَامَتِهِ مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا
بِالْحَرْبِ وَالسَّيِّئِ وَالْقَتْلِ وَآخِذَ الْأَمْوَالِ وَالْأَيَادِي وَمِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ قَالَهُ الطَّبْرِيُّ (ق) قَوْلُهُ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ
أَيْ أَعْرَضْتَ عَنْ قَبُولِ الْإِسْلَامِ فَعَلَيْكَ إِنْهُمْ الْأَرَبِيِّينَ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَكَسْرِ الرَّاءِ فَتَحِيَّةٌ سَاكِنَةٌ فَسِينٌ مَكْسُورَةٌ
ثُمَّ تَحْتِةٌ مُشَدَّدَةٌ ثُمَّ سَاكِنَةٌ أَيْ إِنْهُمْ اتَّبَاعُكَ فِي أَعْرَاصِهِمْ وَمَفْهُومُهُ أَنَّكَ إِنْ اسْلَمْتَ يَكُونُ لَكَ أَجْرُ أَصْحَابِكَ إِنْ
اسْلَمُوا فَحَاصِلُ الْمَعْنَى إِنْ عَلِيكَ مَعَ إِثْمِكَ إِنْهُمْ الْإِتْبَاعُ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ اتَّبَعُوكَ عَلَى اسْتِمْرَارٍ الْكَهَرُ وَصُرَتْ سَبَبٌ ضَلَالٍ
وَمَنْعَ هِدَايَةٍ كَمَا قَالَ تَعَالَى (وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا تَحْمِلُ) قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اخْتَلَفُوا فِي ضَبْطِهِ عَلَى
أَوَجِهِ (أَحَدُهَا) يَاءٌ مِنْ بَعْدِ السَّيْنِ (وَالثَّانِي) يَاءٌ وَاحِدَةٌ بَعْدَهَا عَلَى الْوَجْهِينِ الْهَمْزَةُ مَفْتُوحَةٌ وَالرَّاءُ مَكْسُورَةٌ مَخْفُفَةٌ
(وَالثَّلَاثُ) بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَيَاءٌ وَاحِدَةٌ بَعْدَ السَّيْنِ وَوَقَعَ فِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ فِي مُسْلِمٍ وَفِي أَوَّلِ صَحِيحِ
الْبُخَارِيِّ إِنْهُمْ الْيَرِيسِيِّينَ يَاءٌ مَفْتُوحَةٌ فِي أَوَّلِهِ وَيَاءٌ مِنْ بَعْدِ السَّيْنِ ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي الْمُرَادِ بِهِمْ عَلَى أَقْوَالٍ أَصْحَابُهَا شَهْرَاهَا
إِنَّهُمْ الْأَكَارُونَ أَيْ الْفَلَاحُونَ وَالزَّرَاعُونَ وَمَعْنَاهُ إِنْ عَلِيكَ إِنْهُمْ رَعَايَاكَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ وَيَتَقَادُونَ بِإِقْيَادِكَ وَبِهِ
بِهَوْلِهِ عَلَى جَمِيعِ الرِّعَايَا لِأَنَّهُمْ الْأَغْلَبُ وَلِأَنَّهُمْ أَسْرَعُ اتِّقَادًا فَإِذَا اسْلَمَ اسْلَمُوا وَإِذَا امْتَنَعَ امْتَنَعُوا قَالَتْ الْأَرُوسُ مِنْ
إِنَّ النَّاسَ عَلَى دِينِ مُلُوكِهِمْ قَالَ وَقَدْ جَاءَ مُصَرِّحًا بِهِ فِي رِوَايَةٍ دَلَالُ النَّبُوءَةِ لِلْبَيْتِ قَالَ عَلَيْكَ إِنْهُمْ الْأَكَارِيُّونَ وَالثَّانِي
إِنَّهُمْ الْأَصَارِيُّونَ وَمَنْ اتَّبَعُوا أَرِيسَ الَّذِي يُنْسَبُ إِلَيْهِ الْأَرُوسِيَّةُ مِنَ النَّصَارَى (ق) قَوْلُهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ
بَلَدٌ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ قَرِيبُ الْبَصْرَةِ قَوْلُهُ إِنْ يَمْزُقُوا كُلَّ مَزْقٍ قَالَ التَّوْرِبَشِيُّ أَيْ يَفْرُقُوا كُلَّ نَوْعٍ مِنَ التَّفْرِيقِ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ صَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ أَغْزُوا بِسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ أَغْزُوا فَلَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تَمْثَلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَدْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ أَوْ خِلَالٍ فَإِذَا يَتَنَّهُمْ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ أَدْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ أَدْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوُّوا لَوْ مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي

وإن يبدوا كل وجه والممزيق مصدر كالتمزيق والذي مزق كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ابرويز بن هرم بن انوشر وإن قتله ابيه شيرويه ثم لم يلبث بعد قتله الا ستة اشهر يقال ان ابرويز لما ايقن بالهلاك وكان مأخوذا عليه فتح خزانة الاودية وكتب على حقة السم الدواء النافع للجوع وكان ابنه مولعا بذلك فاحتال في هلاكه فلما قتل اياه فتح الخزانة فرأى الحقة فتناول منها فمات من ذلك السم وبزعم الفرس انه مات اسفا على قتله اياه ولم يبق لهم بعد الدعاء عليهم بالتمزيق امر نافذ بل ادبر عنهم الاقبال ومالت عنهم الدولة واقلت عليهم الحوسة حتى انقرضوا عن آخرهم (ق) قوله اوصاه اي ذلك الامير في خاصته اي في حق نفسه خصوصا وهو متعلق بقوله بتقوى الله وهو متعلق باوصاه وقوله ومن معه معطوف على خاصته اي وفيمن معه من المسلمين وقوله حيرا نصب على انزع الحافض اي يحير قال الطبري رحمه الله تعالى ومن في محل الجر وهو من باب العطف على عاملين مختلفين كانه قيل اوصى بتقوى الله في خاصة نفسه واوصى بغير فيمن معه من المسلمين وفي اختصاص التقوى بخاصة نفسه والحير بمن معه من المسلمين اشارة الى ان علمه ان يشدد على نفسه فيما يأتي ويذر وان يسهل على من معه من المسلمين ويرفق بهم كما ورد يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تغفروا ثم قال اغزوا بسم الله اي مستعينين بذكره في سبيل الله اي لاجل مرضاته واعلاء دينه قاتلوا من كفر بالله جملة موضحة لاغزوا واعاد قوله اغزوا ليعقبه بالذكورات بعده فلا تغلوا بالماء وفي نسخة بالواو وهو بضم اللين المعجمة وتشديد اللام اي لا تخونوا في الغنيمة ولا تغدروا بكسر الدال اي لا تنقضوا العهد وقيل لا تخار بوم قبل ان تدعوم الى الاسلام ولا تمثلوا بضم المثناة وفي نسخة من باب التفعيل في تهذيب النووي مثل به يمثل كقتل اذا قطع اطرافه وقد روى البيهقي عن انس رضي الله تعالى عنه قال ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك خطبة الا ونهى فيها عن المثلة ولا تقتلوا وليدا اي طملا صغيرا قوله ادعهم الى التحول اي الانتقال من دارهم اي من بلاد الكفر الى دار المهاجرين اي الى دار الاسلام وهذا من توابع الحصلة الاولى بل قيل ان الهجرة كانت من اركان الاسلام قبل فتح مكة واخبرهم اهم ان فعلوا ذلك اي التحول فلهم ما للمهاجرين اي من الثواب واستحقاق مال النية وعليهم ما على المهاجرين اي من الغزو فان ابوا ان يتحولوا منها اي من دارهم فاخبرهم انهم يكونون كاعراب المسلمين اي الذين لازموا اوطانهم في البادية لا في دار الكفر يجري بصيغة المجهول وفي نسخة بصيغة المعلوم اي يمضي عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين اي من وجوب الصلاة والزكوة وغيرها

يَجْرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْ عَشْيٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَسَلَّهِمُ الْجَزِيَّةَ فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ وَإِذَا حَاصِرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَلَا ذِمَّةَ نَبِيِّهِ وَلَكِنْ أَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ فَإِنَّكُمْ أَنْ تُخْفِرُوا لِذِمَّتِكُمْ وَذِمَّةِ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَنُ مِنْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ وَإِنْ حَاصِرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تُنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَتُصِيبُ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

✽ وعن عبد الله بن أبي أوفى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ أَنْتَظَرَ حَتَّى مَالَتْ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ

والقصص والدية ونحوها قوله فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه اي لا بالاجتماع ولا بالانفراد ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة اصحابك فانكم وهو بالخطاب على ما في صحيح مسلم وكتاب الحميدي وجامع الاصول ووقع في نسخ المصاييح فانهم بالغية ان تخفروا من الاخفار اي تقضوا ديمكم وذمم اصحابكم والظاهر ان بفتح الهمزة كما في نسخ المصاييح وان مع صلتها في تأويل المصدر بدل من ضمير الخطاب وخبر ان قوله اهون من ان تخفروا ذمة الله وذمة رسوله وقد وقع في نسخة ان بكسر الهمزة على الشرط وهو مشكل كذا في الخلاصة ولعل وجه الاشكال انه حينئذ اهون بتقدير هو جزاء الشرط والغاء لازمة ويمكن دفعه بان يحمل على الشذوذ كقوله (من يفعل الحسنات الله يشكرها) ثم المذني انهم لو نقضوا عهد الله ورسوله لم تدبر ما تصنع بهم حتى يؤذن لكم بوحى ونحوه فيهم وقد يتعذر ذلك عليك بسبب غيبتك وبعدك من مبط الوحي بخلاف ما اذا نقضوا عهدك فانك اذا نزلت عليهم فعلت بهم من قتلهم او ضرب الجزية او استرقاقهم او المن او الفداء بحسب ما ترى من المصلحة في حقهم قوله انتظر حتى مالت الشمس والمصنف في الجزية من حديث النعمان بن مقرن قال اذا لم يقاتل اول النهار انتظر حتى تهب الارواح وتخضر الصلوات واخرجه احمد وابو داود والترمذي وابن حبان من وجه آخر وصححه وفي روايتهم حتى تزول الشمس وتهب الارواح وينزل النصر فيظهر ان فائدة التأخير لكون اوقات الصلاة مظنة اجابة الدعاء وهبوب الريح قد وقع النصر به في الاحزاب فصار مظنة لذلك (كذا في فتح الباري) قال العبد الضعيف عفا الله عنه لعل فائدة تأخير القتال الى الزوال ان هذه ساعة تفتح فيها ابواب السماء وينظر الله تبارك وتعالى بالرحمة الى خلقه كما رواه البزار مرفوعا عن ثوبان رضي الله تعالى عنه قوله لا تتمنوا لقاء العدو قال ابن بطال حكمة النبي ان المرء لا يعلم ما يؤل اليه الامر وهو نظير سؤال العافية من الفتن وقد قال الصديق لان اعاقى فاشكر احب الي من ان ابتلى فاصبر وقال غيره انما نهى عنه لما فيه من صورة الاعجاب والانتكال على النفوس وقيل بحمل النبي على ما اذا وقع الشك في المصلحة او حصول الضرر والا

وَأَسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقِيتُمْ فَأَصْبِرُوا وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ
مُنْزِلَ الْكِتَابِ وَمَجْرِي السَّحَابِ وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ أَهْزِمْهُمْ وَأَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
* وعن * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا غَزَا بِنَا قَوْمًا لَمْ يَكُنْ يَغْزُو بِنَا حَتَّى
يُصْبِحَ وَيَنْتَظِرُ إِلَيْهِمْ فَإِنْ مِمَّعَ أَذَانًا كَفَّ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ عَلَيْهِمْ قَالَ فَخَرَجْنَا
إِلَى خَيْبَرَ فَأَتَيْنَا إِلَيْهِمْ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ وَلَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا رَكِبَ وَرَكِبْتُ خَلْفَ أَبِي طَلْحَةَ
وَإِنْ قَدِمِي لَتَسْ قَدَمَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَرَجُوا إِلَيْنَا بِمَكَاتِلِهِمْ وَمَسَاحِيهِمْ

فالقتال فضيلة وطاعة ويؤيد الاول تعقيب النبي بقوله وسلوا الله العافية (كذا في فتح الباري)
قوله ان الجنة تحت ظلال السيوف من باب المبالغة والمجاز الحسن فيجوز ان يكون من مجاز التشبيه
مع حذف المضاف فان ظل الشيء لما كان ملازما له جعل ثواب الجنة واستحقاقها عن الجهاد واعمال السيوف
لازما لذلك كما يلزم الظل (احكام الاحكام) قوله اللهم منزل الكتاب اي القرآن الموعود فيه بالنصر على الكفار
قال تعالى (فانلوم يذهبهم الله بايديكم ويخزى وينصركم عليهم) ويا مجرى السحاب بقدرته اشارة الى سرعة
اجراء ما يقدره فانه قدر جريان السحاب على اسرع حال وانه يسأل بذلك سرعة النصر والظفر ويا هازم
الاحزاب وحده لا غيره اهزمهم وانصرنا عليهم فانت المنفرد بالفعل من غير حول منا ولا قوة او ان المراد
التوسل اليه بنعمه السابقة الى النعم اللاحقة وقد ضمن الشعراء هذا المعنى اشعارهم بعدما اشار اليه كتاب الله
تعالى حكاية عن زكريا عليه السلام في قوله (ولم اكن بدعاءك رب شقيا) وعن ابراهيم عليه السلام في قوله
(استغفر لك ربى انه كان بي حفيا) وقول الشاعر :

* كما احسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقى *
وقال الاخر : * لا والذي قد من بالا * سلام بشايع في فؤادي *
* ما كان يختم بالاساء * وهو بالاحسان بادي *

واشار بالاولى الى نعمة الدين بانزال الكتاب وبالثانية الى نعمة الدنيا وحياة النفوس باجراء السحاب الذى جعله
سببا في نزول الغيث والارزاق وبالثالثة الى انه حصل حفظ النعمتين فكانه قال اللهم كما انعمت بعظيم نعمتك الاخروية
والدنيوية وحفظها فاقبها وقد وقع هذا السجع اتفاقا وانما خص الدعاء عليهم بالهزيمة والرزلة دون ان يدعو عليهم بالهلاك
لان الهزيمة فيها سلامة النفوس وقد يكون ذلك رجاء ان يتوبوا من الشرك ويدخلوا في الاسلام والهلاك الماحق لهم مفوت
لهذا المقصد الصحيح (كذا في الفتوح والارشاد واحكام الاحكام) قوله اذا غزا بنا قوما الباء بمعنى مصاحبة اى اذا غزونا وهو
معنا قوله وينظر قال القاضي اى كان يثبت فيه ويحتمل في الاغارة حذرا عن ان يكون فيهم مؤمن فيغير عليه
غائلا عنه جاهلا بحاله قال الخطابي فيه بيان ان الاذان شعار الدين الاسلام لا يجوز تركه فلوان اهل بلد اجمعوا
على تركه كان للسلطان قتالهم عليه اه وكذا نقل عن الامام محمد بن ابي بكر (ق) قوله بمكاتيلهم جمع مكاتل
بكسر الميم وهو الزنيل الكبير ومساحيهم جمع مسحاة وهي المجرقة من الحديد والميم زائدة لانه من السحو

فَلَمَّا رَأَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ فَلَجُّوا إِلَى الْحَصَنِ
فَلَمَّا رَأَوْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبَتْ خَيْرُ إِنَّا إِذَا
نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * الثَّعْمَانِ بْنِ مِقْرِنٍ قَالَ شَهِدْتُ
الْقِتَالَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ أَوَّلَ النَّهَارِ أَنْتَظِرَ حَتَّى
تَهْبُ الْأَرْوَاحُ وَتَحْضُرَ الصَّلَاةُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * الثَّعْمَانِ بْنِ مِقْرِنٍ قَالَ شَهِدْتُ الْقِتَالَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ أَوَّلَ النَّهَارِ أَنْتَظِرَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ وَتَهْبُ الرِّيَّاحُ وَيَنْزِلَ
النَّصْرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * قَتَادَةَ عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ مِقْرِنٍ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ أَمْسَكَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتْ قَاتَلَ فَإِذَا انْتَصَفَ
النَّهَارُ أَمْسَكَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ قَاتَلَ حَتَّى الْعَصْرِ ثُمَّ أَمْسَكَ حَتَّى يُصَلِّيَ
الْعَصْرَ ثُمَّ يُقَاتِلُ قَالَ قَتَادَةُ كَانَ يَقَالُ عِنْدَ ذَلِكَ تَهْبِجُ رِيَّاحُ النَّصْرِ وَيَدْعُو الْمُؤْمِنُونَ لِجَبُوشِهِمْ
فِي صَلَاتِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * عَصَامِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي سَرِيَّةٍ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ مَسْجِدًا أَوْ سَمِعْتُمْ مُوْذِنًا فَلَا تَقْتُلُوا أَحَدًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَتَبَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى أَهْلِ فَارِسَ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى رُسْتَمَ وَمِهْرَانَ فِي مَلَأِ فَارِسَ سَلَامٌ عَلَى

أي الكشف لما يكشف به الطين عن وجه الأرض قوله قالوا محمد والله أي هذا محمد أو اتانا محمد وقوله محمد
تأكيد والخمس أي ومعه الجيش كذا ذكره للثوري رحمه الله تعالى وقوله النووي الخمس عطف على قوله
محمد وروى منصوبا على أنه مفعول معه (ق) قوله فسَاءَ صباح المذيرين بفتح الذال أي الكفار واللام للهدا
للجنس أي بشئ صاحبهم لنزول عذاب الله بالقتل والاغارة عليهم أن لم يؤمنوا وفيه اقتباس من قوله تعالى
(أفعبادنا يستمجلون فإذا نزل بساحتهم فسَاءَ صباح المذيرين) قال البيضاوي فإذا نزل العذاب بفنائهم شبهه
بجيش هجمهم فاناخ بفنائهم (ق) قوله وينزل النصر أي ربح النصر أو حصوله بركة دعاء المسلمين بعد
صلاتهم المجاهدين (ق) قوله كان يقال أي يقول الصحابة الحكمة في أمساك النبي صلى الله عليه وسلم عن
القتال إلى النزول عند ذلك الخ تهبج أي تهبج قوله فلا تقتلوا أحدا أي حتى تميزوا المؤمن من الكافر

مَنْ أَتْبَعَ الْهُدَىٰ أَمَّا بَعْدُ فَأَنَا نَدْعُوكُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَبَيْتُمْ فَأَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَأَنْتُمْ صَاغِرُونَ فَإِنْ أَبَيْتُمْ فَإِنْ مَعِيَ قَوْمًا يُحِبُّونَ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا يُحِبُّ فَارِسُ الْخَمْرِ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ أَتْبَعَ الْهُدَىٰ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ

﴿ باب القتال في الجهاد ﴾

الفصل الاول * عن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فَأَيُّنَ أَنَا قَالَ فِي الْجَنَّةِ فَأَلْقَى تَمْرَاتٍ فِي يَدِي ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ غَزْوَةً إِلَّا وَرَى بِغَيْرِهَا حَتَّى كَانَتْ تِلْكَ الْغَزْوَةُ يَعْنِي غَزْوَةَ تَبُوكَ غَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ وَأَسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا وَمَفَازًا وَعَدُوًّا كَثِيرًا فَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لَيْتَاهُمَا أَهْبَةُ غَزَوْهُمْ فَأَخْبَرَهُمُ بَوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَرْبُ خُدْعَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

﴿ باب القتال في الجهاد ﴾

قوله الاورى بغيرها في النهاية ورى بغيره اى وكفى عنه وادم انه يريد غيره واصله من الورا اى الى البيان وراه ظهره قال ابن الملك اى سترها بغيرها واطهر انه يريد غيرها لما فيه من الحزم واغفال العدو والامن من جاسوس يطلع على ذلك فيخبر به العدو وتوريته صلى الله عليه وسلم كان تعريضا بان يريد مثلا غزوة مكة فيسأل الناس عن حال خبير وكيفية طرقها لاتصريحا بان يقول اني اريد غزوة اهل الموضع الفلاني وهو يريد غيرم لان هذا كذب غير جائز قوله مفازا اى برية قفرا فجلى بتشديد اللام اى فاظهر ليتاهما اى اى ليتيهوا عدة قتالهم فاخبرهم بوجهه الذي يريد اى صريحا (ق) قوله الحرب خدعة بفتح المعجمة وبضمها مع سكون المهملة فيهما وبضم اوله وفتح ثانيه قال النووي اتفقوا على ان الاولى الافصح حتى قال ثعلب بلقنا انها لغة النبي صلى الله عليه وسلم وبذلك جزم ابو ذر الهروي والقزاز وقيل الحكمة في الايتان بالتاء الدلالة على الوحدة فان الخداع ان كان من المسلمين فكانه حضمهم على ذلك ولو مرة واحدة وان كان من الكفار فكانه حذرهم من مكرهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينبغي التهاون بهم لما ينشأ عنهم من المفسدة ولو قل وفي اللغة الثالثة صيغة المبالغة كهمزة ولزعة وحكى المنذرى لغة رابعة بالفتح فيها قال وهو جمع خادع اى ان اهلها بهذه الصفة وكانه قال اهل الحرب خدعة قال النووي رحمه الله تعالى اتفقوا على جواز خداع الكفار في الحرب كيفما امكن الا ان يكون نقض عهد او امان فلا يجوز قال ابن المنبر معنى الحرب خدعة اى الحرب الجيدة لصاحبها الكلمة في مقصودها انما هي المخادعة لا المواجهة وذلك لخطر المواجهة وحصول الظفر مع المخادعة بغير خطر (تكميل) ذكر الواقدي ان اول ما قال النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة في غزوة الخندق والله اعلم (فتح الباري)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو بِأَمْرِ سَلِيمٍ وَنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَهُ إِذَا غَزَا يَسْقِينَ الْمَاءَ وَيُدَاوِيَنَّ الْجَرْحَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ أَخْلَفْتُهُمْ فِي رِحَالِهِمْ فَأَصْنَعُ لَهُمُ الطَّعَامَ وَأُدَاوِي الْجَرْحَى وَأَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَهْلِ الدِّيَارِ يَبْتَغُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قِيَصَابَ مِنْ نِسَائِهِمْ وَذُرَارِيَّتِهِمْ قَالَ هُمْ مِنْهُمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَحَرَّقَ وَلَهَا يَقُولُ حَسَّانُ

وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ حَرِيقٌ بِالْبُورَةِ مُسْتَطِيرٌ

وَفِي ذَلِكَ نَزَلَتْ (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ نَزَعْتُمْهَا فَأَتِمُّوا عَلَيْهِمْ أُصُولَهَا فِئَ ذَنْ اللَّهِ) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ أَنَّ نَافِعًا كَتَبَ إِلَيْهِ يُخْبِرُهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

قوله يداوي الجرحى اي المجروحين منهم وفي نسخة يسقين فاد ظرفية للمعية وعلى الاول شرطية قال النووي هذه المداواة لمحارمين وازواجهم وما كان منها لغريم لا يكون فيه مس بشرة الا في موضع الحاجة وقال ابن المهام الاولى في اخراج النساء العجائز للمداواة والسقي ولو احتيج الى المداواة فالاولى اخراج الامماء دون الحرائر ولا يباشرن القتال لانه يستدل به على ضعف المسلمين الا عند الضرورة وقد قاتلت ام سليم يوم حنين واقراها النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال لمقامها خير من مقام فلان يعني بعض المهزمين قولها اخلفهم بضم اللام اي اقوم مقام الغزاة في رحالهم اي منازلهم ومتاعهم قوله عن اهل الديار وفي نسخة عن اهل الدار قال ابن الملك المراد باهل الديار كل قبيلة اجتمعت في محلة باعتبار انها تجمعها وتدور حولهم يبيتون هو على صيغة الجهول حال من اهل الدار وقوله من المشركين حال اخرى ومن بيانية ذكره الطبري وفي النهاية اي يصابون ليلا وتبيت العدو هو ان يقصد بالليل من غير ان يعلم فيؤخذ بغتة وهو البيات فيصاب اي ناقل للجرح من نسايتهم ودراريتهم في شرح مسلم الدراري بالتشديد افصح وهي النساء والصبيان والمراد ههنا الاطفال والولدان من الذكور والامات قال منهم اي النساء والصبيان من الرجال يعني انهم في حكمهم ادا لم يتميزوا بالنبي محمول على التشخيص (ق) قوله ولها اي لهذه القصة او الحادثة او لهذه النخلة يقول حسان وهان اي سهل على سراة بني لؤي بفتح السين جمع سري وبني لؤي بضم اللام وهمزة مفتوحة ويبدل وباء مشددة اي اشراف قريش ورؤسائهم حريق اي محروق فاعل هان بالبوراة بضم الموحدة موضع نخل لبني النضير مستطير

أَغَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ غَارَيْنِ فِي نَعْمِهِمْ بِالْمُرَيْسِيعِ فَقَتَلَ الْمُعَانِلَةَ وَسَبَى الذَّرِيَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَبِي أُسَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا يَوْمَ بَدْرٍ حِينَ صَفَفْنَا لِقُرَيْشٍ
 وَصَفُّوا لَنَا إِذَا أَكْتُبُواكُمْ فَعَلَيْكُمْ بِالْبَلِّ ، وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا أَكْتُبُواكُمْ فَأَرْمُوهُمْ وَأَسْتَبِقُوا
 نَبْلَكُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَحَدِيثٌ سَعِيدٌ هَلْ تُنْصَرُونَ سَنَدٌ كَرُّهُ فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَحَدِيثُ
 الْبَرَاءِ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَهْطًا فِي بَابِ الْمُعْجَزَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عن * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ عَيَّنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَبَدْرٍ لَيْلًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * الْمُهَلَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ إِنْ بَيْتَكُمْ الْعَدُوُّ فَلْيَكُنْ شِعَارُكُمْ حِمٌّ لَا يَنْصَرُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
 * وعن * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ شِعَارُ الْمُهَاجِرِينَ عَبْدُ اللَّهِ وَشِعَارُ الْأَنْصَارِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ أَبِي بَكْرٍ زَمَنَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْتْنَاهُمْ نَقَتْلُهُمْ وَكَانَ شِعَارُنَا تِلْكَ اللَّيْلَةَ أَمْتُ أُمْتُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وعن * قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ الصَّوْتَ عِنْدَ الْقِتَالِ

صفة الحريق اي منتشر (ق) قوله غارين حال من بني المصطلق اي غافلين والغار الغافل والمر يسيع اسم ماء لبني
 المصطلق من نواحي قديد بين مكة والمدينة (ط) قوله فقتل اي النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة اي الجماعة
 المقاتلة والمراد بها ههنا من يصلح للقتال وهو الرجل البالغ العاقل وسبى الذرية اي النساء والصبيان قوله
 اذا اكثبوكم اي قاربوكم بحيث تصل اليهم - سهايمكم وقوله واستبقوا نبلكم قال المظهر اي لا ترموا كلها فانكم
 ان رميتموها بقيتم بلا نبال (ط) قوله عينا بالالاب وفي نسخة بالهمز قال التوربشتي يهز ولا يهز يقال
 عبات الجيش وعبيتهم تعية وتعثة اي هيأتهم في مواضعهم وألبستهم السلاح اي رتبنا وهيأنا للحرب (ق)
 قوله ان بيتكم العدو بتشديد التحتية اي ان قصدكم بالقتل ليلا واختلطتم معهم فليكن شعاركم بكسر اوله
 ويفتح ففي القاموس الشعار ككتاب علامة يعرف بها في الحروب ويفتح وهو مرفوع وفي نسخة منصوب على
 ان الخبر قوله حِمٌّ بالفتح والامالة لا ينصرون بصيغة المفعول وهو دعاء او اخبار قال القاضي اي علامتكم التي
 تعرفون بها اصحابكم هذا الكلام والشعار في الاصل العلامة التي تنصب ليعرف بها الرجل رفقته وحم لا ينصرون
 معناه بفضل السور المفتحة بحم وميزانها من الله لا ينصرون قوله كان شعار المهاجرين عبد الله الخ وفي شعارها
 اشعار بتفارت منزلتها ولعل هذا كان في غزوة اخرى (ق) قوله امت امت التكرار للتاكيد او المراد ان
 هذا اللفظ كان مما يتكرر قيل مخاطب هو الله تعالى فانه المميت فالعني يا ناصر امت العدو وفي شرح السنة
 يا منصور امت فالمخاطب كل واحد من المقاتلين (ق) قوله يكرهون الصوت اي بغير ذكر الله عند القتال

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَقْتُلُوا شَيْوُخَ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَحْبُوا
شَرَّخَهُمْ أَيَّ صَبِيَّانَهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَسَامَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ كَانَ عَهْدَ إِلَيْهِ قَالَ أَغْرَعَنِي ابْنِي صَبَاحًا وَحَرَّقَنِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ إِذَا أَكْتَبُوكُمْ فَأَرْمُوهُمْ وَلَا تَسْلُوا السُّيُوفَ حَتَّى يَغْشَوْكُمْ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ رَبَاحِ بْنِ الرَّبِيعِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
غَزْوَةٍ فَرَأَى النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ عَلَى شَيْءٍ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ أَنْظِرْ عَلَيَّ مَا أَجْتَمَعَ هَؤُلَاءِ فَبَجَاءَ فَقَالَ
عَلَى امْرَأَةٍ قَتِيلٍ فَقَالَ مَا كَانَتْ هَذِهِ لِنِقَاتِنِ وَعَلَى الْمُقَدِّمَةِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ
قُلْ لِيخَالِدٍ لَا تَقْتُلْ امْرَأَةً وَلَا عَسِيفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْطَلِقُوا بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ لَا تَقْتُلُوا شَيْخًا قَانِيًا وَلَا
طِفْلًا صَغِيرًا وَلَا امْرَأَةً وَلَا تَغْلُوا وَضَمُّوا غَنَائِمَكُمْ وَأَصْلَحُوا وَأَحْسِنُوا فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ تَقَدَّمَ عَتَبَةُ ابْنُ رَبِيعَةَ وَتَبِعَهُ ابْنُهُ
وَأَخُوهُ فَنَادَى مَنْ يَبَارِزُ فَأَتَدَبَّ لَهُ شَبَابٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ مَنْ أَنْتُمْ فَأَخْبَرُوهُ فَقَالَ لَا
حَاجَةَ لَنَا فِيكُمْ إِنَّمَا أَرَدْنَا بَنِي عَمْنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ يَا حَمْرَةَ قُمْ

قال المظهر عادة المحاربين ان يرفعوا اصواتهم اما لتعظيم اسمهم او لاطهار كثرتهم بتكثير اصواتهم او لتخويف
اعدائهم او لاطهار الشجاعة بان يقول انا الشجاع الطالب للحرب والصحابة كانوا يكرهون رفع الصوت شيئا
منها اد لا يقترب بها الى الله تعالى بل يرفعون الاصوات بذكر الله فان فيه فوز الدنيا والاخرة قوله اقتلوا
شيوخ المشركين اراد به ما يقابل الصبيان واما الشيخ الغاني فلا يقتل الا اذا كان ذا رأي قال ابو عبيد اراد
بالشيوخ الرجال والشبان اهل الجلد منهم والقوة على القتال ولم يرد به الهرمى الذي اذا سبوا لم ينتفع بهم للخدمة
قال ابو بكر الشرح اول الشباب فهو واحد يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع وقبل هو جمع كصاحب
وصحب وراكب وركب وفي النهاية الشرح الصغار الذين لم يدركوا اه وانما فسر الشرح بالصبيان ليقابل
الشيوخ فيكون المراد بالشيوخ الشبان واهل الجلد فيصح التقابل (ط ق) قوله اعر بفتح الهزة وكسر الغين
من الاعارة على ابني بضم الهزة والقصر اسم موضع في فلسطين بين عسقلان والرملة صباحا اي حال غفلتهم
وحرق بصيغة الامر وفي رواية ثم حرق اي زرعهم واشجارهم وديارهم قوله ولا تسلوا بضم السين وتشديد
اللام اي لا تخرجوا السيوف اي من غلافها حتى يغشواكم بفتح الشين اي حتى يقربوكم قربا يصل سيفكم اليهم
قوله ولا عسيفا اي اجبرا وتابعا للخدمة وعلامته ان يكون بلا سلاح قوله وضمو بضم اوله اي اجمعوا
واصلحوا اي امركم واحسنوا اي فيما بينكم قوله تقدم اي من الكفار عتبة وابنه اي الوليد واخوه اي شيبة
فنادى اي عتبة من يبارز اي من يبرز الي فيقاتني قوله انما اردنا بني عمنا اي القرشيين من اكنافنا قوله

يَا عَلِيُّ قُمْ يَا عُبَيْدَةُ بْنُ الْحَارِثِ فَأَقْبِلْ حِمَزةُ إِلَى عُتْبَةَ وَأَقْبَلْتُ إِلَى شَيْبَةَ وَأَخْتَلَفَ
بَيْنَ عُبَيْدَةَ وَالْوَلِيدِ ضَرْبَتَانِ فَأَتَخَنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ ثُمَّ مَلْنَا عَلَى الْوَلِيدِ فَقَتَلْنَاهُ
وَأَحْتَمَلْنَا عُبَيْدَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَحَاصَ النَّاسُ حِيصَةً فَأَتَيْنَا الْمَدِينَةَ فَأَخْتَفَيْنَا بِهَا وَقَلْنَا هَلَكْنَا ثُمَّ أَتَيْنَا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ الْفَرَارُونَ قَالَ بَلْ أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ
وَأَنَا فَمِتُّكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ نَحْوُهُ وَقَالَ لَا بَلْ أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ قَالَ
فَدَنُونَا فَقَبَلْنَا يَدَهُ فَقَالَ أَنَا فِئَةُ الْمُسْلِمِينَ وَسَنَذْكُرُ حَدِيثَ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَسْتَفْتِيهِ
وَحَدِيثَ أَبِي الدَّرْدَاءِ ابْنُو فِي فِي ضَعْفَائِكُمْ فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثالث * عَنْ * ثَوْبَانَ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَأَقْبَلَ حِمَزةُ أَي تَوَجَّهَ إِلَى عُتْبَةَ أَي إِلَى عَمَارَتِهِ فَقَتَلَهُ وَأَقْبَلْتُ إِلَى شَيْبَةَ أَي قَتَلْتُهُ كَذَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَشَرَحَ
السَّيِّدُ فِي بَعْضِ نَسَخِ الْمَصَابِيحِ إِلَى عُتْبَةَ فَقَتَلَهُ وَأَقْبَلْتُ إِلَى شَيْبَةَ فَقَتَلْتُهُ وَأَخْتَلَفَ فِي نَسْخَةِ فَخْتَلَفَ وَهُوَ
بَصِيفَةُ الْمَعْلُومِ فِي نَسْخَةِ بَصِيفَةِ الْمَجْهُولِ بَيْنَ عُبَيْدَةَ وَالْوَلِيدِ ضَرْبَتَانِ أَي ضَرْبُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ تَعَاقَبَا
فَأَتَخَنَ أَي جَرَحَ وَاضْعَفَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ أَي قَرَنَهُ ثُمَّ مَلْنَا بِكُسْرِ الْمِيمِ مِنَ الْمِيلِ وَفِي نَسْخَةِ بِكُسْرِ الْعَادِ
مِنَ الصَّوْلَةِ أَي حَمَلْنَا عَلَى الْوَلِيدِ أَوْ مَلْنَا حَامِلِينَ عَلَيْهِ فَقَتَلْنَاهُ وَأَحْتَمَلْنَا عُبَيْدَةَ فِي شَرْحِ السَّيِّدِ فِيهِ ابَّاحَةُ الْمُبَادَرَةِ فِي
جِهَادِ الْكُفَّارِ وَلَمْ يَخْتَلَفُوا فِي جَوَازِهَا إِذَا ادْنَى الْأَمَامُ وَأَخْتَلَفُوا فِيهَا إِذَا لَمْ تَكُنْ عَنْ أِذْنِ الْأَمَامِ فَجَوَازُهَا جَمَاعَةٌ
وَالِيَهُ ذَهَبَ الْمَالِكُ وَالشَّافِعِيُّ لِأَنَّ الْأَنْصَارَ كَانُوا قَدْ خَرَجُوا وَأَقْبَلَ حِمَزةُ وَعَلِيٌّ وَعُبَيْدَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِذَا عَجَزَ
وَاحِدٌ عَنْ قَرْنِهِ وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَاسْحَقْ وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ لَا يَعْنُونَهُ لِأَنَّ الْمُبَارَزَةَ إِنَّمَا تَكُونُ هَكَذَا (ق)
قَوْلُهُ فَحَاصَ النَّاسُ حِيصَةً قَالَ الْقَاضِي أَي قَالُوا مِيلَةً مِنَ الْحَيْصِ وَهُوَ الْمِيلُ فَإِنْ أَرَادَ بِالْبَاسِ أَعْدَاءَهُمْ فَلَمَرَادُ بِهَا
الْحِمْلَةُ أَي حَمَلُوا عَلَيْنَا حِمْلَةً وَجَاءُوا جِيلَةً فَانْهَزَمُوا عَنْهُمْ فَأَتَيْنَا الْمَدِينَةَ وَإِنْ أَرَادَ بِهِ السَّرِيَّةَ فَمَنْهَا الْفَرَارُ وَالرَّجْمَةُ
أَي مَالُوا عَنِ الْعَدُوِّ مُلْتَجِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا) أَي مَهْرَبًا وَيُؤَيِّدُ الْمَعْنَى
الثَّانِي قَوْلُ الْجَوْهَرِيِّ حَاصٌّ عَنْهُ عَدْلٌ وَاحِدٌ يَقَالُ لِلْأَوْلِيَاءِ حَاصُوا عَنِ الْأَعْدَاءِ وَلِلْأَعْدَاءِ انْهَزَمُوا وَرَوَى
فَجَاضَ جِيصَةً بِالْجِيمِ وَالضَّادِ الْمَجْمُوعَةُ وَهُوَ الْحَيْدُودَةُ حَذَرًا وَفِي النِّهَايَةِ فَحَاصٌّ الْمُسْلِمُونَ حِيصَةً أَي جَالُوا جَوْلَةً
يَطْلُبُونَ الْفَرَارَ فَأَخْتَفَيْنَا بِهَا أَي فِي الْمَدِينَةِ حَيَاءً وَقَلْنَا أَي فِي أَنْفُسِنَا أَوْ لِبَعْضِنَا هَلَكْنَا أَي عَصَيْنَا بِالْفَرَارِ ظَنَّا مِنْهُمْ
أَنْ مَطْلُوقَ الْفَرَارِ مِنَ الْكِبَارِ ثُمَّ أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ الْفَرَارُونَ قَالَ بَلْ
أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ أَي الْكَارِرُونَ إِلَى الْحَرْبِ وَالْعَاطِفُونَ نَحْوَهَا كَذَا فِي النِّهَايَةِ وَمَعْنَاهُ الرُّجَاعُ إِلَى الْقِتَالِ
وَأَنَا فَمِتُّكُمْ فِي النِّهَايَةِ الْفِتَّةُ الْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ فِي الْأَصْلِ وَالطَّائِفَةُ الَّتِي تَقُومُ وَرَاءَ الْجَيْشِ فَإِنْ كَانَ عَلَيْهِمْ خَوْفٌ
أَوْ هَزِيمَةٌ التَّجَوُّوا إِلَيْهِ وَفِي الْفَاتِحِ ذَهَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ أَنَا فَمِتُّكُمْ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (أَوْ مَتَحِيزًا
إِلَى فِتَّةٍ) يَعْنِي بِذَلِكَ عَدُوَّهُمْ فِي الْفَرَارِ أَي تَحِيَّزْتُمْ إِلَيَّ فَلَا حَرْجَ عَلَيْكُمْ (ق) قَوْلُهُ ثَوْبَانُ بْنُ يَزِيدَ صَوَابُهُ ثَوْرٌ

نَصَبَ الْمُنَجِّيقَ عَلَى أَهْلِ الطَّائِفِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا
﴿ بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ ﴾

الفصل الأول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ وَفِي رِوَايَةٍ يُقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ فِي سَفَرٍ فَجَلَسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ أَتَتْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلُبُوهُ وَأَقْتُلُوهُ فَقَتَلْتُهُ فَنَفَلَنِي سَلْبَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوَازِنَ فَبَيْنَا نَحْنُ نَتَضَحَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرٍ فَأَنَاحَهُ وَجَعَلَ يَنْظُرُ وَفِينَا ضَعْفَةٌ وَرَقَةٌ مِنَ الظَّهْرِ وَبَعْضُنَا مُشَاةٌ إِذْ خَرَجَ يَشْتَدُّ فَأَتَى جَمَلَهُ فَأَنَارَهُ فَأَشْتَدَّ بِهِ الْجَمَلُ فَخَرَجْتُ أَشْتَدُّ حَتَّى أَخَذْتُ بِخِطَامِ الْجَمَلِ فَأَنَخْتُهُ ثُمَّ اخْتَرَطْتُ سَيْفِي

ابن زبير فانه كذا في شرح ابن الهمام واسماء الرجال للمغني وتحرير المشتبه للعسقلاني وكذا في اصل الحامع للترمذي وهو المفهوم من التقريب والكشاف بل ثوبان بن يزيد لا يوجد ذكره في الصحابة والتابعين (ق) قوله نصب المنجيق بفتح الميم وتكسر وفتح الحيم آله يرمى بها الحجارة معربة وقد تذكر فارسيتهما من (جيرنيك) اي ما اجودني كذا في القاموس (ق)

— بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ —

قال الله عز وجل (ما كان لبي ان يكون له اسرى حتى يشن في الارض) وقال تعالى (فشدوا الوثاق واما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها) قوله عجب الله من قوم المعنى انهم يؤخذون اسارى قهرا وكرها في السلاسل والقيود فيدخلون في دار الاسلام ثم يرزقهم الله الايمان فيدخلون به الجنة فاحل الدخول في الاسلام محل دخول الجنة لافضائه اليه ويحتمل ان يكون المراد بها حذبات الحق الذي يجذب بها خالصة عبادته من الضلالة الى الهدى ومن المبطوط في مهاوي الطغيان الى المروج بالدرجات الى جنات المأوى كذا في شرح الطبري وقيل يحتمل ان يكون المراد المسلمين المأسورين عند اهل الكفر يموتون على ذلك او يقتلون فيحشرون عليها ويدخلون الجنة كذلك (كذا في الفتح الارشاد) قوله عين من المشركين قال القاضي العيني الجاسوس سمى به لان عمله بالعين او لشدة اهتمامه بالرؤية واستغراقه فيها كأن جميع بدنه صار عينا قوله فنفلني سلبه بفتح النون اي اعطاني ما كان عليه من الثياب والسلاح ممي به لانه يسلب عنه (ق) قوله فيينا نحن تتضح اي تغدو مأخوذ من الضحاء بالماء وفتح الضاد وهو بعد امتداد النهار وفوق الضحى بالضم والقصر قوله وفيينا ضعفة بسكون العين اي حالة ضعف وهزال وقيل بفتح العين جمع ضعيف ورقعة من الظهور بفتح الظاء صفة لها اي رقعة حاصلة من قلة المركوب وبعضنا مشاة جمع ماش وكأنه عطف بيان اذ خرج اي الرجل من بيننا يشتد اي يمدو فأتى جملة فأناره اي اقامه بعد ركوبه فاشتد به اي اسرع به الجمل فخرجت اشتد اي في عقبه

فَضَرَبْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَمَلِ أَقُودُهُ عَلَيْهِ رَحْلُهُ وَسِلَاحُهُ فَاسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ قَالُوا ابْنُ الْأَكْوَعِ قَالَ لَهُ سَلْبُهُ أَجْمَعُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ فَجَاءَ فَجَلَسَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَؤُلَاءِ نَزَلُوا عَلَى حُكْمِكَ قُلْ فَإِنِّي أَحْكُمُ أَنْ تُقْتَلَ الْمَقَاتِلَةُ وَأَنْ تُسْبَى الذَّرِيَّةُ قُلْ لَقَدْ حَكَمْتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ الْمَلِكِ ، وَفِي رِوَايَةٍ بِحُكْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيَلًا قَبْلَ تَجْدِيدِ بَرَجْلِ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي يَا مُحَمَّدُ خَيْرٌ إِنْ تَقَتَّلْتُ تَقَتَّلْ ذَا دِمٍّ وَإِنْ

حتى اخذت بخظام الحمل بكسر اوله اي بزمامه فانحطت ثم اخترطت سبني اي سللته من غمده فضربت رأس الرجل ثم حثت بالجلل اقوده اي اجره وعليه اي على الحمل رحله اي متاع الرجل وسلاحه والله اعلم (ق)
توله لما نزلت بنو قريظة بالتدبير طائفة من اليهود على حكم سعد بن معاذ قال القاضي انما نزواوا بحكمه بعدما حاصروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرين يوما وجهدهم الحصار وتمكن الرعب في قلوبهم لاسم كانوا حلفاء الاوس فحسبوا انه يراعيهم ويتعصب لهم فابى اسلامه وقوة دينه ان يحكم فيهم غير ما حكم الله فيهم وكان ذلك في السنة الخامسة من الهجرة في شوالها حين نقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووافقوا الاحزاب روي انهم لما انكشفوا عن المدينة وكفى الله المؤمنين شرهم اتى حنبل النبي صلى الله عليه وسلم في ظهر اليوم الذي تفرقوا في ليلته فقال وضعف السلاح والملائمة لم يضعوه وان الله تعالى امركم بالمسير الى بني قريظة فاتهم قصرهم بعث جواب لما اي ارسل وفي نسخة اليه اي الى سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء على حمار اي شاكيا وجهه فانه قد اصاب يوم الحندق مما دنا اي قرب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى يديكم قال النووي فيه اكرام اهل الفضل وتلقيهم والقيام لهم اذا اقبلوا واحتج به الجمهور وقال القاضي عياض ليس هذا من القيام المنهى عنه وانما ذاك فيمن يقومون عليه وهو جالس ويمثلون قياما طويلا جلوسه وقبل لم يكن هذا القيام للتعظيم بل كان للاعانة على نزوله لكونه وجعا ولو كان المراد منه قيام التوقير لقال قوموا لسيديكم ويمكن دفعه بان التقدير قوموا متوجهين الى سيديكم لكن الاول اظهر لان الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعين ما كانوا يقومون له صلى الله عليه وسلم لكرامته للقيام (ق) قوله ماذا عندك اي من الظن فيما اذلل بك يا ثمامة فقال عني يا محمد خير لانك لست بمن تظلم بل بمن تحسن وتنعم (ق) قوله ان تقتل تقتل ذا دم قال التوربشتي رحمه الله تعالى المعنى ان تقتل تقتل من توجه عليه القتل بما اصابه من دم وراى اوجه للمساواة

تَنْعِمَ تَنْعِمَ عَلَى شَاكِرٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ أَلْمَالَ فَسَلْ تُعْطَ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ الْغَدُ فَقَالَ لَهُ مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي مَا قُلْتَ لَكَ إِنْ تَنْعِمَ تَنْعِمَ عَلَى شَاكِرٍ وَإِنْ تَقْتُلْ تَقْتُلْ ذَا دِمٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ أَلْمَالَ فَسَلْ تُعْطَ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ الْغَدُ فَقَالَ لَهُ مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي مَا قُلْتَ لَكَ إِنْ تَنْعِمَ تَنْعِمَ عَلَى شَاكِرٍ وَإِنْ تَقْتُلْ تَقْتُلْ ذَا دِمٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ أَلْمَالَ فَسَلْ تُعْطَ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلِقُوا ثُمَامَةَ فَأَنْطَلَقَ إِلَى نَخْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَجْهٌ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ وَجْهِكَ فَقَدْ أَصْبَحَ وَجْهُكَ أَحَبَّ أَلْوَجْوهَ كُلِّهَا إِلَيَّ وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ دِينٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ دِينِكَ فَأَصْبَحَ دِينُكَ أَحَبَّ الدِّينِ كُلِّهِ إِلَيَّ وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ بَلَدٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ بَلَدِكَ فَأَصْبَحَ بَلَدُكَ أَحَبَّ الْبِلَادِ كُلِّهَا إِلَيَّ وَإِنْ خَيْلُكَ أَخَذَتْني وَأَنَا أُرِيدُ الْعُمْرَةَ فَمَاذَا تَرَى فَبَشَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَهُ أَنْ يَعْتَمِرَ فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ لَهُ قَائِلٌ أَصْبَوْتَ فَقَالَ لَا وَلَكِنِّي أَسَلَمْتُ

التي بينته وبين قوله وإن تنعم تنعم على شاكر قال الأشرف في تقديم قوله إن تقتل تقتل ذا دم على قسميه في اليوم الأول وتوسطه بينهما في اليوم الثاني والثالث ما يرشد إلى حذاقته وحذسه فانه لما رأى غضب النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم الأول قدم فيه القتل تسلياً فلما رأى انه لم يقتله رجاً ان ينعم عليه فقدم في اليوم الثاني والثالث قوله ان تنعم قسك الطيبي ويمكن ان يقال انه لما نفى الظلم عن ساحته صلى الله عليه وسلم ونظر الى استحقاقه القتل قدمه وحين نظر الى لطفه واحسانه عليه السلام اخر القتل وهذا ادعى للاستعطاف والعفو كما قال عيسى عليه الصلاة والسلام (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم) اقول ويمكن ان يقال المناسب للمجرم ان يعترف بذنبه ثم يستغفر اولاً ولذا قدم القتل ثم يطلب العفو ولا ينسى الذنب ولذا اخره وحاصل كلام الطيبي انه في اليوم الاول كان الخوف غالباً عليه وفي اليومين الآخرين كان الغلب عليه الرجاء والاناء يترشح بما فيه وبهذا يظهر وجه التنظير بقول عيسى عليه السلام فان المقام مقام غلبة الخوف قوله فاما ترى اي من الرأي في حقي فبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم اي بما حصل له من الخير العظيم بالاسلام وانه يهدم ما كان قبله من الآثام وامره ان يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل اصبوت من المصوبة الميل الى الجبل كذا في تاج المصادر للسيقي وفي نسخة صحيحة اصبات وهو مهموز في النهاية صبا فلان اذا خرج من دين الى دين غيره وفي شرح السنة فيه دليل على جواز المن على الكافر واطلاقه بغير مال قال ابن الهمام ولا يجوز المن على الاسارى وهو ان يطلقهم الى دار الحرب بغير شيء خلافاً للشافعي اذا رأى الامام ذلك وبقولنا قال مالك واحمد وجه قول الشافعي قوله تعالى (فاما ما بعد واما فداء) ولانه عليه الصلاة والسلام من على جماعة من اسارى بدر

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا وَاللَّهِ لَا تَأْتِيكُمْ مِنَ الْإِمَامَةِ حَبَّةٌ حِنْطَةٍ حَتَّى يَأْذَنَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَاخْتَصَرَهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أَسَارِي بَدْرٍ لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بْنُ عَدِيٍّ حَيًّا ثُمَّ كَلَّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ ثَمَانِينَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَبَلِ التَّنْعِيمِ مُتَسَلِّحِينَ يُرِيدُونَ غَرَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِيهِ فَأَخَذَهُمْ سَلَمًا فَأَسْتَحْيَاهُمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَأَغْتَقَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَّنْ مَكَّةَ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرَ لَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَالْحَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ يَوْمَ بَدْرٍ بِأَرْبَعَةِ وَعِشْرِينَ رَجُلًا مِنْ صُنَادِ يَدِ قُرَيْشٍ

مِنْهُمْ الْعَاصِ بْنِ أَبِي الرَّيِّسِ عَلَى مَا سَيَأْتِي وَاجَابَ صَاحِبُ الْهِدَايَةِ أَنَّهُ مَسْخُوحٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ) مِنْ سُورَةِ بَرَاءَةِ فَإِنَّهَا تَقْتَضِي عَدَمَ جَوَازِ الْمَنِّ وَهِيَ آخِرُ سُورَةٍ نَزَلَتْ فِي هَذَا الشَّانِ وَقِصَّةُ بَدْرِ كَانَتْ سَابِقَةً عَلَيْهَا (ق) وَقَالَ الْإِمَامُ الْهَيْهَامُ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِ الْأَحْكَامِ وَمَا رَوَى فِي أَسَارِي بَدْرِ فَإِنَّ ذَلِكَ مَسْخُوحٌ بِقَوْلِهِ (اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُوهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ) وَقَدْ رَوَيْنَا ذَلِكَ عَنْ السَّيِّدِ وَابْنِ جَرِيرٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ) إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (حَتَّى يَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ) فَتَضَمَّنَتِ الْإِيتَانِ وَجُوبَ الْقِتَالِ لِلْكَفَّارِ حَتَّى يَسْلَمُوا أَوْ يُؤَدُّوا الْجِزْيَةَ وَالْفِدَاءَ بِالْمَالِ أَوْ بِشَيْءٍ يَبَالِي ذَلِكَ وَلَمْ يَخْتَلَفْ أَهْلُ التَّفْسِيرِ وَثِقَلَةُ الْأَثَرِ أَنَّ سُورَةَ بَرَاءَةِ بَعْدَ سُورَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ الْحُكْمُ الْمَذْكُورُ فِيهَا نَاسِخًا لِلْفِدَاءِ الْمَذْكُورِ فِي غَيْرِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بْنُ عَدِيٍّ قُلُوبًا فَاقْضَى قَوْلُ الْقَاضِي هُوَ مُطْعِمُ بْنُ عَدِيٍّ بْنِ نُوَيْلٍ عَنْ عَبْدِ مَسَافٍ وَابْنِ عَمٍّ جَدِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَارَهُ حِينَ رَجَعَ مِنَ الطَّائِفِ وَذَبَّ الْمُشْرِكِينَ عَنْهُ فَاحْبَبَ أَنَّهُ إِنْ كَانَ حَيًّا فَكَفَّاهُ عَلَيْهَا بِذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ إِزَادَةُ تَطْيِيبِ قَلْبِ ابْنِهِ جَبْرِ وَتَأْلِيفِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ (ط) قَوْلُهُ هَبَطُوا أَيَّ نَزَلُوا عَامَ الْحَدِيثِ قَوْلُهُ يُرِيدُونَ غَرَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِيهِ بِكُسْرِ الْفَيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ أَيَّ غَفَلْتُمْ فَخَذَهُمْ سَلَمًا بِكُسْرِ السِّينِ وَيَفْتَحُ مَعَ سُكُونِ اللَّامِ وَيَفْتَحُهَا وَبِهَا وَرَدَ التَّنْزِيلُ قَالَ النَّوَوِيُّ ضَبْطُوهُ بِوَجْهَيْنِ يَفْتَحُ السِّينَ وَاللَّامَ وَبِاسْكَاتِ اللَّامِ مَعَ كُسْرِ السِّينِ وَفَتْحِهَا قَالَ الْحَمِيدِيُّ مَعْنَاهُ الصِّلَحُ وَجَزَمَ الْخَطَّابِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى فَتْحِ اللَّامِ وَالسِّينِ قَالَ وَالْمُرَادُ بِهِ الْإِسْتِسْلَامُ وَالْإِذْعَانُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (وَاقْتُلُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامُ) أَيَّ الْإِنْقِيَادَ وَهُوَ مُصْدَرٌ يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَالْجَمْعِ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ هَذَا هُوَ الْأَشْبَهُ بِالْقَضِيَةِ فَانْهَمَ لَمْ يُوْخَذُوا صُلَحًا وَأَمَّا اخْتِذَا قَرَأُوا وَاسْلَمُوا أَنْفُسَهُمْ عِزًّا وَقَالَ وَلِلْوَجْهِ الْآخَرِ وَجْهٌ وَهُوَ أَنَّهُ لَمْ يَجْرَ مَعَهُمُ الْقِتَالُ بَلْ عَجَزُوا عَنْ دَفْعِهِمْ وَالْبُجَاةُ مِنْهُمْ فَرَضُوا بِالْأَسْرِ كَانَهُمْ قَدْ صَوَّلُوا عَلَى ذَلِكَ فَاسْتَحْيَاهُمْ أَيَّ اسْتَبْقَاهُمْ وَتَرَكَهُمْ أَحْيَاءَ وَلَمْ يَقْتُلْهُمْ (ق) قَوْلُهُ مِنْ صُنَادِ يَدِ قُرَيْشٍ أَيَّ أَشْرَافِهِمْ وَعُظَمَائِهِمْ وَرُؤَسَائِهِمْ

فَقَذَفُوا فِي طَوْيٍ مِنْ أَطْوَاءِ بَدْرِ خَيْثٍ مُخْبِثٍ وَكَانَتْ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ
بِالْعَرَصَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَلَمَّا كَانَ يَبْدُرُ الْيَوْمُ الثَّلَاثُ أَمَرَ بِرَاحِلَتِهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا رَحْلَهَا ثُمَّ
مَشَى وَاتَّبَعَهُ أَصْحَابُهُ حَتَّى قَامَ عَلَى شَفَةِ الرِّكِيِّ فَجَمَلَ يَنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِهِمْ
يَا فُلَانُ ابْنُ فُلَانٍ وَيَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ أَيْسَرُكُمْ أَنْكُمْ أَطَعْتُمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّا قَدْ وَجَدْنَا
مَا وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تُكَلِّمُ مِنْ أَجْسَادٍ
لَا أَرْوَاحَ لَهَا قَالِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ
مِنْهُمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يُجِيبُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ قَالَ
قَتَادَةُ أَحْيَاهُمْ اللَّهُ حَتَّى أَسْمَعَهُمْ قَوْلَهُ تَوْبِيخًا وَتَصْغِيرًا وَنِقْمَةً وَحَسْرَةً وَنَدَمًا

الواحد صنديد وكل عظيم غالب صنديد كذا في الهابة فخذنوا بصيغة المجهول اى طرحوا ورموا في طوى
اى بشر مطوية بالحجارة محكمة بها من اطواء بدر خيث خيث بكسر الموحدة اى فاسد ومفسدا يقع فيه قال
التوربشتي رحمه الله تعالى فان قيل كيف التوفيق بين الطوى والقلب البشر الذي لم تطو قلت يحتمل ان الراوى
رواه باللعن ولم يدر ان بينها فرقا ويحتمل ان الصحابي حسب ان البير كانت مطوية وكانت قلبيا ويحتمل ان
بعضهم التي في طوى وبعضهم في قلب قلت الاظهر ان هذا اصلها حالة الوصف ثم نقل الى اسم البشر مطلقا والله
اعلم قوله وكان اى النبي صلى الله عليه وسلم اذا ظهر على قوم اى غلب اقام بالعرصة اى عرصة القتال وساحته
فلما كان يبدر اليوم الثالث بالصب وفي نسخة بالرفع اى فلما وقع او وجد او تم يبدر اليوم الثالث قوله واتبعه
بالتخفيف ويشدد اى تبعه ولحقه قوله على شفة الركي بفتح الشين المعجمة وبكسر طى ما في القاموس اى حافة
البشر التي فيها صناديد قريش قوله يافلان بن فلان بفتح نون فلان وضمها وبص ابن كما سبق قوله هل وجدتم
هذا سؤال توبيخ وتقريع (ق) قوله ما انتم باسمع منهم ولكن لا يجيبون في شرح مسلم لا ووي قال المازري
قيل ان الميت يسمع عملا بظاهر هذا الحديث وقال ابن المهام في شرح الهداية اعلم ان اكثر مشايخ الحنفية على
ان الميت لا يسمع على ما صرحوا به في كتاب الايمان لو حلف لا يكلمه فكلمه ميتا لا يبحث لانها تعتقد على ما
يجب بفهم والميت ليس كذلك اقول هذا منهم مبني على ان مبني الايمان على العرف فلا يلزم منه نفي حقيقة السماع
كما قالوا فيمن حلف لا يأكل اللحم فاكل السمك مع ان الله تعالى سماه لحما طريا قال واجابوا عن هذا الحديث
تارة بانه لم تقبله عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كيف يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك والله تعالى
يقول (وما انت بمسمع من في القبور انك لاتسمع الموتى) اقول كيف لا يقبل الحديث المتفق عليه لاسما ولا
منافاة بينه وبين القرآن فان المراد من الموتى الكفار والنبي منصب على نفي الفع لا على مطلق السمع كقوله
تعالى (سم بكم عني فهم لا يعقلون) او على نفي الجواب المترتب على السمع وقيل الآية من قبيل قوله تعالى
(انك لاتهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) وقيل ان هذه خصوصية له صلى الله عليه وسلم
معجزة وزيادة حسرة على الكافرين وفيه ان الاختصاص لا يصح الا بدليل وهو مفقود هنا ثم يشكل عليهم خبر

﴿ وعن * مروان والميسور بن مخزومة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وفد هو أذن مسلمين فساؤوه أن يرد إليهم أموالهم وسبيهم فقال فاختاروا إحدى الطائفتين إما السبي وإما المال قالوا فإننا نختار سدينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإن إخوانكم قد جاؤا ثائبين وإني قد رأيت أن أردد إليهم سبيهم فمن أحب منكم أن يطيب ذلك فليفعل ومن أحب منكم أن يكون على حظه حتى نعطيه إياه من أول ما يفي الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبتنا ذلك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا لا ندرى من أذن منكم ممن لم يأذن فأرجعوا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم فرجع الناس فكلّمهم عرفاؤهم ثم رجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه أنهم قد طيّبوا وأذنوا رواه البخاري * وعن * عمران بن حصين قال كان ثقيف حليفا لبني عقيّل فآمرت ثقيف رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ وأسرا أصحاب رسول الله ﷺ رجلا من بني عقيّل فأوثقوه فطرحوه في الحرة فمرّ به رسول الله ﷺ فداده يامحمد يامحمد فيم أخذت قال بجريرة حلفائكم ثقيف فتركه ومضى فداده يامحمد يامحمد فرحمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع قال ما شأنك قال إني مسلم فقال لو قتلها وأنت تملك أمرك أفلحت كل الفلاح قال ففداه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين الذين أسرتهم ثقيف رواه مسلم

مسلم ان الميت ليسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا والله اعلم (ق) قوله ان يطيب ذلك ذلك اشارة الى ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرأي وهو رد الشيء والمعنى من يطيب على نفسه الرد حتى يعطيه الله اجره في الآجلة ومن لم يطيب على نفسه الرد واراد ان يدوم على حظه فيترقب حتى يعطيه من الغنيمة فليفعل قال المظهر وانما استاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحابة في رد سبيهم لان اموالهم وسبيهم صارت ملكا للجهاديين ولا يجوز رد ما ملكوا الا باذنهم (ط) قوله لو قتلها اي لو قلت كلمة الشهادة او هذه اللفظة وانت تملك امرك اي في حال اختيارك وقبل كونك اسيرا افلحت كل الملاح اي نجوت في الدنيا بالخلاص من الرق وفي العقبى بالجنة من النار وفي شرح السنة فيه دليل على جواز المداة بعد الاسلام الذي بعد الاسر وعلى انه لا يجب اطلاقه وفي الهداية ولو اسلم الاسير وهو في ايدينا لا يفادي به لانه لا يفيد الا اذا طالب نفسه وهو مأمون على اسلامه فيجوز لانه يفيد تخليص مسلم من غير اضرار لمسلم آخر اه قال اي عمران ففداه رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ابدله بالرجلين الذين اسرتهم ثقيف قال صاحب الهداية ولا يفادي بالاسارى عند ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قال

الفصل الثاني * عن عائشة قالت لما بعث أهل مكة في فداء أسرائهم بعثت

زَيْنَبُ فِي فِدَاءِ أَبِي الْعَاصِ بِمَالٍ وَبَعَثَتْ فِيهِ بِقِلَادَةٍ لَهَا كَانَتْ عِنْدَ خَدِيجَةَ أَدْخَلَتْهَا بِهَا عَلَى أَبِي الْعَاصِ فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقَّ لَهَا رِقَّةً شَدِيدَةً وَقَالَ إِنْ رَأَيْتُمْ أَنْ تُطْلِقُوا لَهَا أَسِيرَهَا وَتَرُدُّوا عَلَيْهَا الَّذِي لَهَا فَقَالُوا نَعَمْ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ عَلَيْهِ أَنْ يُخْلِيَ سَبِيلَ زَيْنَبَ إِلَيْهِ وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ كُونَا بَيْطُنَ يَاجِجٍ حَتَّى تَمُرَّ بِكُمَا زَيْنَبُ فَتَصْغَبَاهَا حَتَّى تَأْتِيَا بِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْهَا * أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَمَرَ أَهْلَ بَدْرٍ قَتَلَ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَالْأَنْصَرِ بْنَ الْحَارِثِ وَمَنْ عَلَى أَبِي عَزَّةَ الْجَحِجِيَّ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ قَتْلَ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ قَالَ مَنْ لِلصَّبِيَّةِ قَالَ النَّارُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَلِيٍّ عَنْ

ابن الهيثم هذه الروايتين عنه وعليها مشى القدوري وصاحب الهداية وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى انه يفادي بهم كقول أبي يوسف ومحمد والشافعي ومالك واحد الا بالساء فانه لا يجوز المفاداة بهم عندهم ومنع احمد المفاداة بصبيانهم وهذه رواية السير الكبير قبل وهو اظهر الروايتين عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقال ابو يوسف تجوز المفاداة بالاسارى قبل القسمة لابعدها وعند محمد تجوز بكل حال (وجه) رواية الكتاب يعني الهداية ماد كره ان فيه معونة الكفر لانه يعود حربا علينا ودفع شر حراته خير من استنقاذ المسلم لانه اذا بقى في ايديهم كان ايذاء في حقه فقط والضرر يدفع اسيرهم اليهم يعود على جماعة المسلمين ووجه الرواية الموافقة لقول العامة ان تخلص المسلم اولى من كسب الكافر للاتماع به ولان حرمة عظيمة وما ذكر من الضرر الذي يعود علينا بدفعه اليهم يدفعه المسلم الذي يتخلص منهم لانه ضرر شخص واحد فيقوم بدفعه واحد مثله ظاهرا فيتكافأ فائتم تبقى فضيلة تخلص المسلم وتمكينه من عبادة الله كما ينبغي زيادة ترجيح ثم انه قد ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحيحه وابو داود والترمذي عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فدى رجلين من المسلمين برجل من المشركين والله اعلم (ق) قوله رَقَّ لَهَا اى تذكر غريبتها ووجدتها وتذكر صلى الله عليه وسلم عهد خديجة وصحبته فان القلادة كانت لها فلما زوجتها من أبي العاص ادخلت القلادة مع زَيْنَبَ عَلَيْهِ (ط) قوله كونا بيطن ياجج ففتح التحية وهمزة ساكنة وحيم مكسورة ثم جيم منونة وفي نسخة مفتوحة على انه غير منصرف وهو موضع قريب من التنعيم قوله لما اسراهم بدر وفي نسخة بصيغة المفعول قوله من للصبيبة اى من يتصدى لكفالة اطفال وانت تقتل كافلهم وقوله في جوابه البار يحتمل وجهين (احدهما) ان يكون البار عبارة عن الضياع يعني ان صلحت النار ان تكون كافلة في هي (وثانيهما) ان الجواب من الاسلوب الحكيم اى لك النار يعني اهتم بشأن نفسك وما هي

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ جَبْرِيلَ هَبَطَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ خَيْرُهُمْ يَعْنِي أَصْحَابَكَ فِي
أَسَارِي بَدْرَ الْقَتْلِ أَوْ الْفِدَاءِ عَلَى أَنْ يُقْتَلَ مِنْهُمْ قَابِلًا مِثْلَهُمْ قَالُوا الْفِدَاءُ وَيُقْتَلَ مُنَارَ وَاهُ الْبَرِّ مَذِي
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَطِيَّةِ الْقُرْظِيِّ قَالَ كُنْتُ فِي سَبْيِ قَرِيبَةِ عُرْضًا عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانُوا يَنْظُرُونَ فَمَنْ أَتَتْ الشَّعْرَ قُتِلَ وَمَنْ لَمْ يَنْتِ لَمْ
يُقْتَلَ فَكَشَفُوا عَاتِيَّ فَوَجَدُوهَا لَمْ تَنْتِ فَجَعَلُونِي فِي السَّبْيِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ
* وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ خَرَجَ عَبْدَانُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ

لك من البار ودع امر الصبية وان كاهلهم هو الله الذي ما من دابة في الارض الا عليه رزقها وهذا هو الوجه
(ط) قوله حبرهم هذا الحديث مشكل جدا لمخالفته ما يدل على ظاهر التزويل ولما صح من الاحاديث في اساري
بدر ان اخذ الفداء كان رأيا راوه فعوتبوا عليه ولو كان هناك تغيير بوحي سماوي لم توجه المعاتبه عليه وقد
قال الله تعالى (ما كان لني ان يكون له اسرى حتى يشخن في الارض) اقول وبالله التوفيق لامنافاة بين الحديث
والآية وذلك ان التحجير في الحدث وارد على سبيل الاختبار والامتحان والله ان يمتحن عباده بما شاء امتحن
الله تعالى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (يا ايها النبي قل لازواجك ان كتنن ترذن الحياة الدنيا
وزينتها فتعالين امتمكن الايتين) وامتحن الناس بتعاليم السحر في قوله تعالى (وما يعلمان من احد حتى يقولوا
انما نحن فتنة) ولعل الله تعالى امتحن نبيه صلى الله عليه وسلم واصحابه بين امرين القتل والفداء وانزل جبريل
عليه الصلاة والسلام بذلك هل هم يختارون ما فيه رضا الله تعالى من قتل اعدائه ام يؤثرون العاجلة من قبول الفداء
فلما اختاروا الثاني عوتبوا بقوله تعالى (ما كان لني) الآية (ط) قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى
كان في شرائع الانبياء المتقدمين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين تحريم الغنائم عليهم وفي شريعة نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم تحريمها حتى يشخن في الارض كما قال تعالى (ما كان لني ان يكون له اسرى حتى يشخن في
الارض) واقتضى ظاهره اباحة الغنائم والاسرى بعد الاتحان وقد كانوا يوم بدر مأمورين بقتل المشركين بقوله
تعالى (فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان) وقال تعالى في آية اخرى (فاذا القيم الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى
اذانتموهم فشدوا الوثاق) وكان المرض في ذلك الوقت القتل حتى اذا اتخن المشركون فحينئذ اباحة الفداء وكان اخذ
الفداء قبل الاتحان محظورا وقد كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حازوا الغنائم يوم بدر واخذوا الاسرى
وطلبوا منهم الفداء وكان ذلك من فعلهم غير موافق لحكم الله تعالى فيهم في ذلك ولذلك عاتبهم عليه (احكام
القرآن) قوله كنت في سبي قريظة اي وقفت في اسرائهم عرضا على النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا اي
الصحابة ينظرون اي في صبيان السبي بكشف عانتهم فمن ابنت الشعر بفتح العين ويسكن قتل فانه من علامات
البلوغ فيكون من المقاتلة ومن لم يبت اي الشعر فلم يقتل لانه من الذرية قال التوربشتي وانما اعتبر الانبات
في حقهم لمكان الضرورة اذ لو سئلوا عن الاحتلام او مبلغ سنهم لم يكونوا يتحدثوا بالصدق اذ رأوا فيه
الملاك (ق) قوله خرج عبدان بكسر العين المهملة وبضم وسكون الموحدة وفي نسخة عبدان كسرهما وتشديد
الدال جمع عبد قال الطيبي وقد روى هذا الحديث بالصيغتين الاوليين الى رسول الله ﷺ يعني يوم الحديبية

فَبَلَّ الصَّلْحَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ مَوَالِيَهُمْ قَالُوا يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا خَرَجُوا إِلَيْكَ رَغْبَةً فِي دِينِكَ وَإِنَّمَا خَرَجُوا هَرَبًا مِنَ الرِّقِّ فَقَالَ نَاسٌ صَدَقُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رُدُّهُمْ إِلَيْهِمْ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مَا أَرَأَيْكُمْ تَنْتَهُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ يَضْرِبُ رِقَابَكُمْ عَلَى هَذَا وَابْنُ أَبِي أَنٍ يَرُدُّهُمْ وَقَالَ هُمْ عَتَقَهُ اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * أَبِي عُمَرَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي جَذِيمَةَ فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُحْسِنُوا أَنْ يَقُولُوا أَسْلَمْنَا فَجَعَلُوا يَقُولُونَ صَبًا نَا صَبًا نَا فَجَعَلَ خَالِدٌ يَقْتُلُ وَيَأْمُرُ وَدَفَعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِمَّنْ أَسِيرَهُ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ أَمْرِ خَالِدٍ أَنْ يَقْتُلَ كُلَّ رَجُلٍ مِمَّنْ أَسِيرَهُ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُ أَسِيرِي وَلَا يَقْتُلُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِي

قرية قريبة من مكة سميت شروها بتخفيف الياء الثانية ويشدد قل الصلح وكتب اليه اي الى النبي صلى الله عليه وسلم مواليتهم اي سيادتهم او معتقوهم قالوا يا محمد والله ما خرجوا اليك رغبة في دينك وانما خرجوا هربا بفتحين اي خلاصا من الرق اي من العبودية او اثرها وهو الولاء فقال ناس اي جمع من الصحابة صدقوا اي الكفار يا رسول الله ردهم اي عبيدهم اليهم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التور شقي رحمه الله تعالى وانما غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم عارضوا حكم الشرع فيهم بالطعن والتحمين وشهدوا لاوليائهم المشركين بما ادعوه انهم خرجوا هربا من الرق لارعية في الاسلام وكان حكم الشرع فيهم اهم صاروا بخروجهم من ديار الحرب مستعصمين بعروة الاسلام احرارا لا يحوز ردهم اليهم فكان معاوتهم لاوليائهم تعاونوا في العدوان وقال وفي نسخة فقال ما اريكهم بصم الهمة اي ما اظنكم وفي نسخة بفتحها اي ما اظنكم تنتهون اي عن العصية او عن مثل هذا الحكم وهو الرد يامعشر قريش حتى يبعث الله عليكم من يصرب رقابكم على هذا اي على ما ذكر من التعصب او الحكم بالرد قال الطيبي رحمه الله تعالى فيه تهديد عظيم في العلم بانتهاهم واراد ملزومه وهو انتهاؤهم كقوله تعالى (اتبشون الله بما لا يعلم) اي بما لا ثبوت له ولا علم لله متعلق به وابي ان يردهم وقال هم عتقاء لله قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا عطف على قوله وقال ما اريكهم وما يبشها قول الراوي معترض على سبيل التاكيد (ق) قوله الى في حديمة بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة قبيلة ودعاهم الى الاسلام فلم يحسوا ان يقولوا اسلمنا اي لم يقدرنا على اداء كلمة الاسلام على ما هو حقها ويقولون صبا ننا صبا ننا اي كل واحد يقول صبا ننا اي خرجنا من ديننا الى دين الاسلام فجعل خالد يقتل اي بعضهم ويأمر اي آخرين ودفع الى كل رجل مما اسيره اي ابقى اسير كل واحد ما بيده حتى اذا كان يوم اي من الايام قال الطيبي رحمه الله تعالى مغيا محذوف فكان تامة اي دفع اليها الاسير وامرنا بحفظه الى يوم بأمرنا بقتله فلما وحد ذلك اليوم امرنا بقتلهم امر خالد ان يقتل كل رجل مما اسيره فقلت والله لا اقتل اسيري ولا يقتل رجل من اصحابي اي

أَسِيرُهُ حَتَّى قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّاهُ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ
إِلَيْكَ بِمَا صَنَعَ خَالِدٌ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿باب الأمان﴾

الفصل الاول * عن * أم هانئ بنت أبي طالب قالت ذهبت إلى رسول الله

ﷺ عام الفتح فوجدته يفتسل وفاطمة ابنته تسنره بثوب فسلمت فقال من هذه
فقلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا يا أم هانئ فلما فرغ من غسله قام فصلى
ثماني ركعات ملتحفا في ثوب ثم أنصرف فقلت يا رسول الله زعم ابن أمي علي أنه قاتل
رجلا أجرته فلان بن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجرنا من أجرنا يا أم
هانئ قالت أم هانئ وذلك ضحى متفق عليه ، وفي رواية للترمذي قالت أجرنا رجلين
من أحماني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد آمننا من آمننا

رفقائي أسيره أي وابقياهم حتى قدما على النبي صلى الله عليه وسلم قال الطيبي رحمه الله تعالى مغيا محذوف
والتقدير ولا يقتل رجل ما أسيره بل يحفظه حتى تقدم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفظا حتى قدما
فذكرناه أي الأمر له فرفع يديه فقال اللهم إني أبرأ إليك بما صنع خالد مرتين قال الطيبي ضمن أبرأ
معنى انتهى وعدى إلى أي انتهى إليك برأيتي وعدم رصائي من فعل خالد نحو قولك أحمد إليك فلانا (قلت)
ومنه ماورد في الحديث أحمد الله إليك أي أشكره منها إليك ومعلمنا لديك قال الخطابي رضي الله تعالى عنه إنما قم
رسول الله صلى الله عليه وسلم من خالد موضع العجلة وترك التثبت في أمرهم إلى أن يستبين المراد من قولهم
صبانا لأن الصبا معناه الخروج من دين إلى دين ولذلك كان المشركون يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصباي وذلك لخالفته دين قومه وقولهم صبانا يحتمل أن يراد به خرجنا من ديننا إلى دين آخر غير الإسلام من
يهودية أو نصرانية أو غيرهما فلما لم يكن هذا القول صريحا في الانتقال إلى دين الإسلام نفذ خالد وبهم القتل
أدلم توجد شرائط حقن الدم بصريح الإسلام وقد يحتمل أنه ظن أنهم إنما عدلوا عن اسم الإسلام إليه انفة من
الاستسلام والاقبياد (ق)

﴿باب الأمان﴾

قال الله تعالى (وإن أحد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه) قولها
زعم ابن أمي أي واني وإنما اقتصر عليها لأنها تقتضي الرحمة والشفقة أكثر كما قال هرون عليه السلام يا ابن
أم علي بدلا وعطف بيان أنه قاتل رجلا أجرته أي امتنه من الإجارة بمعنى الأمان فلانا بالنصب وفي نسخة بالرفع ابن هبيرة
بضم الهاء وفتح الموحدة قال ابن الأثير كذا وقع في البخاري ومسلم والموطأ ولم يسمه أحد وهو الحرث بن
هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن غزوم وقيل أنه بعض بني زوجها منها أو من غيرها وزوجها كان هبيرة

الفصل الثاني * عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن المرأة

لتأخذ للقوم يعني تجير على المسلمين رواه الترمذي * وعن عمرو بن الحمق قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من آمن رجلاً على نفسه فقتله أعطي لواء القدر يوم القيامة رواه في شرح السنة * وعن سليم بن عامر قال كان بين معاوية وبين الروم عهد وكان يسير نحو بلادهم حتى إذا انقضى العهد أغار عليهم فجاء رجل على فرس أو برذون وهو يقول الله أكبر الله أكبر وفاء لا غدر فنظروا فإذا هو عمرو بن عبسة فسأله معاوية عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم عهد فلا يعلن عهداً ولا يشدنه حتى يمضي أمد أو ينذ إليهم على سواء قال فرجع معاوية بالناس رواه الترمذي وأبو داود * وعن أبي رافع قال بعثني قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ألقى في قلبي الإسلام فقلت يا رسول الله إني والله لا أرجع إليهم أبداً قال إني لا أخيس بالعهد

بن وهب بن عمر بن عائذ بن عمران بن مخزوم وهو الأشبه لأنها قالت فلان ابن هيرة (ق) قوله يعني تجير على المسلمين يقال أجرت فلاناً على فلان إذا اعنته منه ومعتته وانما فسر به لاهامه فان مفعول قوله لتأخذ محذوف أي الأمان الدال عليه قرائن الأحوال (ط) قوله من آمن رجلاً على نفسه أي اعطاه الأمان والضمير في نفسه للرجل قوله لواء القدر استعارة ومجموع الكلام كناية عن فضيحه على رؤوس الأشهاد قوله على فرس أو برذون المراد بالفرس ها العربي وبالبرذون التركي من الخيل وقوله وفاء لا غدر فيه اختصار وحذف لتضييق المقام أي ليكن منكم وفاء لا غدر فيه يعني بميد من أهل الله وامة محمد صلى الله عليه وسلم ارتكاب الغدر وللإيجاد صدر الجملة بقوله الله أكبر وكرره في شرح السنة وانما كره عمر وابن عبسة ذلك لأنه إذا هادنهم إلى مدة وهو مقيم في وطنه فقد صارت مدة مسيره بعد انقضاء المدة المضروبة كالمشروط مع المدة في أن لا يغزوه فيها فإذا سار إليهم في أيام الهدنة كان إيقاعه قبل الوقت الذي يتوقعون فيه فعد ذلك عمرو غدراً وأما أن نقض أهل الهدنة بأن ظهرت منهم خيانة فله أن يسير إليهم على غفلة منهم (ط) قوله فلا يعلن عهداً ولا يشدنه في النهاية هكذا بجملته عبارة عن عدم التغير في العهد فلا يذهب إلى معاني مفرداتها وقوله على سواء أي يعلم أنه يريد غزوه وأن الصلح الذي كان قد ارتفع فيكون الفريقان في علم ذلك سواء (ط) قوله ألقى في قلبي الإسلام في إني الله لا أخيس بالعهد

* لو لم تكن فيه آيات مبينة * كانت بداهته تنبيك عن خبره *

فدل على فراسته ونظره الصائب وإن في رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى المعجزات ما لو نظر إليه الناظر الثابت النظر لا آمن (ط) قوله إني لا أخيس بكسر الحاء المعجمة بعدها تحية أي لا أغدر بالعهد ولا

وَلَا أَحْبَسُ الْبُرْدَ وَلَكِنْ أَرْجِعُ فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الَّذِي فِي نَفْسِكَ الْآنَ قَارِجِعْ قَالَ فَذَهَبَتْ
ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسَلَمْتُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * نَعِيمِ بْنِ مَسْعُودٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلَيْنِ جَاءَا مِنْ عِنْدِ مُسَيْلِمَةَ أَمَا وَاللَّهِ لَوْ لَا أَنَّ الرُّسُلَ
لَا تَقْتُلُ لَضَرَبْتُ أَعْنَاقَكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ أَوْفُوا بِحِلْفِ الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُ لَا
بَزِيدَ بَعْنِي الْإِسْلَامَ إِلَّا شِدَّةٌ وَلَا نُحْدِثُوا حِلْفًا فِي الْإِسْلَامِ رَوَاهُ
ذِكْرُ حَدِيثٍ عَلَيَّ الْمُسْلِمُونَ تَكَافَأُ دِمَائُهُمْ فِي كِتَابِ الْقِصَاصِ

الفصل الثالث * عن * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ ابْنُ النَّوَاحِ وَأَبْنُ أَثَالٍ رَسُولًا

انقضه وفيه ان العهد يراعى مع الكفار كما يراعى مع المسلمين ولا احبس البرد بضمين وقيل بسكون الراء جمع
بريد وهو الرسول وانما لم يحبس صلى الله عليه وسلم لاقتضاء الرسالة جوابا على وفق مدعاهم بلسان من
استامنوه قال الطيبي رحمه الله تعالى المراد بالعهد هنا العادة الجارية المتعارفة بين الناس من ان الرسل لا يتعرض
لهم بمكروه وبدل عليه قوله في الحديث الآتي بعده اما والله لولا ان الرسل لا تقتل الحديث الا ترى كيف
صدر الجملة بلفظ اما التي هي من طلائع القسم ثم عقبها به دلالة على ان ارتكاب هذا الامر من عظام الامور
فلا ينبغي ان يرتكب (ق) قوله والله لولا ان الرسل لا تقتل قال التوربشتي رحمه الله تعالى وذلك لانهم كما
حملوا تبليغ الرسالة حملوا تبليغ الجواب فلزمهم القيام بكلا الامرين فيصرون برفض ما ربههم موسومين
بسمه القدر وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم ابعد الناس عن ذلك ثم ان في تردد الرسل المصلحة الكلية ومها
جوز حبسهم او التعرض لهم بمكروه صار ذلك سببا لاقطاع السبل من الممتن المختلفين وفي ذلك من الفتنة
والفساد ما لا يخفى على ذي اللب موقفه وقوله لضربت اعناقكما انما قال ذلك لها لانها قالا محضرته نشهد ان
مسيلة رسول الله اه (ق) قوله اوفوا بحلف الجاهلية بفتح الهاء وكسر اللام وفي نسخة بكسر فسكون اي
بالعقود والعهود والايان الواقعة في زمن الجاهلية على التعاون لقوله تعالى اوفوا بالعقود لكنه مقيد بما قال
تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) فانه اي الشأن لا يزيد اي العهد وفاعل
يزيد مضمرة فسر الرابي بالاسلام حيث قال بعني الاسلام اي يريد النبي صلى الله عليه وسلم لم بفعل يزيد المستتر
فيه معنى الاسلام اي لا يزيد الاسلام الحلف الاشد فان الاسلام اقوى من الحلف فمن استمسك بالعصم القوي
استغنى عن العصم الضعيف في النهاية اصل الحلف المعاقدة على التعاضد والتساعد فما كان منه في الجاهلية على الفتن
والقتال بين القبائل فذلك الذي ورد النهي عنه في الاسلام بقوله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام وما
كان منه الجاهلية على نصرة المظلوم وصلة الارحام ونحوها فذلك الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم ابما حلف
كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة ولا تحدثوا اي لا تبدلوا ولا تبدعوا حلفا في الاسلام اي لانه كاف في
وجوب التعاون ولكن لا تحدثوا مخالفة في الاسلام بان يرث بعضهم من بعض رَوَاهُ (هنا يابض في الاصل والحق

مُسْلِمَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا أَتَشْهَدَانِ أَتِي رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ تَشْهَدُ
أَنْ مُسْلِمَةً رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَوْ كُنْتُ قَاتِلًا
رَسُولًا لَقَتَلْتُكُمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَمَضَتْ السُّنَّةُ أَنَّ الرَّسُولَ لَا يُقْتَلُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب قسمة الغنائم والغلول فيها ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَلَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ مِنْ قَبْلِنَا ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ رَأَى ضَعْفَنَا وَعَجْزَنَا فَطَيَّبَهَا لَنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
﴿ وعن ﴾ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حُنَيْنٍ فَلَمَّا اتَّقَيْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ
جَوْلَةٌ فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ عَلَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَضْرَبْتُهُ مِنْ وَرَائِهِ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ

الجزري في تصحيحه رَوَاهُ الترمذي من طريق حسين بن ذكوان وقال حسن (ق) قوله آمنت بالله ورسوله وفي نسخة ورسله

﴿ باب قسمة الغنائم والغلول فيها ﴾

قال الله عز وجل (واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين
وابن السبيل) وقال تعالى (وما كان لبي ان يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة) في المغرب الغنيمة ما نيل
من اهل الشرك عنوة والحرب قائمة وهو اعم من الغل والفي اعم من الغنيمة لانه اسم لكل ما صار للمسلمين
من اموال اهل الشرك قال ابو بكر الرازي الغنيمة فيء والجزية فيء ومال اهل الصلح فيء والخراج فيء لان
ذلك كله مما افاء الله على المسلمين من المشركين وعند الفقهاء كل ما يجل اخذه من مالهم فهو فيء ذكره الطبري
رحمه الله تعالى وقال ابن الهيثم المأخوذ من الكفار يقتال يسمى غنيمة وبغير قتال كالجزية والخراج فيئا (ق)
قوله قال فلم وفي نسخة لم تحل الغنائم لاحد قبلنا قال الطبري رحمه الله تعالى الفاء عاطفة على كلام سابق لرسول الله
صلى الله عليه وسلم على هذا ولعله قال الراوي يوضحه حديث ابي هريرة في الفصل الثالث ذلك بان الله تعالى
رأى ضعفنا وعجزنا فطيبها لنا اي احلها كما في روايه (ق) قوله كانت للمسلمين جولة بفتح الجيم وسكون الواو
من الجولان اي هزيمة قليلة كانها جولان واحد يقال حال في الحرب جولة اي داروقد فسرت في الحديث بالهزيمة
وعبر عنها بالجولة لاشتراكها في الاضطراب وعدم الاستقرار في النهاية جال واجتال اذا ذهب وجاء ومنه الجولان
في الحرب والجائل الزائل عن مكانه قال الثوري شقي رحمه الله تعالى ارى الصحابي كره لهم لفظ الهزيمة فكفي
عنها بالجولة ولما كانت الجولة مما لا استقرار عليه استعمالها في الهزيمة تنبيه على انها لم يكونوا
استقروا عليها قال النووي رحمه الله تعالى وانما كانت الهزيمة من بعض الجيش واما رسول الله صلى الله عليه
وسلم وطائفة معه فلم يزالوا والاحاديث الصحيحة في ذلك مشهورة ولم يرو احد قط ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم انهزم في موطن من المواطن بل ثبت فيها باقدامه وثباته في جميع المواطن فرأيت رجلا من المشركين
قد علا اي غلب رجلا من المسلمين فضربته اي المشرك من ورائه على حبل عاتقه بكسر الفوقية وهو ما بين

بِالسَّيْفِ قَطَعَتْ الدَّرْعَ وَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَضَمَّنِي ضَمَّةً وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْمَوْتِ ثُمَّ
أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ فَأَرْسَلَنِي فَلَحِقْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ مَا بَالُ النَّاسِ قَالَ أَمَرَ اللَّهُ
ثُمَّ رَجَعُوا وَجَاسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ يَتِيمَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ

العنق والكتف بالسيف قطعت الدرع اي درعه واوصلت الجراحة الى بدنه واقبل علي فضمني اي ضفطني
وعصرني ضمة وجدت منها ريح الموت استعارة عن اثره اي وجدت منه شدة كشدة الموت والمعنى قد قاربت
الموت ثم ادركه الموت فارساني اي فخلني سبيلي فخليته فلحقت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقلت
ما بال الناس اي منهزمين قال امر الله اي كان ذلك من قضائه وقدره او ما حال المسلمين بعد الانهزام فقال
امر الله غالب والنصرة للمؤمنين ثم رجعوا اي المسلمون (ق) قوله من قتل قتيلا فله سلبه قال الامام الهمام
ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى قد اختلف في سلب القتل فقال اصحابنا ومالك والثوري السلب من غنيمة
الجيش الا ان يكون الامير قال من قتل قتيلا فله سلبه وقال الاوزاعي والليث والشافعي السلب للقاتل وان لم
يقل الامير (قال) الشيخ ايده الله قوله عز وجل (واعلموا انما غنمتم من شيء) يقتضي وجوب الغنيمة للجماعة
الغانمين فغير جائز لاحد منهم الاختصاص بشيء منها دون غيره (فان قيل) ينبغي ان يدل على ان السلب
غنيمة (قيل) له غنمتم هي التي حازوها باجتماعهم وتوازرهم على القتال واخذ الغنيمة فلما كان قتله لهذا القاتل
واخذه سلبه بتظافر الجماعة وجب ان يكون غنيمة (ويدل عليه) انه لو اخذ سلبه من غير قتل لكان غنيمة اذ
لم يصل الى اخذه الا بقوتهم وكذلك من لم يقاتل وكان قائما في الصف ردا لهم مستحق الغنيمة ويصير غاما لان
بظهره ومعاذته حصلت واخذت واذا كان كذلك وجب ان يكون السلب غنيمة فيكون كسائر الغنائم
ويدل عليه ايضا قوله تعالى (فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) والسلب مما غنمه الجماعة فهو لهم (ويدل على ذلك)
من جهة السنة ما حدثنا احمد بن خالد الجزوري حدثنا محمد بن يحيى حدثنا محمد بن المبارك وهشام بن عمار
قالا حدثنا عمرو بن واقد عن موسى بن يسار عن مكحول عن قتادة بن ابى امية قال نزلنا دابق وعلينا ابو
عبيدة بن الجراح فبلغ حبيب بن مسلم ان صاحب قبرس خرج يريد طريق آذريجان معه زبرجد وياقوت
ولوؤلؤ ودياج فخرج في جبل حتى قتله في الدرب وجاء بما كان معه الى ابى عبيدة فاراد ان يخمسه فقال
حبيب يا ابا عبيدة لانخر في رزقا رزقنيه الله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل السلب للقاتل فقال معاذ
بن جبل مهلايا حبيب اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما للمرء ما طاب به نفس امامه فقول له عليه السلام
انما للمرء ما طاب به نفس امامه يقتضي حظر ما لم تطب نفس امامه فمن لم يحل له السلب وقد اخبر معاذ ان ذلك
في شأن السلب (واما) الاخبار المروية في ان السلب للقاتل فانما ذلك كلام خرج على الحال التي حض فيها للقتال وكان يقول
ذلك تحريضا لهم وتضرية على العدو كما روى انه قال من اصاب شيئا فهو له وكما حدثنا احمد بن خالد الجزوري
حدثنا محمد بن يحيى الدهاني حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا غالب بن حجر قال حدثني ام عبد الله وهي ابنة الملقام
بن التلب عن ابيها عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتى بمول فله سلبه ومعلوم ان ذلك حكم مقصور
على الحال في تلك الحرب خاصة اذ لا خلاف انه لا يستحق السلب باخذه موليا وهو كقوله يوم فتح مكة من
دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن دخل بيته فهو آمن ومن القى سلاحه فهو آمن

فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مِثْلَهُ فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ

(ويدل) على ان السلب غير مستحق للقاتل الا ان يكون قد قال الامير من قتل قتيلاً فله سلبه ما حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا ابو داود قال حدثنا احمد بن حنبل قال حدثنا الوليد بن مسلم حدثني صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن عن ابيه عن عوف بن مالك الاشجعي قال خرجت مع زيد بن حارثة في غزوة موتة ورافقني مددي من اهل اليمن ليس معه غير سيفه فحرق رجل من المسلمين جزورا فسأله المددي طائفة من جلده فاعطاه اياه فاتخذته كهيئة الدرق وضيما فلقينا جموع الروم وفيهم رجل على فرس له اشقر عليه سرج مذهب وسلاح مذهب فجعل الرومي يغري بالمسلمين وقعد له المددي خلف صخرة فمر به الرومي فعربق فرسه وسلاحه فلما فتح الله عز وجل للمسلمين بعث اليه خالد بن الوليد فاخذ منه السلب قال عوف فاتينته فقلت ياخالد اما علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالسلب للقاتل فقال بلى ولكن استكثرته فقلت لتردنه اليه او لا عرفك كما عهد رسول الله ﷺ فابي ان يرد عليه قال عوف فاجتمعنا عند رسول الله ﷺ فقصصت عليه قصة المددي وما فعل خالد فقال رسول الله ﷺ ياخالد ما حملك على ما صنعت قال يا رسول الله استكثرته فقال رسول الله ﷺ يا خالد رد عليه ما اخذت منه قال عوف فقلت دونك ياخالد ام لم اف لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذاك فاخبرته قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ياخالد لا ترد عليه هل انتم تاركوا امرائي لكم صفوة امرهم وعليهم كدره حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا ابو داود قال حدثنا احمد بن حنبل قال حدثنا الوليد قال سئلت ثورا عن هذا الحديث وحدثني عن خالد بن معدان عن جبير بن نفير عن عوف بن مالك الاشجعي نحوه فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم ياخالد لا ترد عليه دل ذلك على ان السلب غير مستحق للقاتل لانه لو استحقه لما حاز ان يعنه ودن ذلك على ان قوله بديا ادفعه اليه لم يكن على جهة الايجاب وانما كان على وجه المل وجائر ان يكون ذلك من الحمس (ويدل عليه) ما روى يوسف الماجشون قال حدثني صالح بن ابراهيم عن ابيه عن عبد الرحمن بن عوف ان معاد بن عفراء ومعاد بن عمر وبن الجوح قتلوا ابا جهل فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا كما قتلته ورضي بسلبه لمعاد بن عمرو فلما قضى به لاحدهما مع اجباره انها قتلاه دل على انها لم يستحقاه بالقتل الا ترى انه لو قال من قتل قتيلاً فله سلبه ثم قتله رجلا ان استحقا السلب نصفين فلو كان القاتل مستحقا للسلب لوجب ان يكون لو وجد قتيل لا يعرف قاتله ان لا يكون سلبه من جملة الغنيمة بل يكون لقطة لان له مستحقا بعينه فلما اتفق الجميع على ان سلب من لم يعرف قاتله في المعركة من جملة الغنيمة دل على ان القاتل لا يستحقه وقد قال الشافعي رحمه الله تعالى ان القاتل لا يستحق السلب في الادبار وانما يستحقه في الاقبال فالامر الوارد في السلب لم يفرق بين حال الاقبال والادبار فان احتج بالخبر فقد خالفه وان احتج بالنظر فالنظر يوجب ان يكون غنيمة للجميع لا تفاقم على انه اذا قتله في حال الادبار لم يستحقه وكان غنيمة والمعنى الجامع بينهما انه قتله بمعاونة الجميع ولم يتقدم من الامير قول في استحقاقه (ويدل) على ان القاتل انما يستحقه اذا تقدم من الامير قول قل احراز الغنيمة انه لو قال من قتل قتيلاً فله سلبه ثم قتله مقبلا او مدبرا استحق سلبه ولم يختلف حال الاقبال والادبار فلو كان السلب مستحقا بنفس القتل لما احتاف حكمه في حال الاقبال والادبار وقد روي عن عمر في قتل البراء بن مالك اما كنا لانخمس السلب وان سلب البراء قد بلغ ما لا ولا ارانا الا خامسه (كذا في احكام القرآن) قوله فقلت اي في نفسي او جهارا وفي رواية فقامت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ فَقُمْتُ فَقَالَ مَالِكُ يَا أَبَاقَتَادَةَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ رَجُلٌ صَدَقَ وَسَلَبُهُ
عِنْدِي فَأَرْضِهِ مِنِّي فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَهَا اللَّهُ إِذَنْ لَا يَعْمِدُ إِلَى أَسَدٍ مِنْ أَسَدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنْ
اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَبِعَطِيكَ سَلَبُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَأَعْطَاهُ فَأَعْطَانِيهِ فَأَبْتَعْتُ
بِهِ مَخْرَفًا فِي بَنِي سَلَمَةَ فَإِنَّهُ لَأَوَّلُ مَالٍ تَأَثَّلْتُ فِي الْإِسْلَامِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهَمَّهُ لِلرَّجُلِ وَلِفَرَسِهِ ثَلَاثَةُ أَهْمٍ سَهْمًا لَهُ وَسَهْمَيْنِ

فقلت من يشهد لي اي ناني قلت رجلا من المشركين فيكون سلبه لي فقال مالك يا ابا قتادة اي تقوم وتجلس على
هيئة طالب لغرض او صاحب غرض فاخبرته فقال رجل صدق اي ابو قتادة وسلبه عدي فارضه مني من باب
الافعال والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي فاعطه عوضا عن ذلك السلب ليكون لي او ارضه بالصلح
بينه وبينه قال الطبري رحمه الله تعالى من فيه ابتدائية اي ارض انا قتادة لاحلي ومن حقي وذلك اما الهبة او
باخذة شيئا يسيرا من بدله فقال ابو بكر لا ها الله بالجراي لا والله اذا بالسوين اي اذا صدق ابو قتادة لا يعمد
بكسر الميم ورفع الدال الى اسد من اسد الله بضم الهمزة وسكون السين وقبل بضمهما جمع اسد والجملة تفسير
للمقسم عليه والمعنى لا يقصد النبي صلى الله عليه وسلم الى ابطال حقه واعطاء سلبه اياك قال النووي في جميع
روايات الحديثين في الصحيحين وغيرهما اذا بالالف قبل الدال واسكره الخطابي واهل العربية اه كلامه ولقد
اطال الطبري من مقال الحويين والمعرين في هذا المجل مع تعارض تقديراتهم وتماقض تقريراتهم قال النووي
فيه دليل على ان هذه اللفظة تكون عينا قال اصحابنا ان نوى اليمين كانت عينا والا فلا لانها ليست متعارفة في
الايان يقاتل عن الله ورسوله اي لرضاها ونصرة دينها فبعطيك اي هو او النبي صلى الله عليه وسلم سلبه اي
اي جميعه او بعضه من غير سببه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق اي الصديق فاعطه اي انا قتادة سلبه وفيه
دلالة ظاهرة على فصل الصديق رضي الله تعالى عنه ومكانته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لافئانه بحضرته
وتصديقه له وعلى مقبة ابي قتادة فانه سماه اسدا من اسد الله فاعطانيه فابتعت اي اشتريت به اي بذلك السلب
مخرفا بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح الراء ويجوز كسرهما نقله ميرك عن الشيخ وقال السيوطي الاول
هو المشهور وروى بالكسر اي بتاتا في في سلمة بكسر اللام فانه وفي نسخة وانه لاول مال تأثله اي اقتبته
وتأصلته يعني جمته وجملته اصل مالي في الاسلام (ق) قوله ولفرسه ثلاثة اسهم قال التوربني رحمه الله تعالى
هذا الحديث صحيح لا يرون خلافه وانما ترك ابو حنيفة العمل بهذا الحديث لا لرأيه بل لما يمارضه من حديث
ابن عمر انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للفارس سهان وللراجل سهم وابو حنيفة اخذ بحديث مجمع بن
حارثة وهو المذكور في الحسان (ق) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى روي من قول ابي حنيفة
عن المنذر بن ابي حمزة عامل عمر انه جعل للفارس سهمين والمراجل سهما فرضيه عمر واثله عن الحسن البصري
وروي شريك عن ابي اسحق قال قدم قثم بن العباس على سعيد بن عثمان بنجراسان وقد غنموا فقال اجعل
جائزتك ان اضرب لك بالف سهم فقال اضرب لي بسهم ولفرسي بسهم قال ابو بكر قد بينا ان ظاهر الآية
يقتضي المساواة بين الفارس والراجل فلما اتفق الجميع على تمضيل الفارس بسهم فضلاه وخصاه لاظهار وقى
حكم اللفظ فيما عداه وحدثنا عبد الباقي بن قانع قال حدثنا يعقوب بن غيلان العماني قال حدثنا محمد بن الصباح

لِفَرَسِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * يَزِيدَ بْنِ هُرْمُزٍ قَالَ كَتَبَ نَجْدَةُ الثَّوْرِيُّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ

الجزرائي قال حدثنا عبد الله بن رجاء عن سفيان الثوري عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفارس سهمين وللراجل سهمًا قال عبد الباقي لم يجيء به عن الثوري غير محمد بن الصباح قال ابو بكر وقد حدثنا عبد الباقي قال حدثنا بشر بن موسى قال حدثنا الحميدي قال حدثنا ابو اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفارسه واختلف حديث عبيد الله بن عمر في ذلك وجائز ان يكونا صحيحين بان يكون اعطاه بديا سهمين وهو المستحق ثم اعطاه في غنيمة اخرى ثلاثة اسهم وكان السهم الزائد على وجه النفل ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يمنع المستحق وجائز ان يتبرع بما ليس بمستحق على وجه النفل كما ذكر ابن عمر في حديث قد قدمنا ذكر سند ان كان في سرية قال فبلغت سهماننا اثني عشر بعيرا وقلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا بعيرا وحدثنا عبد الباقي بن قانع قال حدثنا الحسن بن الكميث الموصلي قال حدثنا صبح بن دينار قال حدثنا عفيف بن سالم عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسهم يوم بدر للفارس سهمين وللراجل سهمًا وهذا ان ثبت فلا حجة فيه لابي حنيفة لان قسمة يوم بدر لم تكن مستحقة للجيش لان الله تعالى جعل الانفال للرسول صلى الله عليه وسلم وخيره في اعطائه من رأى ولو لم يعطهم شيئا لكان جائزا فلم تكن قسمة الغنيمة مستحقة يومئذ وانما وجبت بعد ذلك بقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة ونسخ بهذا الانفال التي جاءها للرسول في جملة الغنيمة وقد روى مجمع بن جارية ان النبي صلى الله عليه وسلم قسم غنائم خيبر فجعل للفارس سهمين وللراجل سهمًا وروى ابن الضبيل عن الحجاج عن ابن عباس قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر للفارس ثلاثة اسهم وللراجل سهمًا وهذا خلاف رواية مجمع بن جارية وقد يمكن الجمع بينهما بان يكون قسم لبعض الفرسان سهمين وهو المستحق وقسم لبعضهم ثلاثة اسهم وكان السهم الزائد على وجه النفل كما روى سلمة بن الاكوع ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه في غزوة ذي قرد سهمين سهم الفارس والراجل وكان راجلا يومئذ وكما روى انه اعطى الزبير يومئذ اربعة اسهم وروى سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير ان الزبير كان يضرب له في المغنم اربعة اسهم وهذه الزيادة كانت على وجه النفل تحريضاً لهم على الجفاف الحيل كما كان يفعل سلب القتل ويقول من اصاب شيئاً فهو له تحريضاً لهم على الجفاف الحيل كما كان يفعل سلب القتل ويقول من اصاب شيئاً فهو له تحريضاً على القتال (فان قيل) لما اختلفت الاخبار كان خبر الزناداوي (قبل) له هذا اذا ثبت ان الزيادة كانت على وجه الاستحقاق فاما اذا احتمل ان تكون على وجه النفل فلم تثبت هذه الزيادة مستحقة وايضاً فان خبرنا اثبات زيادة سهم الراجل لانه كلما نقص نصيب الفارس زاد نصيب الراجل على ما ذكرنا من طريق النظر ان الفرس لما كان آلة كان القياس ان لا يسهم له كسائر الالات فتركنا القياس في السهم الواحد والباقي محمول على القياس وعلى هذا لو حضر الفرس دون الرجل لم يستحق شيئاً ولو حضر الرجل دون الفرس استحق فاما لم يجاوز بالرجل سهمًا واحداً كان الفرس به اولى وايضاً الرجل أكد امره في استحقاق السهم من الفرس بدلالة ان الرجال وان كثروا استحقوا سهمهم ولو حضرت جماعة افراس لرجل واحد لم يستحق الا لفرس واحد فاما كان الرجل أكد امره من الفرس ولم يستحق اكثر من سهم فالفرس اخرى بذلك (احكام القرآن) قوله كتب مجدة ففتح النون وسكون جيم رئيس الخواارج وفي القاموس نجدة بن عامر الحنفي خارجي الحواري

يَسْأَلُهُ عَنِ الْعَبْدِ وَالْمَرْأَةِ يَحْضُرَانِ الْمَغْنَمَ هَلْ يُقَسِّمُ لَهُمَا فَقَالَ لِيَزِيدَ أَ كُتِبَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُمَا
سَهْمٌ إِلَّا أَنْ يُحْذِيَا ، وَفِي رِوَايَةٍ كُتِبَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّكَ كَتَبْتَ تَسْأَلُنِي هَلْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو بِالنِّسَاءِ وَهَلْ كَانَ يُضْرَبُ لَهُنَّ بِسَهْمٍ فَقَدْ كَانَ
يَغْزُو بِهِنَّ يُدَاوِينَ الْمَرْضَى وَيُحْذِينَ مِنَ الْغَنِيْمَةِ وَأَمَّا السَّهْمُ فَلَمْ يُضْرَبْ لَهُنَّ بِسَهْمٍ رَوَاهُ
مُسْلِمٌ * وَعَنْ * سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِظَهْرِهِ
مَعَ رِيَاحٍ غَلَامٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَعَهُ فَلَمَّا أَصْبَحْنَا إِذَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
الْأَنْزَارِيُّ قَدْ أَغَارَ عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُمْتُ عَلَى الْكَمَةِ فَأَمْتَقَلْتُ
الْمَدِينَةَ فَادَّتْ ثَلَاثًا يَاصْبَاحَاهُ ثُمَّ خَرَجْتُ فِي آثَارِ الْقَوْمِ أَرْمِيهِمْ بِالْبَلِّ وَأَرْتَجِزُ أَقُولُ أَنَا ابْنُ
الْأَكْوَعِ وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضْعِ فَمَا زِلْتُ أَرْمِيهِمْ وَأَعْقِرِيهِمْ حَتَّى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ بَعِيرٍ مِنْ ظَهْرِ

فتح قسم نسبة الى قريته بظاهر الكوفة نسبة الحوارج اليها لانها كانت محل اجتماعهم حين خرجوا على علي
رضي الله تعالى عنه في القاموس حروراء كحلولا ، وقد يقصر قرية بالكوفة وهو حروري والحرورية هم نجدة
واصحابه قوله ليريد اي ابن هرمل اكتب اليه اي الى نجدة انه بالفتح ويجوز الكسر على الحكاية قوله الا ان
يحذيا بصيغة المجبول اي يعطيا شيئا قليلا قل اقل من نصف السهم وقيل اقل من السهم وهو المتمد وفي النهاية
في الحديث ان لم يحذك من خطر علك من ريحه اي لم يعطك (ق) قوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
بظهره اي امله ومركوبه مع رياح ، فتح الراء علام رسول الله صلى الله عليه وسلم اي مولى له ولم يذكره
اؤلف في اسمائه وانما معه فلما اصبحنا اي في منزل اذا المعاهدة عبد الرحمن الانزاري فتح اسماء والازاي
وروى بقاف مضمومة قد اغار على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الكمة بفتح الحاء اي مكان مرتفع فاستقبلت
المدية فتاديت ثلاثا اي ثلاث مرات ياصباحاه كلمة يقولها المستغيث يقول قد عشيذا المدو وقيل هو نداء
المقاتل عند الصباح يعني قد جاء وقت الصباح فتنبهوا لاقتال ثم خرجت في آثار القوم اي اعقابهم ارميهم بالبل
اي السهم وارتجز في القاموس الرجز ضرب من الشعر وزنه مستعملن ست مرات سمي لتقارب اجزائه
وقلة حروفه وزعم الحليل انه ليس بشعر وانما هو اصاف ابيات واثلاث والارجوزة القصيدة منه وقد رجز
وارتجز ورحزته ورحزه اشدد ارجوزة اقول بدل او حال اي قائلا انا ابن الاكوع بسكون الدين وفي
نسخة بكسرها واليوم يوم الرضع بضم الراء وتشديد المعجمة جمع راضع قال النووي رحمه الله تعالى اي يوم
هلاك اللثام من قولهم ليتم راضع اي رضيع اللوم في بطن امه وقيل لانه يحص حلمة الشاة والناقة اثلا يسمع
السؤال والضيفان صوت الحلاب فيقصده وقيل اليوم يعرف من ارضعته كريمة فاشجته او لثيمة فحجته وقيل
معناه اليوم يعرف من ارضعته الحرب من صفه وتدريبها ويعرف غيره اه او المعنى اليوم تهلكون ايها
الكفار بايدينا فانكم عاجزون كالأطفال الذين يرضعون عندنا فما زلت ارميهم واعقرهم اي اقتل مركوبهم
واجعلهم راجلين بعقر دوابهم حتى ما خلق الله مانافية من بعير من ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَلْفَتُهُ رَوَاهُ ظَهْرِي ثُمَّ اتَّبَعْتُهُمْ أَرْمِيَهُمْ حَتَّى الْقَوَا
أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً وَثَلَاثِينَ رُمْحًا يَسْتَحْفُونَ وَلَا يَطْرَحُونَ شَيْئًا إِلَّا جَعَلَتْ عَلَيْهِ
أَرَامًا مِنَ الْحِجَارَةِ يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى رَأَيْتُ فَوَارِسَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَحِقَ أَبُو قَتَادَةَ فَارِسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ الرَّحْمَنِ فَقَتَلَهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ فُرْسَانِنَا الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ
وَخَيْرُ رَجَالِنَا سَلَمَةُ قَالَ ثُمَّ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمَيْنِ مِنْهُمْ الْفَارِسَ
وَسَهْمَ الرَّاجِلِ فَجَمَعَهُمَا لِي جَمِيعًا ثُمَّ أَرْدَفَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَاهُ عَلَى
الْعُضْبَاءِ رَاحِمِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

أَبْلَهُ بَيَانُ قَوْلِهِ مِنْ بَعِيرٍ وَمِنْ فِيهِ زَائِدَةٌ تَعْلِيماً لَهَا أَلَّا يَحْلِفَتْ بِشَدِيدِ اللَّامِ أَيْ تَرْكُهُ وَرَأَاهُ ظَهْرِي فِيهِ تَجْرِيدُ
أَوْ تَأْكِيدُ ثُمَّ اتَّبَعْتُهُمْ بِشَدِيدِ النَّاءِ الْأَوَّلِ أَرْمِيَهُمْ حَتَّى الْقَوَا أَيْ طَرَحُوا وَرَمَوْا أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً
وَهِيَ شِمْلَةٌ مَخْطُوطَةٌ أَوْ كِسَاءٌ أَسْوَدٌ مَرِيعٌ صَغِيرٌ يَلْبَسُهُ الْأَعْرَابُ وَثَلَاثِينَ رُمْحًا يَسْتَحْفُونَ بِشَدِيدِ الْعَاءِ أَيْ يَطْلُبُونَ
الْحَقَّةَ نَالِقَاهَا فِي الْعَرَارِ وَلَا يَطْرَحُونَ شَيْئًا أَيْ مِنَ الْبُرْدِ وَالرُّمَحِ وَغَيْرِهِمَا إِلَّا جَعَلَتْ عَلَيْهِ أَرَامًا بِمَدِّ فِي أَوَّلِهِ جَمْعُ
أَرَمٍ كَعَنْبٍ وَأَعْنَابٍ وَهُوَ الْعَلَامَةُ فَقَوْلُهُ مِنَ الْحِجَارَةِ تَجْرِيدُ أَوْ تَأْكِيدُ يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَصْحَابُهُ فِي الْبَهَابَةِ كَانَ مِنْ عَادَةِ الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَجَدُوا شَيْئًا فِي طَرِيقِهِمْ لَا يَمْكَنُهُمْ اسْتِصْحَابُهُ تَرَكُوا عَلَيْهِ حِجَارَةً
يَعْرِفُونَهُ بِهَا حَتَّى إِذَا عَادُوا اخَذُوهُ حَتَّى رَأَيْتُ فَوَارِسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ أَقْبَلُوا وَلَحِقَ أَبُو قَتَادَةَ
فَارِسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ مِنْهُمْ بَعْدَ الرَّحْمَنِ أَيْ الْفَزَارِيِّ فَقَتَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَيْرُ فُرْسَانِنَا جَمْعُ فَارِسٍ رَاكِبُ الْفَرَسِ الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ وَخَيْرُ رَجَالِنَا سَلَمَةُ بِشَدِيدِ الْجِيمِ جَمْعُ رَاجِلٍ بِمَعْنَى
الْمَاشِي عَلَى مَا فِي الْقَامُوسِ وَنَظِيرُهُ السَّيَارَةُ جَمْعُ سَائِرٍ وَالنَّظَارَةُ جَمْعُ نَظَرٍ قَالَ النَّوَوِيُّ فِيهِ فَضِيلَةُ الشَّهَادَةِ وَمَقْبَلَةُ
لِسَلَمَةَ وَأَبُو قَتَادَةَ وَجَوَازُ النَّاءِ عَلَى مَنْ فَعَلَ جَمِيعًا وَاسْتِحْقَاقُ ذَلِكَ إِذَا تَرْتَبَ عَلَيْهِ مَصْلُحَةٌ وَجَوَازُ الْعَقْرِ خَيْلُ
الْعَدُوِّ فِي الْقِتَالِ وَاسْتِحْبَابُ الرِّجْزِ فِي الْحَرْبِ وَجَوَازُ الْقَوْلِ بَأَنِّي أَنَا ابْنُ فُلَانٍ وَجَوَازُ الْمُبَارَزَةِ بِخَيْرِ أَذْنِ الْأَمَامِ
وَحُبُّ الشَّهَادَةِ وَالْحَرَصُ عَلَيْهَا وَالْقَاءُ النَّفْسِ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ قَالَ أَيْ أَبُو سَلَمَةَ ثُمَّ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمَيْنِ مِنْهُمْ الْفَارِسَ وَهُوَ ثَلَاثَةُ أَهْمٍ أَوْ سَهْمَانِ عَلَى مَا سَبَقَ وَسَهْمَ الرَّاجِلِ أَيْ أَعْطَانِي سَهْمَ فَارِسٍ مَعَ
سَهْمِ رَاجِلٍ لِأَنَّ مَعْظَمَ اخْتِذِ تِلْكَ الْعَنِيْمَةَ كَانَتْ بِسَبَبِ سَلَمَةَ وَلِلْأَمَامِ أَنْ يُعْطِيَ مَنْ كَثُرَ سَعْيُهُ فِي الْجِهَادِ شَيْئًا زَائِدًا
عَلَى نَصِيْبِهِ لِتَرْغِيبِ النَّاسِ وَإِنَّمَا لَمْ يُعْطَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَمِيعَ لِأَنَّهُ لَمْ يَنْفَلْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ الْقِتَالِ وَقِيلَ
لِأَنَّ مَنْ حَضَرَ الْحَرْبَ قَبْلَ انْقِضَائِهَا بَنِيَّةُ الْحَرْبِ هُوَ شَرِيكٌ فِي الْعَنِيْمَةِ وَتَسْمِي هَذِهِ الْغَزْوَةَ غَزْوَةً ذِي قَرْدٍ وَبُتْحِ
الْقَافِ وَالرَّاءِ وَهُوَ قَرِيبُ الْمَدِينَةِ وَكَانَتْ فِي السَّنَةِ السَّادَةِ فَجَمَعَهُمَا لِي جَمِيعًا أَيْ هَذَا مِنْ خُصُوصِيَّاتِي ثُمَّ أَرْدَفَنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ أَرْكَبَنِي وَرَأَاهُ أَيْ وَرَأَاهُ ظَهْرُهُ عَلَى الْعُضْبَاءِ نَاقَةً لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاحِمِينَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْفَلُ بَعْضُ مَنْ يَبْعَثُ مِنَ السَّرَايَا لَا نَفْسِهِمْ خَاصَّةً سِوَى قِسْمَةِ عَامَّةِ الْجَيْشِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ ثَقَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَقَلًا سِوَى نَصِينَا مِنْ الْخُمْسِ فَأَصَابَنِي شَارِفٌ وَالْشَارِفُ الْمُسْنُ الْكَبِيرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ ذَهَبَتْ فَرَسٌ لَهُ فَأَخَذَهَا الْعَدُوُّ فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدُّ عَلَيْهِ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَفِي رِوَايَةٍ أُبْقَى عَبْدٌ لَهُ فَلَحَقَ بِالرُّومِ فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدُّ عَلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ مَشَيْتُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَقَلْنَا أُعْطِيتُ بَنِي الْمُطَّلِبِ مِنْ

بصيغة التثنية وفي نسخة بصيغة الجمع (ق) قوله كان ينفل تشديد الماء أي يعطيهم من الزئمة زائدا قوله ثقلنا أي اعطانا ثقلنا بالتحريك ويسكن أي زيادة أو عيمة قوله شارف أي مائة مسنة على ما في النهاية والشارف المسن الكبير هذا تفسير من أحد الرواة في شرح السمة الفل اسم لزيادة يعطيها الإمام بعض الجيش على القدر المستحق ومنه سميت النافلة لما زاد على الفرائض في الصلاة وقد اختلفوا في إعطاء الفل وفي أنه من ابن يعطى وتامه مذكور في شرح السنة اهـ (ق) قوله ذهب فرس له أي نفرت وشردت إلى الكفار فأخذها العدو فظهر أي غلب عليهم أي على العدو وهو يطلق على المرد والجمع المسلمون فرد بصيغة المجهول أي الفرس عليه أي على أن عمر ففي الصحاح الفرس يؤنت وقد يذكر قال ابن الملك فيه أهم لا يملكون عبداً أقاموا أخذوه وجب رده على صاحبه قبل القسمة وبمدها وبه قلنا وفي شرح السمة فيه دليل على أن الكفار إذا أحرزوا أموال المسلمين واستولوا عليها لا يملكونها وإذا استغناها المسلمون من أيديهم ترد إلى ملاكها وهو قول الشافعي سواء كان قبل القسمة أو بعدها خلا والجماعة إذا كان بعد القسمة قال ابن المهام إن أتى عبد لمسلم أو ذمي وهو مسلم ودخل عليهم دار الحرب فأخذوه لم يملكوه عند أبي حنيفة وقالوا يملكونه وبه قال مالك وأحمد أما لو ارتد فأبق اليهم فأخذوه ملكوه إجماعاً وكذا إذا ندبهم اليهم فأخذوه ملكوه ويتفرع على ملكهم إياه أنه لو اشتراه رجل وأدخله دار الإسلام فأعاده ملكه منه بالثمن إن شاء وإذا غلبوا على أموالنا وأحرزوها بدارهم ملكوها وهو قول مالك وأحمد إلا أن عبد مالك بمجرد الاستيلاء يملكونها ولا أحمد فيه روايتان كقولنا وقول مالك وقال الشافعي لا يملكونها ما روى الطحاوي مستندا إلى عمران بن الحصين قال كانت العصابة من سوابق الحاج فأغار المشركون على سرح المدينة وفيه العصابة وأسروا امرأة من المسلمين وكانوا إذا نزلوا يرمعون إبلهم في أفئنتهم فلما كانت ذات ليلة قامت المرأة وقد نوموا فجعلت لا تضع يدها على بعير إلا رغا حتى أتت على العصابة فأتت على ناقة دلول فركبتها ثم توجهت قبل المدينة ونذرت لئن الله عز وجل نجاها لتتحررها فلما قدمت عرفت الناقة فأثروا بها النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرت المرأة بذرها فقال بشما جزيتها أو فديتها لا وفاء لنذر في معصية الله تعالى ولا فيما يملك ابن آدم وفي لفظ فأخذها فته ولا جمهور قوله تعالى للفقراء المهاجرين منهم فراء والفقير من لا يملك شيئا فدل على أن الكفار ملكوا أموالهم التي خلفوها وهاجروا عنها وليس من يملك مالا وهو في مكان لا يصل إليه فقيرا بل هو غصوص بابن السبيل ولذا عطفوا

خُسْ خَيْبَر وَتَرَ كَفَنًا وَنَحْنُ بِمَنْزِلَةِ وَاحِدَةٍ مِنْكَ فَقَالَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ

عليهم في نص الصدقة (وروى أبو داود) في مراسيله عن تميم بن طرفة قال وجد رجل مع رجل ناقه له فارتعما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاقام البيعة انما له واقام الآخر البيعة انه اشتراها من العدو فقال صلى الله عليه وسلم ان شئت ان تأخذ بالثمن الذي اشتراها به فانت احق والا فخذ من ناقة والمرسل حجة عندنا وعند اكثر اهل العلم (واخرج الطبراني) مسنداً عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة وفي سنده ياسين الزيات مضعف (واخرج الدارقطني ثم البيهقي) في سننهما عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عنه عليه الصلاة والسلام قال فيما احرز العدو فاستنقذه المسلمون منهم ان وجده صاحبه قبل ان يقسم فهو احق به وان وجده قد قدم فان شاء اخذه بالثمن وضعف بالحسن بن عمار (واخرج الدارقطني) عن ابن عمر ممت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من وجد ماله في الشيء قبل ان يقسم فهو له ومن وجده بعد ما قسم فليس له شيء وضعف بالحق بن عبد الله بن ابي فروة ثم اخرجه من طريق آخر فيه رشدين وضعف به (واخرجه الطبراني) عن ابن عمر مرفوعاً عن ادرك ماله في الشيء قبل ان يقسم فهو له وان ادرك بعد ان يقسم فهو احق بالثمن وفيه ياسين ضعف به وروى الطحاوي بسنده إلى قبيصة بن ذؤيب ان عمر بن الخطاب قال فيما اخذه المشركون فاصابه المسلمون مرفوعاً صاحبه ان ادرك قبل ان يقسم فهو له وان جرت فيه السهام فلا شيء له وروى عنه ايضا عن ابي عبيدة مثل ذلك وروى مسنده إلى سليمان بن يسار عن زيد بن ثابت مثله وروى ايضا بسنده إلى قيادة بن حلاس ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال من اشترى ما احرز العدو فهو جائز وحديث المضباء كان قبل احرارهم بدار الحرب إلى ترى إلى قوله وكانوا اذا نزلوا منزلاً الخ فانه يفهم انها فعلت ذلك وهم في الطريق اه وبه يعلم حكم الحديثين السابقين في الاصل والله سبحانه وتعالى اعلم (ق) قوله ونحن بمعلقة واحدة منك اي من كوننا بني عبد مناف وذلك ان هاشم والمطلب ونوفلا وعبد شمس هم ابناء عبد مناف وعبد مناف هو الجد الرابع لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجير من بني نوفل وعثمان من بني عبد شمس والابن صلى الله عليه وسلم من بني هاشم فقال انما بنو هاشم وبني المطلب شيء واحد اي كشيء واحد بل كانوا متوافقين متحابين متعاونين فلم تكن بينهم مخالفة في الجاهلية ولا في الاسلام وفي شرح السنة اراد الحلف الذي كان بين بني هاشم وبني المطلب في الجاهلية وذلك ان قريشا وبني كنانة خالفت على بني هاشم وبني المطلب ان لا يبايعوا ولا يبايعوهم حتى يسلموا اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وفي غير هذه الرواية انما لم تفتقر في جاهلية ولا في اسلام وكان يحى بن معين يرويه سي واحد بالسین المهملة يعني وبالتحتية المشددة اي سواء يقال هذا سي هذا اي مثله ونظيره والمعنى كل واحد منهما مقترن بالآخر ملاصق به لا يقال لهما سيان بل سي واحد وفيه مبالغه لا تخفى (ق) اعلم انهم قد اختلفوا في سهم ذوي القربى فقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى انما يعطون لعقرم وقال الشافعي رحمه الله تعالى لقرايتهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم سهم ذوي القربى بين غنيهم وفقيرهم قل ابو بكر رضي الله تعالى عنه قوله تعالى (ولذي القربى) لفظ محمل مفتقر الى البيان وليس بمعوم وذلك لان ذا القربى لا يختص بقرابة النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره من الناس ومعلوم انه لم يرد بها اقرباء سائر الناس فصار اللفظ مجعلاً مفتقراً الى البيان وقد اتفق السلف على انه قد اريد اقرباء النبي صلى الله عليه وسلم منهم من قال ان المستحقين لسهم الخمس من الاقرباء هم الذين كان لهم نصرة وان السهم كان مستحقاً بالامرين من القرابة والنصرة وان من

قَالَ جُبَيْرٌ وَلَمْ يَقْسِمِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَبَنِي نَوْفَلٍ شَيْئًا رَوَاهُ
 الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا قَرْيَةٍ
 اتَّيْتُمُوهَا وَأَتَمْتُمْ فِيهَا فَسَهْمَكُمْ فِيهَا وَأَيُّمَا قَرْيَةٍ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ خُسْفَاهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ
 ثُمَّ هِيَ لَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ
 رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
 لَيْسَ لَهُ نَصْرَةٌ مَنْ حَدَّثَ عَدُوًّا فَإِنَّمَا يَسْتَحِقُّه بِالْعَمَلِ كَمَا يَسْتَحِقُّهُ سَائِرُ الْعُقَرَاءِ وَيَسْتَدْلُونَ عَلَى ذَلِكَ حَدِيثُ جُبَيْرِ بْنِ
 مُطْعَمٍ هَذَا ، فَيَدُلُّ عَلَى وَحْدِهِ عَلَى أَنَّهُ عَمْرٌ مُسْتَحَقٌّ بِالْقِرَاءَةِ وَحَسَبَ (أَحَدُهُمَا) أَنَّ فِي الْمَطْلَبِ وَفِي عَبْدِ
 شَمْسٍ فِي الْقُرْبَى مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوَاءٌ فَاعْطَى فِي الْمَطْلَبِ وَلَمْ يَعْطِ فِي عَبْدِ شَمْسٍ وَلَوْ كَانَ مُسْتَحَقًّا
 بِالْمَرَابَةِ لَسَاوَى بِهِمَا (وَالثَّانِي) أَنَّ فِعْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ حَرَجٌ مَخْرَجُ الْبَيَانِ لِمَا أَحْمَلُ فِي الْكِتَابِ مِنْ
 ذِكْرِ دِي الْقُرْبَى وَفِعْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَرَدَ عَلَى وَحْدِهِ الْبَيَانُ فَهُوَ عَلَى الْوُحُودِ فَلَمَّا ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّصْرَةَ مَعَ الْقِرَاءَةِ دَلَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ مُرَادُ اللَّهِ تَعَالَى وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مِنْهُمْ نَصْرَةٌ فَإِنَّمَا يَسْتَحِقُّهُ بِالْفَقْرِ
 وَابْتِغَاءً (فَإِنَّ الْخُلَفَاءَ الْأَرْبَعَةَ مَتَّفِقُونَ) عَلَى أَنَّهُ لَا يَسْتَحِقُّ إِلَّا بِالْفَقْرِ وَلَمَّا جُمِعَ الْخُلَفَاءُ الْأَرْبَعَةُ عَلَيْهِ تَبَيَّنَتْ حُجَّتُهُ بِأَحْمَالِهِمْ
 لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سِتْرٌ وَسِتْرُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ هَدْيٍ (فَإِنْ قِيلَ) إِذَا كَانَتْ قِرَاءَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِقُّونَ سَهْمَهُمُ بِالْفَقْرِ وَالْحَاجَةِ فَمَا وَحْدَهُ تَخْصِيصُهُ أَيَّامًا نَالَهُ ذِكْرٌ وَقَدْ دَخَلُوا فِي جَمْلَةِ الْمَسَاكِينِ
 (قِيلَ) لَهُ كَمَا خَصَّ الْيَتَامَى وَابْنُ السَّبِيلِ نَالَهُ ذِكْرٌ وَلَا يَسْتَحِقُّونَهُ إِلَّا بِالْفَقْرِ (وَإِذَا) لَمَّا سَمِيَ اللَّهُ الْحَسَنَ لِلْيَتَامَى
 وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَمَا قَالَ (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ) الْآيَةِ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ الصَّدَقَةُ لَا تَحِلُّ لَأَلٍّ مُحَمَّدٍ
 فَلَوْ يَسْمَهُمْ فِي الْحَسَنِ حَارَانَ يَطْنُ طَانُ أَنْ لَا يَحْزُونَ عَطَاؤُهُمْ مَهْ كَلَّا يَحْزُونَ عَطَاؤُهُمْ يَطْمَؤُنَ الصَّدَقَاتُ فَسَمَاءُ أَعْلَامَانَهُ لَنَا
 أَنْ سَبِيلَهُمْ فِيهِ بِخِلَافِ سَبِيلِهِمْ فِي الصَّدَقَاتِ (فَإِنْ قِيلَ) قَدْ أُعْطِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَبَّاسُ مِنَ الْحَسَنِ وَكَانَ
 دَائِسَارَ فِدْلٍ عَلَى أَنَّهُ لِلْأَعْيَاءِ وَالْعُقَرَاءِ مِنْهُمْ (قِيلَ) لَهُ الْجَوَابُ عَنْ هَذَا مِنْ وَحْدِهِ (أَحَدُهُمَا) أَنَّهُ أَخْبَرَانَهُ أَعْطَاهُمُ النَّصْرَةَ
 وَالْقِرَاءَةَ لِقَوْلِهِ ﷺ أَنَّهُمْ لَمْ يَفَارِقُونِي فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ فَاسْتَوَى فِيهِ الْعَقِيرُ وَالْفَتَى لِنِسَابِهِمْ فِي النَّصْرَةِ وَالْقِرَاءَةِ
 (وَالثَّانِي) أَنَّهُ جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا أُعْطِيَ الْعَبَّاسُ لِنَفَرَةٍ فِي قُرْآنِهِ هَاشِمٍ وَلَمْ يَعْطِهِ
 لِنَفْسِهِ وَأَنْ شَتَّ زِيَادَةُ التَّفْصِيلِ فَارْجِعْ إِلَى كِتَابِ الْأَحْكَامِ لِلْإِمَامِ أَبِي بَكْرٍ الرَّازِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ
 أَيُّمَا قَرْيَةٍ اتَّيْتُمُوهَا أَيْ بِإِقْتَالِ مَنْ خَلَا أَهْلُهَا أَوْ صَالَحُوا عَلَيْهَا وَأَقَمْتُمْ فِيهَا فَسَهْمَكُمْ فِيهَا أَيْ لَا يَخْتَصُّ بِكُمْ بَلْ تَكُونُ
 مَشْرُوكَةً بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مَنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنْكُمْ مِنْ حَيْشِ الْمُسْلِمِينَ لِأَنَّ مِثْلَ هَذَا الْمَالِ يَكُونُ فَيْئًا وَآلِيَهُ لَا يَخْتَصُّ بِالْخَارِجِينَ
 الْمَحَارِبَةِ وَأَيُّمَا قَرْيَةٍ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَيْ فَآخَذْتُمْ مِنْهُمْ مَا لَا يَحِبُّونَ خَيْلَ وَرِكَابَ فَإِنَّ حَسْبَهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ثُمَّ هِيَ
 أَيْ بَقِيَّةُ أَمْوَالِكُمْ وَأَرْضُهَا لَكُمْ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ أَيْ ذَلِكَ الْمَالُ يَكُونُ عَيْمَةً وَيُؤْخَذُ خُسْفَاهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَيَقْسَمُ
 الْبَاقِي مِنْهَا وَفِيهِ أَنْ مَالُ الْفَتَى لَا يَخْتَصُّ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ يَخْتَصُّ كِلَا الْغَنِيمَةِ فَالْحَدِيثُ حُجَّةٌ عَلَيْهِ
 وَقَالَ بَعْضُ عُلَمَائِنَا مِنَ الشَّرَاحِ الْمُرَادُ بِالْأَوَّلَى مَافَتْحُهُ الْعَسْكَرُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ فِيهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِيهِ لِلْعَسْكَرِ وَبِالْثَّانِيَةِ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ فَيَأْخُذُ الْحَسَنَ وَالْبَاقِي لِمَنْ (قِيلَ) قَوْلُهُ يَتَخَوَّضُونَ
 بِالْمَجْمَعَيْنِ أَيْ يَسْرِعُونَ وَيَدْخُلُونَ وَيَتَصَرَّفُونَ فِي مَالِ اللَّهِ أَيْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَتَى وَالزَّكَاةُ بِغَيْرِ حَقٍّ أَيْ بِغَيْرِ

قَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَذَكَرَ الْغُلُولَ فَعَظَّمَهُ وَعَظَّمَ أَمْرَهُ ثُمَّ قَالَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ بِعِزِّ لَهْ رُغَاءٍ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ لَهْ حَمْحَمَةٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ شَاةٌ لَهَا ثَغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا صِيَاحٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ رِقَاعٌ تَخْفِقُ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ وَهُوَ أَتَمُّ * وَعَنْهُ * قَالَ أَهْدَى رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا يُقَالُ لَهُ مِدْعَمٌ فَبَيْنَمَا مِدْعَمٌ يَحُطُّ رَحْلاً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَصَابَهُ سَهْمٌ عَائِرٌ فَقَتَلَهُ فَقَالَ النَّاسُ هَنِيئًا لَهُ الْجَنَّةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَهَا يَوْمَ خَيْبَرَ مِنَ الْمَغَانِمِ لَمْ تُصِبْهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَعِلَ عَلَيْهِ نَارًا فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ النَّاسُ جَاءَ رَجُلٌ بِشِرَاكِ أَوْ شِرَاكِينِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ شِرَاكِ مِنْ نَارٍ أَوْ شِرَاكِ كَانِ مِنْ نَارٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ

استحقاق فلم يبار (ق) قوله رغاء في النهاية الرغاء صوت البعير والحمة صوت العرس دون الصهيل والصامت الذهب والفضة خلاف الناطق (ط) قوله نفس لها صياح قال التوربشتي يريد بالنفس المملوك الذي يكون قد غله في السبي وأراد بالرقاع الثياب يغلها من الغنمة وتحقق أي وتتحرك وتضطرب اضطراب الرؤية وقوله وهذا لفظ مسلم وهو أتم أي لفظ مسلم أتم تفصيلا من لفظ البخاري قوله يعط أي يضع رحلا أي عن ظهر مراكب قوله سهم عائر بكسر الهمزة المبدلة أي لا يدري من رماه وفي شرح السنة هو الحائد عن قصده ومنه عار الفرس إذا ذهب على وجهه كاه منفلت (ق) قوله أن الشملة قال الطيبي قوله أن الشملة الخ حواب عن قولهم هنيئًا له الجنة مشربانهم قطعوا على أنه الآن في الجنة يتعم فيها وأدخل كلا ليكون ردعا لحكمهم وأثبت لما بعده وينصره الرواية الأخرى أي رأيت في النار وقوله نارا تميز وفيه مبالغة أي الشملة اشتعلت وصارت بجملتها نارا كقوله تعالى واشتعل الرأس شيبا (ق) قوله بشراك بكسر أوله أحد سيور النمل التي تكون على وجه ذكره في النهاية قوله على ثقل النبي صلى الله عليه وسلم أي رحله ومتاعه وهو بفتح المثناة والقاف المتاع

كَرَّ كَرَّةً فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ فِي النَّارِ فَذَهَبُوا يَنْظُرُونَ فَوَجَدُوا
عِبَاءَةً قَدْ غَلَّمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي عُمَرَ قَالَ كُنَّا نَصِيبُ فِي مَغَازِينِنَا الْعَسَلَ وَالْغَنَبَ
فَنَأْكُلُهُ وَلَا نَرْقُمُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ قَالَ أَصَبْتُ جَرَابًا مِنْ شَحْمِ
يَوْمٍ خَيْرٍ فَالْتَزَمْتُهُ فَقُلْتُ لَا أُعْطِي الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا شَيْئًا فَالْتَفْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
يَتَبَسَّمُ إِلَيَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا أُعْطِيَكُمْ فِي بَابِ رِزْقِ الْوَلَاةِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ اللَّهُ
فَضَّلَنِي عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَوْ قَالَ فَضَّلَ أُمَّتِي عَلَى الْأُمَمِ وَأَحَلَّ لَنَا الْغَنَائِمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ يَغْنِي يَوْمَ حَنْبِنٍ مَنْ قَتَلَ
كَافِرًا فَلَهُ سَلْبُهُ فَقَتَلَ أَبُو طَلْحَةَ يَوْمَئِذٍ عِشْرِينَ رَجُلًا وَأَخَذَ أَسْلَابَهُمْ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ
* وعن * عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَضَى فِي السَّلْبِ لِلْقَاتِلِ وَلَمْ يُخَمْسِ السَّلْبَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
قَالَ نَفَّانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ سَيْفَ أَبِي جَهْلٍ وَكَانَ قَتَلَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وعن * عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي اللَّهِخَمِ قَالَ شَهِدْتُ خَيْبَرَ مَعَ سَادَتِي فَكَلَّمُوا فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

المحمول على الدابة على ما في العائق والمغرب يقال له كركرة بفتح الكاين وكسرهما كذا في المغني وجامع
الاصول قوله فما كاه اي كلاهها ونحوهما ولا رفعه اي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل القسمة وانفقوا
على جوار اكل المرأة طعام العيعة قبل القسمة على قدر الحاجة ماداموا في دار الحرب الحبر واللحم وغيرهما
سواء وقال الطيبي يحتمل ان يريد اما لا يرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونستأذنه في اكله لما سبق منه
من الاذن وان يريد ولا يدره (ق) قوله لا اعطي اليوم احدا من هذا شيئا قال الطيبي في قوله اليوم اشعار
بانه كان مضطرا اليه ولمع الاضطراب الى ان يستأثر نفسه على الغير ولم يكن ممن قيل فيه ويؤثرون على انفسهم
ولو كان بهم خصاصة ومن ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) قوله قصي اي حكم وامر في السلب
للقاتل اي تمعلا او تشريعا على ما سبق ولم يحمس السلب اي المعبود او المحس والمعنى انه دفع السلب كله الى
القاتل ولم يقسمه خمسة اقسام بخلاف العيعة (ق) قوله وكان اي ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قتله اي ابا
جهل يعني حزر رأسه وبه رمق والا فقد قتله الانصار لان كما سيأتي وهذا من كلام الراوي عنه ويحتمل ان يكون
من كلامه على التجريد او الالتفات (ق) قوله مولى آبي اللحم اي مملوكه لما سيأتي او معقوفة باعتبار ما له
وهو اسم فاعل من اني يأتي وكفي بذلك لانه كان لا ياكل لحم مذبوح للاصنام قال شهدت اي حضرت خيبر
اي غزوته مع سادتي اي كبار اهلي وكلموا في اي في حق وشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلَّمُوهُ أَنِّي مَمْلُوكٌ فَأَمَرَنِي فَقُلْتُ سَيِّقًا فَإِذَا أَنَا أَجْرُهُ فَأَمَرَنِي بِشَيْءٍ
مِنْ خُرُثِي الْمَتَاعِ وَعَرَضْتُ عَلَيْهِ رُقِيَّةً كُنْتُ أُرْقِي بِهَا الْمَجَانِينَ فَأَمَرَنِي بِطَرْحِ بَعْضِهَا
وَحَبَسَ بَعْضُهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ إِلَّا أَنَّ رِوَايَتَهُ أَتَتْهُ عِنْدَ قَوْلِهِ الْمَتَاعُ
* وَعَنْ * مُجَمِّعِ بْنِ جَارِيَةَ قَالَ قُسِمَتْ خَيْبَرُ عَلَى أَهْلِ الْحُدَيْبِيَّةِ فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَهْمًا وَكَانَ الْجَيْشُ أَلْفًا وَخَمْسَمِائَةٍ فِيهِمْ ثَلَاثُمِائَةٍ فَارِسٍ
فَأَعْطَى الْفَارِسَ سَهْمَيْنِ وَالرَّاجِلَ سَهْمًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ أَصَحُّ وَالْعَمَلُ
عَلَيْهِ وَأَنِّي أَلُوهُمُ فِي حَدِيثِ مُجَمِّعٍ أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثُمِائَةٍ فَارِسٍ وَإِنَّمَا كَانُوا مِائَتِي فَارِسٍ
* وَعَنْ * حَبِيبِ بْنِ مَسْلَمَةَ الْفَهْرِيِّ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقَلَ الرَّبْعَ فِي الْبِدَاةِ

مدح لي او بان يأن يأخذني للغزو وكلوه اي واعلوه اني مملوك فامرني اي بان اعمل السلاح واكون مع
المجاهدين لاتعلم الحاربه على تقدير ان يكون صغيرا اولافا قاتل معهم فقلت بتشديد اللام المكسورة سيما اي
جعلوني مقلدا بسيف فادا للمهاجرة انا اجره اي اسحب السيف على الارض من صغر سني او قصر قامتي فامرني
اي عند تقسيم الغنائم بشيء اي قليل دون السهم من خُرثي المتاع ضم المعجمة وسكون الراء وكسر المثناة
وتشديد الياء اي اثاث البيت واسقاطه كالتقدير وغيره وانما رضعه بهذا لانه كان مملوكا وعرضت عليه رقية بضم
فسكون اي تمويننا كنت ارقى بكسر القاف اي اعيد بها المجانين فامرني بطرح بعضها اي بتركه وحبس
بعضها اي ابقائه (ق) قوله فاعطى الفارس اي صاحب الفرس مع فرسه سهمين وللراجل بالالف اي الماشي
سهما والمشي اعطى لكل مائة من الفوارس سهمين فبقى اثنا عشر سهما فيكون لكل مائة من الرجالة سهم والى
هذا ذهب ابو حنيفة ويؤيده ما روى ابن عمر ايضا انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للراجل سهم
وللفارس سهمان قال ابن الملك وهذا مستقيم على قول من يقول لكل فارس سهمان لان الرحالة على هذه الرواية
تكون الف ومائتين ولهم اثنا عشر سهما لكل مائة سهم وللفرسان ستة اسهم لكل مائة سهمان فالجموع ثمانية
عشر سهما واما على قول من قال للفارس ثلاثة اسهم فمشكل لان سهام الفرسان تسعة وسهام الرحالة اثنا عشر
فالجموع احد وعشرون سهما رواه ابو داود وقال حديث ابن عمر اصح تقدم الجواب عنه في كلام الرازي
مع ان حديثهما متعارضان والاخذ بالاحوط وهو الاقل اولى والعمل اي عند اكثر اهل العلم عليه اي على حديث
ابن عمر واتى اليوم في حديث مجمع انه اي من انه قال ثلثمائة فارس وانما كانوا مائتي فارس فعلى هذا كان
نصيب الفرسان ستة ونصيب الرحالة ثلاثة عشر لما ذكر ان الجيش الف وخمسمائة فصار المجموع تسعة عشر
لائتمائة عشر فاذا هذه القسمة تحتاج الى تاويل فليل كان فيهم مائة عبد ولم يقسم لهم سهم اذ لاسهم للعبد بل
يعطي رخصا كذا ذكره بعض الشراح من علمائنا وتبعه ابن الملك قوله نقل الربع بضم الموحدة
ويسكن والتنزيل اعطاء شيء زائد على سهم الغنيمة في البداية بفتح فسكون اي ابتداء سفر الغزو

وَالثَّلَاثُ فِي الرَّجْعَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعنه * أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْفِلُ الرَّابِعَ بَعْدَ الْخُمْسِ وَالثَّلَاثَ بَعْدَ الْخُمْسِ إِذَا قَفَلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي الْجَوَيْزِيَّةِ الْجَرَمِيِّ قَالَ أَصَبْتُ بِأَرْضِ الرُّومِ جَرَّةَ حَمْرَاءَ فِيهَا دَنَانِيرُ فِي أَمْرَةٍ مُعَاوِيَةَ وَعَلَيْنَا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ يُقَالُ لَهُ مَعْنُ بْنُ يَزِيدَ فَأَنَيْتُهُ بِهَا فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَعْطَانِي مِنْهَا مِثْلَ مَا أُعْطِيَ رَجُلًا مِنْهُمْ ثُمَّ قَالَ لَوْلَا أَبِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا نَفْلَ إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ لَأَعْطَيْتُكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَدِمْنَا فَوَافَقَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَفْتَتَحَ خَيْبَرَ فَأَسْأَلُهُمْ إِنَّا أَوْ قَالَ فَأَعْطَانَا مِنْهَا وَمَا قَسَمَ لِأَحَدٍ غَابَ عَنْ فَتْحِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ إِلَّا أَصْحَابَ سَفِينَتَيْنَا جَعْفَرًا وَأَصْحَابَهُ

والثلاث بضم اللام ويسكن اى ونفل الثالث في الرجعة بفتح اوله اى في الرجوع عن الغزو وم في السفر قال ابن الملك اى اذا نهضت طائفة من المسكر موقت بطائفة من العدو قبل وصول الجيش كان لهم الربع مما غنموا ويشركهم سائر المسكر في ثلثه اربعة وان رحلوا من الغزو ثم وقع طائفة من المسكر بالعدو كان لهم الثلث مما غنموا الزيادة مشقتهم وخطره ويشركهم سائرهم في الثلثين لان وجهه السرية والجيش في البداية واحدة فيصل مددم بخلاف الرجعة قوله يعمل الرم اى في البداية بعد الخمس اى بعد ان يخرج الخمس والثلاث اى وينفل الثالث بعد الخمس اذا قفل قيد للمطوف اى اذا رجع من الغزو قال ابن الملك هذا الحديث كالذي قبله غير انه لم يبين في الذي قبله ان اعطاه ذلك كان قبل اخراج الخمس او بعده وبين ههنا انه كان يخرج اولاً الخمس من المغمم ويصرفه الى اهله ثم يعطي ربع او ثلث ما بقى لاهل البداية والرجعة (ق) قوله قال اصبت بارض الروم جرة بفتح الجيم وتشديد الراء ظرف معروف من الحزف حمراء فيها دنانير في امرة معاوية اى في زمان امارته وعلينا رجل اى امير فانيته بها اى فجئت الى من بالجرة قوله لانفل بفتحين الا بعد الخمس لاعطيتك اى بعضها نفلا قال القاضي ظاهر هذا الكلام يدل على انه لم ينفل ابا الجوزية من الدنانير التي وجدها لساعة قوله صلى الله عليه وسلم لانفل الا بعد الخمس وانه المانع لتفيله ووجهه ان ذلك يدل على ان العمل انها يكون من الاخماس الاربعة التي هي للغانمين كما دل عليه الحديث السابق ولعل التي وجدها كانت من عداد الفى ولذلك لم يعط النفل منه قوله قال قدمنا اى من الحبشة فوافقنا بالغاء والقاف وفي رواية بالتحية اى صادفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فتح خيبر تنازع فيه القملان السابقان عليه قوله الا من شهد معه استثناء مقطوع لاتاكيد وقوله الا اصحاب سفينتنا استثناء متصل من قوله لاحد ذكره الطبري وقيل جملة بدلا اظهر ويرد ان الرواية بالنصب جعفر واصحابه عطف بيان لاصحاب السفينة والمراد بهم جعفر بن ابي طالب مع جماعة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا هاجروا الى الحبشة بين كان النبي ﷺ بمكة فلما سمعوا به حجرة النبي صلى الله عليه وسلم وقوة دينه رجعوا وكانوا راكبين في السفينة فوافق قدومهم فتح خيبر وفرح رسول الله ﷺ

أَسْمَهُمْ لَهُمْ مَعَهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * يَزِيدَ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَسَلَّمَ تُوِّيَ يَوْمَ خَيْبَرَ فَذَكَرُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ فَتَغَيَّرَتْ وَجْهُ النَّاسِ لِذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ صَاحِبَكُمْ غُلِّيَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَفَتَنَّا مَتَاعَهُ فَوَجَدْنَا خَرَزًا مِنْ خَرَزِ يَهُودَ لَا يُسَاوِي دِرْهَمَيْنِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

* وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ غَنِيمَةً أَمَرَ بِلَالًا فَنَادَى فِي النَّاسِ فَيَجِئُونَ بِغَنَائِمِهِمْ فَيُخَمِّسُهُ وَيُقَسِّمُهُ فَجَاءَ رَجُلٌ يَوْمًا بَعْدَ ذَلِكَ بِزِمَامٍ مِنْ شَعْرِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا فِيمَا كُنَّا أَصْبَنَاهُ مِنَ الْغَنِيمَةِ قَالَ سَمِعْتَ بِلَالًا نَادَى ثَلَاثًا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَجِيئَ بِهِ فَأَعْتَذَرَ قَالَ كُنْتُ أَنْتَ تَجِيئُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَنْ أَقْبِلَهُ عَنْكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ حَرَقُوا مَتَاعَ الْغَالِ وَضَرَبُوهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَكْتُمُ غَالًا فَإِنَّهُ مِثْلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بقدمهم اسمهم لهم اي الجعفر واصحابه معهم اي مع من شهدوا مع النبي صلى الله عليه وسلم الحديبية وحضروا معه في فتح خيبر قال القاضي واما اسمهم لهم لانهم وردوا عليه قبل حيازة الغنيمة ولذلك قال الشافعي في احد قوله من حضر بعد انقضاء القتال وقبل حيازة الغنيمة شارك فيها الغانمين ومن لم ير ذلك حمله على انه اسمهم لهم بعد استئذان اهل الحديبية ورضاهم به قال الطيبي وهذا التأويل اظهر بما ذهب اليه بعضهم من انه انا اعطاهم ^{بسم الله} من الخس الذي هو حقه دون حقوق من شهد الواقعة لان في قوله فاسهم يقتضي القسمة من نفس الغنيمة وما يعطى من الخس ليس بسهم (ق) قوله فوجدنا خرزا بفتح خين ما ينتظم من جوهر ولؤلؤ وغيرها قوله كن انت تجيء به يوم القيامة قال الطيبي فيه انواع من التاكيد وهي تاكيد الضمير المستتر وبناء الخبر عليه على سبيل التقوي وتخصيص الكينونة قلت وكذا تاكيد وتاكيده بقوله فلن اقبله عنك قال والانصب ان يكون انت مبتدأ وتجيء خبره والجملة خبر كان وقدم الفاعل المعنوي للتخصيص اي انت تجيء به لا غيرك قال المظهر وانما لم يقبل ذلك منه لان جميع الغانمين فيه شركة وقد تفرقوا وتعذر اصال نصيب كل واحد منهم اليه فتركه في يده ليكون ائمة عليه لانه هو الغاصب قوله حرقوا بتشديد الراء اي احرقوا متاع الغال في شرح السنة ذهب بعض اهل العلم الى ظاهر هذا الحديث منهم احمد وذهب آخرون الى انه لا يحرق رحله ولكنه يعزر على سوء صنيعه واليه ذهب مالك والشافعي واصحاب ابي حنيفة وحملوا الحديث على الزجر والوعيد دون الايجاب قال البخاري قد روى في غير حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في الغال ولم يأمر بحرق متاعه (ق) قوله من يكتم بالرفع على ان من موصولة وفي نسخة بالجزم على ان من شرطية اي يستر غالاي غلوله ولا يظهره عند الامير قوله

عَنْ شِرَاهُ الْمَغَانِمِ حَتَّى تُقَسَمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ تُبَاعَ السِّهَامُ حَتَّى تُقَسَمَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * خَوْلَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ هَذِهِ أَمْوَالُ خَضِرَةٍ حُلْوَةٍ فَمَنْ أَصَابَهُ بِحَقِّهِ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَرُبَّ مُتَخَوِّضٍ فِيهَا شَاءَتْ بِهِ نَفْسُهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَيْسَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا النَّارُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَفَّلَ سَبْفَهُ ذَا الْفَقَارِ يَوْمَ بَدْرٍ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ وَهُوَ الَّذِي رَأَى فِيهِ الرُّؤْيَا يَوْمَ أُحُدٍ

* وَعَنْ * رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَلَا يَرْكَبُ دَابَّةً مِنْ فَيْءِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَعْجَفَهَا رَدَّهَا فِيهِ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مِنْ فَيْءِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَخْلَقَهُ رَدَّهُ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

حتى تقسم قال القاضي المقتضى للهي سهم الملك عند من يرى ان الملك يتوقف على القسمة وعند من يرى الملك قتل
القسمة المقتضى له الحمل بعين المبيع وصعته اذا كان في المغنم اجناس مختلفة اه وتبعه ابن الملك وغيره من علماء اقال
المظهر يعني لو باع احسد من المجاهدين نصيبه من الغنيمة لا يجوز لان نصيبه مجهول ولانه ملك ضعيف يسقط
بالاعراض والملك المستقر لا يسقط بالاعراض (ق) قوله ان هذه المال قال الطيبي انت المال على تاويل الغنيمة
بدليل قوله صلى الله عليه وسلم بعده من مال الله ورسوله اه وفي نسخة صحيحة ان هذا المال اي جنسه او
مال الغنيمة او مال بيت المال وهو الاظهر بدليل قوله حضرة بفتح فكسر اي حسنة المظهر حلوة بضم الحاء
اي للذيذة المذاق لحصوله من غير تعب ومشقة بدن فمن اصابه بحقه اي اخذه على قدر استحقاقه بورك له فيه
ورب متخوض اي متكلف للخوض وهو المشي في الماء وتحريكه ثم استعمل في التلبس والتصرف اي رب
شارع ومتصرف فيما شاءت به نفسه من مال الله ورسوله اي من زكاة وغنيمة قوله تنفل سيفه قال التوربشتي
رحمه الله اي اخذه زيادة لنفسه قيل كان هذا السيف ملتبس به في غزوة بدر فتغلبه صلى الله عليه وسلم
وكان يشهد به الحروب دون سائر سيوفه سمى به لانه كان في ظهره حفر متساوية وقيل كان في شفرتيه
خزرات تشبه فقرات الظهر وفي القاموس ذو الفقار سيف العاص بن منبه قتل يوم بدر كافرا فصار الى النبي
صلى الله عليه وسلم ثم صار الى علي رضي الله عنه اه واما حديث لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي
فيروى في اثر واه عند الحسن بن عرفة من حديث ابني جعفر محمد بن علي الباقر قال نادى ملك من السماء يوم
بدر يقال له رضوان لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي والمشهور على الالسنه قلب الجملتين ولعله مراعاة
لتقديم علي او لكونه موزونا على تخفيف ياء على وهو اي ذو الفقار الذي رأى اي النبي صلى الله عليه وسلم
فيه الرؤيا يوم احد قال التوربشتي والرؤيا التي رأى فيه انه رأى في منامه يوم احد انه هز ذا الفقار فاقطع
من وسطه ثم هزه اخرى فماد احسن مما كان وقيل الرؤيا هي ما قال فيه رأيت في ذباب سيني ثلما فاولته
هزيمة ورأيت كما في ادخلت يدي في درع حصينة فاولتها المدينة (ق) قوله حتى اذا اعجبها اي اضعفها
مفهومه ان الركوب اذا لم يؤد الى العجب فلا بأس لكنه ليس بمراد بدليل قوله الآتي وقوله اخلقه بالقاف اي ابلاه

﴿ وعن محمد بن أبي المعالي عن عبد الله بن أبي أوفى قال قلت هل كنتم تقيمون الطعام في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أصبنا طعاماً يوم خير فكان الرجل يجيء فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ ابن عمر أن جیشاً غنموا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً وعسلاً فلم يؤخذ منهم الخمس رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ القاسم مولى عبد الرحمن عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كنّا نأكل الجزور في الغزو ولا نقسمه حتى إذا كنّا نلجّ جمع إلى رحالنا وأخريجتنا منه مملوءة رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ عبادة بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول أذوا الخياط والمخيط وإياكم والغلول فإنه عارٌ على أهله يوم القيامة رواه الدارمي ورواه النسائي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ﴾ وعن ﴿ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال دنا النبي صلى الله عليه وسلم من بعير فأخذ وبرة من سنامه ثم قال يا أيها الناس إنه ليس لي من هذا ألفي شيء فولا هذا ورفع إصبعه إلا الخمس والخمس مردود عليكم فأذوا الخياط والمخيط فقام رجل في يده كبة من شعر فقال أخذت هذه لأصلح بها بردة فقال النبي ﷺ أما ما كان لي ولبي عبد المطلب فهو لك فقال أما إذا بلغت ما أرى

قوله لنرجع بفتح اللام وهي الجاعة للمضارع حالا أي لنعود إلى رحالنا أي منازلنا وأخرجنا بفتح الحزة وكسر الراء على وزن افعله جمع خرج بالضم وهو وعاء معروف والماءى نرجع حال كون أو عيقاً منه أي من لحم الجزور مملوءة بتشديد الواو ويجوز بالهمزة وفي المصاييح مملوءة أي مملوءة والمراد من الرحال منازلهم في سفر الغزو (ق) قوله أذوا الخياط بكسر الخاء أي الحيط أو جمعه والمخيط بكسر الميم وسكون الخاء هو الابرة وإياكم والغلول بالضم أي اتقوا الحيانة في المظن أو مطلقاً فإنه أي الغلول عار على أهله أي عيب في الدنيا وفضيحة وتشويه على روس الشهداء في العقبى يوم القيامة كما سبق في حديث أبي هريرة من قوله على رقبته بعير له رغاء الحديث (ق) قوله فأخذ وبرة بفتحات أي شعرة من سنامه بفتح أوله قوله إلا الخمس بالرفع وفي نسخة بالنصب والرفع هو الإفصح قوله كبة بضم الكاف وتشديد الموحدة أي قطعة مكسبة من غزل شعر فقوله من شعر فيه تجريد أي قطعة من شعر فقال أي الرجل أخذت هذه أي الكبة لأصلح بها بردة بفتح الموحدة والبال المهملة وقيل بالمعجمة وفي القاموس أهال الدال أكثر وفي المغرب هي الخلس الذي تحت رحل البعير فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما ما كان لي ولبي عبد المطلب فهو لك أي أما ما كان نصبي ونصيبهم فأحللاه لك وأما ما بقي من أنصاء الفاعلين فاستحللته ينبغي أن يكون منهم فقال أي الرجل أما إذا بلغت أي وصلت هذه أي الكبة أو القصة ما أرى أي إلى ما أرى من التبعة والمضايقة أو

فَلَا أَرَبَ لِي فِيهَا وَنَبَذَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَعِيرٍ مِنَ الْمُغَنَمِ فَلَمَّا سَلَّمَ أَخَذَ وَبَرَةً مِنْ جَنْبِ الْبَعِيرِ ثُمَّ قَالَ وَلَا يَحِلُّ لِي مِنْ غَنَائِكُمْ مِثْلُ هَذَا إِلَّا الْخُمْسُ وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ فِيكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَبْرِ بْنِ مُطْعَمٍ قَالَ لَمَّا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهُمَ ذَوِي الْقُرْبَى بَيْنَ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ أَتَيْتُهُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ عُفَانَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ لَنَا إِخْوَانُنَا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ لَا نَنْكِرُ فَضْلَهُمْ لِمَكَانِكَ الَّذِي وَضَعَكَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَرَأَيْتَ إِخْوَانُنَا مِنْ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَعْطَيْتَهُمْ وَتَرَكْنَا وَإِنَّمَا قَرَأْنَا وَقَرَأْتُهُمْ وَاحِدَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ نَحْوُهُ وَفِيهِ أَنَا وَبَنُو الْمُطَّلِبِ لَا نَفْتَرِقُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَإِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ

الفصل الثالث * عَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنِّي لَوَاقِفٌ فِي الْأَصْفِ يَوْمَ بَدْرٍ فَظَنَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي فَإِذَا أَنَا بِغُلَامَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ حَدِيثُهُ أَسْنَانُهُمَا فَتَمَنَيْتُ أَنْ أَكُونَ بَيْنَ أَضْلَعٍ مِنْهُمَا فَغَمَزَنِي أَحَدُهُمَا فَقَالَ أَيُّ عَمٍّ هَلْ تَعْرِفُ أَبَا جَهْلٍ قُلْتُ نَعَمْ فَمَا حَاجَتَكَ إِلَيْهِ يَا أَبْنَ أَخِي قَالَ أَخْبَرْتُ أَنَّهُ يَسُبُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي

إلى هذه الغاية فلا أرب بفتح الهمزة والراء أي لا حاجة لي فيها ونبذها أي القاهامن يده قوله إلى بغير من المغنم أي صلى متوجها إليه وجعله ستره له قوله وفيه أنا بالتخفيف وفي نسخة بالتشديد بكسر الهمزة قوله يوم بدر روى أنه كان مع النبي ﷺ يوم بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر نفرا وما كان معهم إلا فرس واحد وقيل فرسلان وكان الكفار قريب ألف مقاتل ومعهم مائة فرس فظنرت عن يميني أي مرة وعن شمالي أي أخرى وهذه نكتة إعادة الجار فإذا للنفاجاة أنا أي حاضر عوف بغلامين أي شابين من الأنصار حديثه بالجر أي جديدة أسنانها أي أعمارها فتمنيت أن أكون أي واقفا أو واقفا بين أضلع منها في النهاية أي بين رجلين أقوى من الرجلين الذين كنت بينهما والمعنى أني حققت أمرها في الشجاعة لكونها شابين وهما من الأنصار والشيوخ لا سيما من المهاجرين أقوى في النجدة على ما هو المعروف عندهم ولذا قال أبو جهل فلو غيرا كار قناني كما سياتي وقد كانا شجاعين وبالحمة قويين فغمزني أحدهما أي أشار إلي بالعين أو باليد وقال الطيبي الغمز العصر والكبس باليد قوله

بِيَدِهِ لَأَنْ رَأَيْتُهُ لَا يُفَارِقُ سَوَادِي سَوَادَهُ حَتَّى يَمُوتَ الْأَعْجَلُ مِنَّا قَالَ فَتَعَجَّبْتُ لَذَلِكَ قَالَ
وَعَمَزَ فِي الْآخِرِ فَقَالَ لِي مِثْلَهَا فَلَمْ أَنْشَبْ أَنْ أَنْظُرْتُ إِلَى أَبِي جَهْلٍ يَجُولُ فِي النَّاسِ فَقُلْتُ
أَلَا تَرِيَانِ هَذَا صَاحِبُكُمْ الَّذِي تَسْأَلَانِي عَنْهُ قَالَ فَأَبْتَدَرَاهُ بِسَيْفَيْهِمَا فَضَرَبَاهُ حَتَّى قَتَلَاهُ ثُمَّ
أَنْصَرَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَاهُ فَقَالَ أَيُّكُمَا قَتَلَهُ فَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا أَنَا قَتَلْتُهُ فَقَالَ هَلْ مَسَحْتُمَا سَيْفَيْكُمَا فَقَالَا لَا فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى السَّيْفَيْنِ فَقَالَ كِلَا كُما قَتَلَهُ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَلْبِهِ لِمُعَاذِ بْنِ عَمْرٍو
بْنِ الْجُمُوحِ وَالرَّجُلَانِ مُعَاذُ بْنُ عَمْرٍو وَبْنُ الْجُمُوحِ وَمُعَاذُ بْنُ عَفْرَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

❖ وعن أنسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ مَنْ يَنْظُرُ لَنَا مَا صَنَعَ
أَبُو جَهْلٍ فَأَنْطَلِقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنُ عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ قَالَ فَأَخَذَ بِلِحْيَتِهِ

لَا يُفَارِقُ سَوَادِي سَوَادَهُ أَيَّ شَخْصِي شَخْصَهُ وَفِيهِ اسْتِهَانَةٌ لِنَفْسِهِ وَانَّهُ يَقْرِبُهَا لِقَدَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى يَمُوتَ الْأَعْجَلُ أَيُّ الْأَقْرَبِ أَجَلًا مِنَّا أَيُّ مَنِي وَمِنْهُ قَالَ أَيُّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَتَعَجَّبْتُ لَذَلِكَ بِمَنِي لِمَا كُنْتُ لَمْ أَظُنْ
بِهِ ذَلِكَ قَوْلُهُ فَلَمْ أَنْشَبْ بَفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ أَيُّ لَمْ أَكُنْ وَلَمْ أَكُنْ أَنْ أَنْظُرْتُ إِلَى أَبِي جَهْلٍ يَجُولُ أَيُّ يَدُورُ فِي النَّاسِ
أَيُّ فِيمَا بَيْنَ قَوْمِهِ مِنَ الْكُمَارِ فَقُلْتُ أَيُّ لَهَا الْا تَرِيَانِ أَيُّ الْا تَبَصَّرَانِ وَالْمَعْمُورَةُ لِلْقَرِيرِ هَذَا صَاحِبُكُمْ بِالرَّوْعِ أَيُّ
مَطْلُوبِكُمَا الَّذِي تَسْأَلَانِي بِتَشْدِيدِ النَّوْنِ وَيُخَفِّفُ أَيُّ يَسْأَلَانِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَنْهُ وَفِي نَسْخَةِ نَصَبِ صَاحِبِكُمَا
قَالَ الطَّبِيبِي يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا بِدَلَالَةِ هَذَا وَمَرْفُوعًا عَلَى أَنْ هَذَا مُبْتَدَأٌ وَهُوَ خَبَرُهُ قَوْلُهُ حَتَّى قَتَلَاهُ أَيُّ
قَارِبًا قَتَلَهُ قَوْلُهُ فَقَالَ كِلَا كَمَا قَتَلَهُ بَادِرَادِ الضَّمِيرِ فِي قَتْلِهِ نَظَرًا إِلَى لَهْظِ كِلَا وَهُوَ أَفْصَحُ مِنَ التَّنْثِيَةِ نَظَرًا إِلَى مَعْنَاهُ
فَقَالَ تَعَالَى (كُلْنَا لَجْنَتَيْنِ آتَتْ أَكْلَهَا) وَانَّمَا قَالَ ذَلِكَ تَطْيِيلًا لِقُلُوبِهِمَا مِنْ حَيْثُ الْمَشَارَكَةُ فِي قَتْلِهِ وَمَا يَسْتَرْتَبِ
عَلَيْهِ مِنَ الثَّوَابِ وَالْأَجْرِ الْكَثِيرِ وَأَنْ كَانَ بَيْنَهُمَا تَفَاوُتٌ فِي السَّبْقِ وَالتَّأْمِيرِ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِسَلْبِهِ أَيُّ بِسَلْبِ أَبِي جَهْلٍ لِمُعَاذِ بْنِ عَمْرٍو وَبْنِ الْجُمُوحِ بِفَتْحِ الْحِيمِ لِأَنَّهُ انْخَصَ بِالْجِرَاحَةِ أَوَّلًا فَاسْتَحَقَّ السَّلْبَ ثُمَّ
شَارَكَهُ الثَّانِي ثُمَّ ابْنُ مَسْعُودٍ وَجَدَهُ وَبِهِ رَمَقٌ فَحَزَرَ رَأْسَهُ كَمَا سَيَأْتِي فِي الْحَدِيثِ الَّذِي يَلِيهِ وَالرَّجُلَانِ أَيُّ الْفُلَامَانِ
مُعَاذُ بْنُ عَمْرٍو وَبْنُ الْجُمُوحِ وَمُعَاذُ بْنُ عَفْرَاءَ هِيَ أُمُّهُمَا أَخُوَانُ أُمَّهُمَا وَاحِدٌ وَأَبُوهُمَا مُخْتَلَفٌ وَقَالَ أَصْحَابُ مَالِكٍ
أَنَّمَا أُعْطِيَ السَّلْبَ لِأَحَدِهِمَا لِأَنَّ الْإِمَامَ غَيْرَ فِي السَّلْبِ يَنْتَقِلُ فِيهِ مَا شَاءَ قَوْلُهُ مَنْ يَنْظُرُ أَيُّ يَبْصُرُ وَيَتَحَقَّقُ لِسَامَا
صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ بِصِيفَةِ الْمَعْلُومِ أَيُّ مِنَ الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ وَالْهَلَاكِ وَالْخِلَاصِ وَلَوْ رَوَى بِصِيفَةِ الْمَجْهُولِ لَكَانَ لَهُ وَجْهٌ
وَجْهِهُ أَيُّ مَا فَعَلَ اللَّهُ بِهِ قَالَ الطَّبِيبِي مَا اسْتِفْهَامِيَّةٌ عَاقِلٌ لِمَنْ يَنْظُرُ أَيُّ مَنْ يَتَأَمَّلُ لِأَجَلٍ مَا حَالُ أَبِي جَهْلٍ قَالَ
التَّوَوُّي وَسَبَبُ السُّؤَالِ أَنْ يَسِرَ الْمُسْلِمُونَ بِذَلِكَ فَأَنْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنُ عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ أَيُّ قَرِيبٌ مِنَ
الْمَوْتِ قَالَ أَيُّ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَخَذَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِلِحْيَتِهِ الْبَاءَ زَائِدَةً لَنَا كَيْدَ النَّدِيَّةِ أَيُّ تَنَاوَلَهَا

فَقَالَ أَنْتَ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ فَلَوْ غَيْرُ أَكْثَرٍ قَتَلْتَنِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا وَأَنَا جَالِسٌ فَقَرَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ رَجُلًا هُوَ أَعْجَبُهُمْ إِلَيَّ فَقُمْتُ فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فَلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْلِمًا ذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدٌ ثَلَاثًا وَأَجَابَهُ بِثَلَاثِ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ إِنِّي لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يُكَبَّ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا قَالَ الرَّهْطِيُّ قَدَرِي أَنَّ الْإِسْلَامَ الْكَلِمَةُ وَالْإِيمَانُ الْعَمَلُ الصَّالِحُ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ يَبْنِي يَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ إِنَّ عُثْمَانَ أَنْطَلَقَ فِي حَاجَةٍ اللَّهُ وَحَاجَةُ رَسُولِهِ

فقال انت ابو جهل فقال وهل فوق رجل اي في قتلتموه قال الطيبي لما بالغ ابن مسعود في اهاتته وتحقيره باخذ لحيته ونزله باني جهل اجابه بهذا الجواب اه والظاهر انه اراد تعظيم شأنه في تلك الحال ايضا فان الشخص كما يعيش يموت وقيل معناه وهل فوق رجل واحد قتلتموه لعدم اطلاعه على قتل غيره وفي رواية قال قالوا غير اكار بتشديد الكاف والمعنى لا عار علي من قتلكم اي اي ولو غير زراع قتاني لكان احب الي واعظم لشأني في النهاية الاكار الزراع اراد به احتقاره وانتقامه كيف مثله لقتل مثله وقال النووي اشار ابو جهل به الى ابني عفراء الذين قتلاه وهما من الانصار وهم اصحاب زرع ونخل ومعناه لو كان الذي قتاني اكار لكان احب الي واعظم لشأني قال الطيبي وغيره ينبغي ان يكون مرفوعا بفعل يفسره ما بعده لان مدخول لو فعل كقوله تعالى (قل لو انتم تملكون) ويجوز ان يحمل لو على التحني فلا يقتضي جوابا قوله اني لا اراه بهم الهمة اي لا اظنه وفي نسخة بالفتح اي لا اعله مؤمنا اي مصدقا باطنا ومنقادا ظاهرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او يسكون الواو اي بل مسلما اي اظنه مسلما او ظنه انت مسلما وليس الاضراب هنا بمعنى انكار كون الرجل مؤمنا بل معناه الذي عن القطع بايمان من لم يختبر حاله بالخبر الباطن لان الباطن لا يطلع عليه الا الله والاولى التعبير بالاسلام الظاهر والله اعلم (ق) قوله خشيته بالتثنية وتركه وهو اصح اي مخافة ان يكذب بصيغة المجهول اي يوقع في النار على وجهه لكونه من المؤلفة قلوبهم او لانه من ضغفاء اليقين قال النووي معناه ان سعدا رأى النبي صلى الله عليه وسلم يعطي ناسا ويترك من هو افضل منهم في الدين فظن ان العطاء بحسب الفضائل في الدين وظن انه صلى الله عليه وسلم لم يعلم حال هذا الانسان فاعلمه به ولم يفهم سعد من قوله مسلما نهيته عن الشفاعة مكررا فاعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ان العطاء ليس على حسب الفضائل في الدين وقال اني اعطي الرجل الخ والمعنى اني اعطي اناسا مؤلفة في ايمانهم ضعف لو لم اعطهم لكمروا واترك قوما هم احب الي من الذين اعطيهم ولا اتركهم احتقارا لهم ولانقص دينهم بل اكلمهم الى ما جعل الله تعالى في قلوبهم من النور والايان التام (ق) قوله ان عثمان انطلق في حاجة الله اي خدمته وفي سبيله ورضاه وامر دينه وحاجة رسوله قال الطيبي رحمه الله تعالى ذكر حاجة الله توطئة بقوله حاجة

وَأَنِّي أَبَايَعُ لَهُ فَضْرَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَهْمٍ وَلَمْ يَضْرِبْ لِأَحَدٍ غَابَ غَيْرُهُ
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَجْعَلُ فِي قَسَمِ الْمَغَانِمِ عَشْرًا مِنَ الشَّاءِ بِبِعِيرٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ لَا يَتَّبِعْنِي رَجُلٌ مَلَكَ بُضْعَ امْرَأَةٍ
 وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَبْنِي بِهَا وَلَمْ يَبْنِ بِهَا وَلَا أَحَدٌ بَنَى بِيُوتًا وَلَمْ يَرْفَعْ سَقُوفَهَا وَلَا رَجُلٌ اشْتَرَى
 غَنَمًا أَوْ خِلْفَاتٍ وَهُوَ يَنْتَظِرُ وَلَا دَهَا فَغَزَا فَدَنَا مِنَ الْقَرْيَةِ صَلَاةَ الْعَصْرِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ
 لِلشَّمْسِ إِنَّكَ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ اللَّهُمَّ احْبِسْهَا عَلَيْنَا فَحُبِسَتْ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَجَمَعَ الْغَنَائِمَ
 رَسُولُهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) وَكَرَّرَ الْحَاجَةَ لزيادة تأكيد وعثمان رضي الله تعالى عنه
 تخلف في المدينة لتمرير بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي زوجته اه وهي رقية فانها ماتت ودفنت
 وهو صلى الله عليه وسلم يدير واني ابايع له اي لاحله وبدله فضرِبَ يمينه صلى الله عليه وسلم على شماله وقال
 هذه يد عثمان فضرِبَ اي جعل وبين له اي لعثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ولم يضرب لاحد غاب
 غيره بالنصب على الاستثناء وفي نسخة بالجر على البدلية او الوصفية (ق) قوله غَزَا نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ هُوَ يُوْشَعُ
 بْنُ نُونٍ اَي اراد الغزو فقال لقومه لا يتبعني بتشديد الثانية وكسر الموحدة وفي نسخة بالتحفيف وكسرهما اي
 لا يرافقني رجل مَلَكَ بُضْعَ امْرَأَةٍ بضم الموحدة اي فرجها قال الطبري رحمه الله تعالى البضع يطلق على عقد النكاح
 والجماع معا وعلى الفرج والمعنى نكح امرأة ولم يدخل عليها وهو يريد ان يفي بها اي يدخل عليها ولما بين بها
 اي والحال انه لم يدخل عليها بعد ولا احد اي ولا يتبعني احد بنى بيوتا بضم الموحدة وكسرهما ولم يرفع
 سقوفها اي ولم يكمل ما يتعلق بضرورة عمارتها والظاهر ان قيد الجمع اتفاق او عادي وانما نهى عن متاعه
 هذه الاشخاص في تلك الغزاة لان تعلق النفس بوهن عزم الامر المهم فنفت المصلحة ولا راحل اشترى غنما
 حنس او حلمات جميع الخلفة بفتح المعجمة وكسر اللام الحامل من النوق واول للتوزيع وهو ينتظر ولادها بكسر
 الواو اي نتاجها فغزا اي قصد الغزو وشرع في سفره فدنا من القرية اي قرب من القرية صلاة العصر اي وقتها
 والمراد آخر احزائه لقوله او قريبا من ذلك اي من آخر العصر فاو لاتريد احتياطا ويمكن ان يكون الشك
 من الراوي فقال اي ذلك البني للشمس انك مَأْمُورَةٌ اي بالسير واما مَأْمُورٌ اي بفتح القرية في النهار وذلك
 انه قاتل الجبارين يوم الجمعة فلما ادبرت الشمس خاف ان تغيب قبل ان يفرغ منهم ويدخل السبت فلا يحل له
 قتالهم فيه فدعا الله وقال اللهم احبسها علينا فحبست اي الشمس حتى فتح الله عليه قال القاضي عياض اختلفوا
 في حبس الشمس فقيل ردت على ادراجها وقيل وقعت بلا رد وقيل بطؤ تحركها وكل ذلك من معجزات النبوة
 قال وقد روى ان نبينا صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرتين احدهما يوم الحندق حين شغلوا عن
 صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر قاله الطحاوي وقال رواه ثقات والثانية صبيحة
 الاسراء حين انتظر المير التي اخبر بوصولها مع شروق الشمس واما رد الشمس بحكمه صلى الله عليه وسلم
 فقد روى لعلي رضي الله تعالى عنه قال احمد لا اصل له وتبعه ابن الجوزي فاوردته في الموضوعات وصححه

فَجَاءَتْ يَعْني النَّارُ لَنَا كُلُّهَا فَلَمْ تَطْعَمَهَا فَقَالَ إِنَّ فِيكُمْ غُلُولًا فَلْيَبَايِعْنِي مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ
فَلَزَقَتْ يَدُ رَجُلٍ بِيَدِهِ فَقَالَ فِيكُمْ الْغُلُولُ فَجَاؤُوا بِرَأْسٍ مِثْلِ رَأْسِ بَقَرَةٍ مِنَ الذَّهَبِ فَوَضَعَهَا
فَجَاءَتْ النَّارُ فَآ كَلَّتْهَا زَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ قَبْلَنَا ثُمَّ أَحَلَّ اللَّهُ لَنَا الْغَنَائِمَ رَأَى
ضَعْفَنَا وَعَجَزَنَا فَأَحَلَّهَا لَنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ
خَيْبَرَ أَقْبَلَ نَفَرٌ مِنْ صَحَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا فَلَانٌ شَهِيدٌ وَفُلَانٌ شَهِيدٌ حَتَّى
مَرُّوا عَلَى رَجُلٍ فَقَالُوا فَلَانٌ شَهِيدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي
النَّارِ فِي بُرْدَةٍ غَلِيَّا أَوْ عِبَاءَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَنَ الْخَطَّابِ أَذْهَبَ
فَنَادَى فِي النَّاسِ إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثًا قَالَ فَخَرَجَتْ فَنَادَيْتُ إِلَّا إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ
الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ باب الجزية ﴾

الطحاوي والقاضي عياض (ق) قوله فجاءت يعني النار تفسير من بعض الرواة لنا كلها متعلق بجمع فلم تطعمها
اي لم تأكلها فيه تفنن في العبارة والمعنى فلم تحرقها ولم تعدمها قال النووي رحمه الله تعالى وكانت عادة الانبياء
عليهم السلام ان يجمعوا الغنائم فتجيء نار من السماء فذا كلها علامة لقبولها وعدم الغلول فيها فقال اي ذلك النبي
صلى الله عليه وسلم تقومه ان فيكم اي فيما بينكم اجمالا علولا بالضم ويحتمل الفتح بمعنى غل فليبا يعني يسكون
اللام من كل قبيلة رجل فلزقت بكسر الزاي اي ففعلوا فلصقت يد رجل بيده فقال فيكم اي على
الخصوص العلول فجاءوا برأس مثل رأس بقرة بحر مثل على الوصف وفي نسخة بالنصب على انه حال اي مما لا
لرأس بقرة وقوله من الذهب بيان لرأس الاول فتأمل فوضعها اي النبي الرأس واث لان المراد به الغنيمة
فجاءت النار فاكلتها (ق)

﴿ باب الجزية ﴾

قال الله عز وجل (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون
دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدوم صاغرون) قال الراغب الجزية ما يؤخذ من
اهل الذمة وتسميتها بذلك للاجتزاء بها في حقن دمهم قال تعالى (حتى يعطوا الجزية عن يدوم صاغرون) اي
ذليون حقيرون متقادون وفي الهداية لو بحث بها على يد نائبه لا يقبل منه في اصح الروايات بل يكلف ان يأتي
بها بنفسه فيمطي قائما والقابض جالس وفي رواية ياخذها بتليبيه وهو ما يلي صدره من ثيابه ويقول اعط الجزية
ياذي (ق) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى قد اختلف اهل العلم فيمن تؤخذ منهم الجزية من
الكفار بعد اتفاهم على جواز اقرار اليهود والنصارى بالجزية فقال اصحابنا لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام
او السيف وتقبل من اهل الكتاب من العرب ومن سائر كفار العجم الجزية وقال الشافعي لا تقبل الجزية الا

الفصل الاول * عن * بِجَاءَةَ قَالَ كُنْتُ كَاتِبًا لِحِزِّ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَمِّ الْأَخْنَفِ فَأَتَانَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةِ فِرْقَوَيْنَ كُلِّ ذِي مُحَرَّمٍ مِنَ الْمَجُوسِ وَلَمْ يَكُنْ عُمَرُ أَخَذَ الْجِزْيَةَ مِنَ الْمَجُوسِ حَتَّى شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسٍ هَبْرٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَذَكَرَ حَدِيثُ بُرَيْدَةَ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ فِي بَابِ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ

الفصل الثاني * عن * مُعَاذُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ حَالِمٍ يَعْنِي مُحْتَلِمٍ دِينَارًا أَوْ عِدْلَهُ مِنَ الْمَعَافِرِيِّ ثِيَابٍ تَكُونُ

من اهل الكتاب عربا كانوا او عجماء قلنا قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في اخذ الجزية من المجوس اخبار كثيرة وقد ثبت ذلك عن ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم واما ما روى عن علي في ذلك انهم كانوا اهل كتاب فانه ان صحت الرواية فان المراد ان اسلافهم كانوا اهل كتاب لاخباره بان ذلك نزع من صدورهم فاداء ليسوا اهل كتاب في هذا الكتاب (ويدل) على انهم ليسوا اهل كتاب ما روى في حديث الحسن بن محمد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في مجوس البحرين ان من ابي منهم الاسلام ضربت عليه الجزية ولا توكل لهم ذبيحة ولا تسكح لهم امرأة ولو كانوا اهل كتاب لجاز اكل ذبائحهم ومناكحة نساءهم لان الله تعالى قد اباح ذلك من اهل الكتاب ولما ثبت اخذ النبي صلى الله عليه وسلم الجزية من المجوس وليسوا اهل كتاب ثبت جواز اخذها من سائر الكفار اهل كتاب كانوا او غير اهل كتاب الا عبدة الاوثان من العرب لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل منهم الا الاسلام او السيف وبقوله تعالى (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) وهذا في عبدة الاوثان من العرب (ويدل) على جواز اخذ الجزية من سائر المشركين سوى مشركي العرب حديث علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث سرية قال اذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعوهم الي شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فان ابوا فادعوهم الى اعطاء الجزية وذلك عام في سائر المشركين وخصصنا منهم مشركي العرب بالاية وسيرة النبي صلى الله عليه وسلم فيهم (كذا في احكام القرآن مختصرا) ولان العرب قد نزل القرآن باقتهم فالمعجزة في حقهم اظهر فكفرهم والحالة هذه اغلظ من كفر المعجم وقال تعالى (تقتلونهم او يسلمون اي الى ان يسلموا) وروى ابن عباس انه عليه الصلاة والسلام قال لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام او السيف (ق) قوله لجزء بن معاوية بفتح الجيم وسكون الزاء وبهزة هو الصحيح وكذا يرويه اهل اللغة واهل الحديث وقيل بفتح الجيم وكسر الزاي وبجدها ياء وهو تميمي كان والى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بالاهاواز قوله فرقوا اي في النكاح بين كل ذي محرم من المجوس امرهم بمنع المجوسي الذي عن نكاح المحرم كالآخت والام والبنات لانه شعار مخالف للإسلام فلا يمكنون منه وان كان من دينهم (ق) قوله امره ان يأخذ من كل حالم دينارا قد اختلف الفقهاء في مقدار الجزية فقال اصحابنا على الموسر منهم ثمانية واربعون درهما وعلى الوسط اربعة وعشرون درهما وعلى الفقير المحتمل اثنا عشر

درهما وهو قول الحسن بن صالح (وقال مالك) أربعة دنانير على أهل الذهب وأربعون درهما على أهل الورق الغني والفقير سواء لا يزداد ولا ينقص (وقال الشافعي) رحمه الله تعالى دينار على الغني والفقير وروى أبو اسحق عن حارثة بن مضرب قال بعث عمر بن الخطاب عثمان بن حنيف فوضع على أهل السواد الخراج ثمانية وأربعين درهما وأربعة وعشرين درهما وأثنى عشر درهما وروى الأعمش عن إبراهيم بن مهاجر عن عمرو بن ميمون قال بعث عمر بن الخطاب حذيفة بن اليمان على ما وراء دجلة وبعث عثمان بن حنيف على مادون دجلة فأتيا فساءلها كيف وضعتها على أهل الأرض قالوا وضعا على كل رجل أربعة دراهم في كل شهر قال ومن يطبق هذا قالوا إن لهم فضولا فذكر عمر وبن ميمون ثمانية وأربعين درهما ولم يفصل الطبقات وذكر حارثة بن مضرب تفصيل الطبقات الثلاث فالواجب أن يحمل ما في حديث عمرو بن ميمون على أن مراده أكثر ما وضع من الجزية وهو ما على الطبقة العليا دون الوسطى والسفلى وروى مالك عن نافع عن أسلم أن عمر ضرب الجزية على أهل الذهب أربعة دنانير وعلى أهل الورق أربعين درهما مع أرزاق المسلمين وضيافة ثلاثة أيام وهذا نحو رواية عمرو بن ميمون لأن أرزاق المسلمين وضيافة ثلاثة أيام مع الأربعين يفي ثمانية وأربعين درهما فكان الخبر الذي فيه تفصيل الطبقات الثلاث أولى بالاستعمال لما فيه من الزيادة ويان حكم كل طبقة ولأن من وضعها على الطبقات فهو قائل بخبر الثمانية والأربعين ومن اقتصر على الثمانية والأربعين فهو تارك للخبر الذي فيه ذكر تمييز الطبقات وتخصيص كل واحد بمقدار منها (واحتج) من قال بدینار على الغني والفقير بما روى عن معاذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعثه إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل حالم ديناراً أو عدله من الممافر (وهذا عندنا) فيما كان منه على وجه الصلح أو يكون ذلك جزية الفقراء منهم وذلك عندنا جائز والدليل عليه ما روى في بعض أخبار معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم لم أمره أن يأخذ من كل حالم أو حاملة ديناراً ولا خلاف أن المرأة لا تؤخذ منها الجزية إلا أن يقع الصلح عليه وروى أبو عبيد عن جرير عن منصور عن الحكم قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاذ وهو باليمن أن في الحالم والحاملة ديناراً أو عدله من الممافر قال أبو عبيد وحدثنا عثمان بن صالح عن عبد الله بن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة بن الزبير قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل اليمن أنه من كان على يهودية أو نصرانية فإنه لا ينقل عنها وعليه الجزية وعلى كل حالم ذكر أو أنثى عبد أو أمة دينار أو قيمته من الممافر (وبدل) على أن الجزية على الطبقات الثلاث أن خراج الأرضين جعل على مقدار الطاقة واختلف بحسب اختلافها في الأرض وغلتها فجعل على بعضها قفيزاً ودرهما وعلى بعضها خمسة دراهم وعلى بعضها عشرة دراهم فوجب على ذلك أن يكون كذلك حكم خراج الرؤوس على قدر الامكان والطاقة (وبدل) على ذلك قول عمر لحذيفة وعثمان بن حنيف لملكهما حملتا أهل الأرض ما لا يطيقون فقالا بل تركنا لهم فضلاً وهذا يدل على أن الاعتبار بمقدار الطاقة وذلك يوجب اعتبار حالي الأعسار واليسار كما روى سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح قال سألت مجاهداً لم يضع عمر على أهل الشام من الجزية أكثر مما وضع على أهل اليمن قال لليसार (كذا في أحكام القرآن) قوله أو عدله بفتح العين ما يساوي الشيء من جنسه وبالكسر هو المثل كذا قاله بعضهم وقال التوربشتي رحمه الله تعالى أي ما يساويه وهو ما يعادل الشيء من غير جنسه فتحوا عينه للتفريق بينه وبين العدل الذي هو المثل اه فينبغي أن يضبط بفتح العين لا غير لكنه في النسخ مضبوط بالوجهين فكانه مبنياً على عدم الفرق بينها في مختصر النهاية العدل بالكسر والفتح المثل وقيل بالفتح ما عاد له من جنسه وبالكسر ما ليس من جنسه وقيل بالعكس من الممافر يفتح الميم والعين المهملة وكسر الفاء وتشديد الياء قال التوربشتي رحمه الله تعالى مفاخر علم قبيلة

بِأَيْمَنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْلُحُ قِبْلَتَانِ فِي أَرْضٍ وَاحِدَةٍ وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ جَزِيَّةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى أَكِيدِرَ دُومَةَ فَأَخَذُوهُ فَأَتَوْا بِهِ فَحَقَّنَ لَهُ دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى الْجَزِيَّةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * حَرْبِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ أَبِي أُمَيَّةٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا الْعَشُورُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عَشُورٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

من همدان لا ينصرف في معرفة ولا نكرة لانه جاء على مثال ما لا ينصرف من الجمع واليه تنسب الثياب المعافرية تقول ثوب معافري فنصرفه (ق) قوله لا تصالح قبلتان اي اهلها يعني دينين في ارض واحدة وليس على المسلم حزية قال الثوري بشي رحمه الله تعالى اي لا يستقيم دينان ارض على سبيل المظاهرة والمعادلة اما المسلم فليس له ان يختار الاقامة بين ظهري قوم كفار لان المسلم اذا صنع ذلك فقد احل نفسه فيهم محل الذي فينا وليس له ان يخرج الى نفسه الصفار ويتوسم بسمة من ضرب عليه الجزية واني له الصفار والذلة والله العزة ورسوله وللمؤمنين واما الذي يخالف دينه دين الاسلام فلا يمكن من الاقامة في بلاد الاسلام الا ببذل الجزية ثم لا يؤذن له في الاشاعة بدينه فتكون قبلته موضوعة لافروعة معادلة ووجه التناسب بين الفصلين ان الذي انما اقر على ما هو عليه ببذل الجزية والذي عليه الجزية وليس على المسلم جزية فصار ذلك رافعا لاحدى القبلتين واضعا لاحدهما وذهب بعضهم الى ان معنى وليس على المسلم جزية الخراج الذي وضع على الاراضي التي تركت في ايدي اهل الذمة والاكثر من على ان المراد منه ان من اسلم من اهل الذمة قل اداء ما وجب عليه من الجزية فانه لا يطالب به لانه مسلم وليس على مسلم حرية اه وخرج ابو داود الترمذي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على مسلم جزية قال ابو داود سئل سفيان الثوري عن هذا فقال يعني اذا اسلم فلا حرية عليه وبالمعنى الذي فسره به سفيان الثوري رواه الطبراني في معجمه الاوسط عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اسلم فلا جزية عليه قوله اكيد ردومة قال القاضي هو اكيدرا بن عبد الملك الكندي صاحب دومة بضم الدال وهي قلعة من الشام قريب تبوك اضيف اليها وكان نصرايا ولذلك صالحه على الجزية ثم انه اسلم وحسن اسلامه وذكر قصته في اسماء الرجال قوله فحقن له دمه اي منعه ان يسفك وذلك اذا حل به القتل فاقتله (ط) قوله انما العشور بضمعين جمع عشر على اليهود والنصارى وليس على المسلمين عشور قال ابن الملك اراد به عشر مال التجارة لاعشر الصدقات في غلات ارضهم قال الخطابي رحمه الله تعالى لا يؤخذ من المسلم شيء من ذلك دون عشر الصدقات واما اليهود والنصارى فالذي يلزمهم من العشور هو ما صالحوا عليه وقت العقد فان لم يصلحوا على شيء فلا عشور عليهم ولا يلزمهم شيء اكثر من الجزية فاما عشور اراضيهم وغلاتهم فلا تؤخذ منهم عند الشافعي وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى ان اخذوا منا عشورا في بلادهم اذا ترددنا اليهم في التجارات اخذنا منهم وان لم يأخذوا لم يأخذاه وتبعه ابن الملك لكن المقرر في المذهب في مال التجارة ان العشر يؤخذ من مال الحربي ونصف العشر من الذي ورثه من المسلم بشرط ذكره في كتاب الزكاة نعم يعامل

﴿ وعن عُبَيْةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَمُرُّ بِقَوْمٍ فَلَا هُمْ يُضَيِّفُونَا وَلَا هُمْ يُؤَدُّونَ مَالَنَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْحَقِّ وَلَا نَحْنُ نَأْخُذُ مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبَوَايَ إِلَّا أَنْ نَأْخُذُوا كُرْهًا فَخُذُوا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴾

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ضَرَبَ الْجَزِيَّةَ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَرْبَعَةَ دَنَانِيرَ وَعَلَى أَهْلِ الْوَرِقِ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا مَعَ ذَلِكَ أَرْزَاقُ الْمُسْلِمِينَ وَضِيَاةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب الصِّلح ﴾

الكفار بما يعاملون المسلمين اذا كان بخلاف ذلك وفي شرح السنة اذا دخل اهل الحرب بلاد الاسلام تجارا فان دخلوا بغير امان ولا رسالة غموا وان دخلوا بامان وشرطه ان يؤخذ منهم عشر او اقل او اكثر اخذ المشروط واذا طافوا في بلاد الاسلام فلا يؤخذ منهم في السنة الا مرة قوله انا اي معشر المسلمين نمر بقوم اي في منازلهم عند الخروج الى الغزو فلاحم اي من كرمهم ومرواتهم يضيفونا بالتشديد وتخفف من باب التفعيل والافعال واليون مخففة ويجوز تشديدها ولا هم يؤدون مالا عليهم من الحق اي من حق الاسلام وهو المواساة والمعاونة بالمدين ونحوه ولا نحن نأخذ منهم اي كرها فيحصل لنا بذلك اضطراب وضرر عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوا اي امتنعوا عن كل شيء من الاضافة والبيع معجلا او مؤجلا الا ان تأخذوا كرها بضم الكاف ويفتح فخذوا اي كرها وذكر ابن المالك وغيره من علمائنا عن عبي السنة انه قال قيل كان مروهم على قوم من اهل الذمة وقد كان شرط عليهم الامام ضيافة من يمر بهم واما اذا لم يكن قد شرط عليهم والنازل غير مضطر فلا يجوز اخذ مال الغير الا عن طيبة نفس رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ اي في جامعه وقال معنى الحديث انهم كانوا يخرجون في الغزو فيعرون قوم ولا يجدون من الطعام ما يشترون بالثمن فقال صلى الله عليه وسلم ان ابوا ان يبيعوا الا ان تأخذوا كرها مخدوا هكذا روى في بعض الاحاديث معسرا (ق) قوله ضرب الجزية على اهل الذهب اي المكثرين منه اربعة دنانير وعلى اهل الورق بكسر الراء ويسكن اي الفضة اربعين درهما مع ذلك اي منضمما مع ما ذكر وفي نسخة ومع ذلك ارزاق المسلمين قال الطبري رحمه الله تعالى يجوز ان يكون دافع الظرف وان يكون مبتدأ وهو اي الظرف خبره وضيافة ثلاثة ايام عطاف تفسيري في شرح السنة يجوز ان يصلح اهل الذمة على اكثر من دينار وان يشترط عليهم ضيافة من يمر بهم من المسلمين زيادة على اصل الجزية ويبين عدد الضيفان من الرجال والفرسان وعدد ايام الضيافة ويبين جنس اطعمتهم وعلف دوابهم ويفاوت بين الغني والوسط في القدر دون جنس الاطعمة رَوَاهُ مَالِكٌ (ق)

﴿ باب الصِّلح ﴾

قال الله تعالى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم) (الا الذين عاهدتم من

الفصل الاول * عن * **المسور بن مخزومة** ومروان بن الحكم قالا خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعر وأحرم منها بعمره وسار حتى إذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت به راحته فقال الناس حل حل خلاص القصواء فقال النبي ﷺ ما خلاص القصواء وما ذاك لها بخلي ولكن حبسها حابس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده لا يسألوني خطة

(المشركين) وقال تعالى (الا الذين يصلون الى قوم بينهم وبينهم ميثاق) اعلم ان الصلح اسم معنى المصالحة خلاف الخاصة والتخاصم قال ابن الهمام هو جهاد معنى لاصورة فاخره عن الجهاد صورة ومعنى فادا رأى الامام ان يصلح اهل الحرب بمال او بلا مال وكان ذلك مصلحة للمسلمين فلا بأس به لقوله تعالى (وان جنحوا للسلم فاجع لها) والا فلا لقوله تعالى (ولا تهنوا وتدعوا الى السلم وانتم الاعلون) قوله عام الحديبية بتخفيف الياء وقد يشدد موضع قريب من مكة واليه ينتهي حد الحرم وهي من الحل وبعضها من الحرم على ما ذكره الواقدي وهو الموافق لمذهب ابي حنيفة وقد قال الحب الطبري الحديبية قرية قريبة من مكة اكثرها في الحرم وهي على تسعة اميال من مكة والله اعلم (ق) وروى الامام احمد في هذه القصة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في الحرم وهو مضطرب في الحل وفيه دلالة على ان مضاعفة الاجر بمكة تتعاقب بجميع الحرم لا يخص بها المسجد الذي هو مكان الطواف وان قوله صلاة في المسجد الحرام افضل من مائة صلاة في مسجد كقوله تعالى (ولا يقربوا المسجد الحرام) وقوله تعالى (سبحان الذي اسرى بعبد له ليل من المسجد الحرام) وكان الاسراء من بيت ام هانئ (زاد المعاد) قوله في بضع عشرة مائة بسكون الشين وتكسر والبضم بكسر الموحدة ويفتح ما بين الثلاثة الى التسعة اي مع الف ومائة من أصحابه وقد سبقت الرواية عن جمع من اكابر الصحابة رضي الله تعالى عنهم بأنهم كانوا الف واربع مائة رجل وقيل الف وثلاثمائة وعن مجمع بن جارية انهم كانوا الف وخمسمائة قال صاحب المواهب والجمع بين هذا الاختلاف انهم كانوا اكثر من الف واربع مائة فن قال الف وخمسمائة جبر الكسر ومن قال الف وثلاثمائة فيمكن حملها على ما اطلع هو عليه (ق) قوله حتى اذا كان بالثنية بتشديد التحتية وهي الجبل الذي عليه الطريق التي يهبط بصيفة الجبول عليهم اي على اهل مكة منها اي من الثنية بركت به اي بالنبي ﷺ راحته والباء للمصاحبة فقال الناس حل حل خلاص القصواء فمعه مكة زحر الدار اذا حشته على الابعاث والثانية تأكيد في الزجر فقالوا حلأت اي بركت من غير علة وحزنت القصواء بفتح القاف بمدودا الناقة المقطوع طرف اذن قال الجوهرى كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ناقة تسمى قصواء ولم تكن مقطوعة الاذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلاص القصواء اي لئلا التي تظنونها وما ذاك اي الخلا وهو الناقة كالخران للفرس لها بخلق بضمين ويسكن اي بعبادة ولكن حبسها حابس الفيل اي منعها من السير كيلا تدخل مكة من منع اصحاب الفيل من مكة وهو الله تعالى لئلا تقع عاربة وارقة دم في الحرم قبل اوانه ثم قال والذي نفسي بيده لا يسألوني بتخفيف الذنون ويشدد والضمير لاهل مكة خطة اي خصله اريد بها

لِرَسُولِ اللَّهِ وَإِنْ كَذَّبْتُمُونِي أَكْتُبُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ سَهْلٌ وَعَلَى أَنْ لَا يَأْتِيكَ مِنَّا رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا رَدَدْتَهُ عَلَيْنَا فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ قَضِيَّةِ الْكِتَابِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ فُؤُومُوا فَأَنْحَرُوا ثُمَّ أَحْلَقُوا ثُمَّ جَاءَ نِسْوَةٌ مُؤْمِنَاتٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ كُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتُ الْأَيَّةِ فَتَنَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَرُدُّوهُنَّ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَرُدُّوا الصِّدَاقَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَبَجَاءَ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَهُوَ مُسْلِمٌ فَأَرْسَلُوا فِي طَلَبِهِ رَجُلَيْنِ فَدَفَعَهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ فَخَرَجَا بِهِ حَتَّى إِذَا بَلَغَا ذَا الْحُلَيْفَةِ نَزَلُوا يَا كَلُونِ مِنْ قَمَرٍ لَهُمْ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ لِأَحَدِ الرَّجُلَيْنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى سَيْفَكَ هَذَا يَا فُلَانُ جِدًّا أَرِنِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ فَأَمَكَّنَهُ مِنْهُ فَضْرَبَهُ حَتَّى بَرَدَ وَفَرَّ الْآخَرُ مِنْهُ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ يَعْدُو فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَى هَذَا ذُعْرًا فَقَالَ قَتِلْ وَاللَّهِ صَاحِبِي وَإِنِّي لَمَقْتُولٌ فَبَجَاءَ أَبُو بَصِيرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلُ أُمِّهِ مَسْعَرُ حَرْبٍ لَوْ كَانَ لَهُ أَحَدٌ فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ

قيد النبي بمقابل ورود القرآن قال تعالى (وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تحطه بيمينك) وبعد ما تحققت وتقررت بذلك معجزته وامن الارتياح في ذلك لا مانع من ان يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعلم ويكون معجزة اخرى اه وصنف الباجي في ذلك رسالة وذكر اليعمرى انه بحث الى الآفاق يستقي بمصر والشام والعراق فجمهورم قل لم يكتب بيده قطوروا ذلك على الحجار اي امر بالكتابة اه كقوله كتب الى كسرى وقيصر والله اعلم (ق وشرح المواهب) قوله فقال سهل وعلى ان عطف على مقدر اي على ان لا تأتينا في هذا العام وعلى ان تأتينا في العام المقبل لا يأتيتك منا رجل وفي نسخة احد قوله ففهم الله تعالى ان يردوهن قيل هن غير داخلات في الشرط لرواية منا رجل وعلى هذا الاشكال وعلى رواية منا احد فان لفظه احد وان يتناولهن لكن الآية ناسخة لذلك ذكره ابن الملك وامرهم اي الصحابة ان يردوا الصداق اي صداقهن الى ازواجهن من المشركين ذكره الطيبي وقال ابن الملك اي ان جاؤوا في طلبهن وقد سلموا الصداق اليهن والا لا يعطون شيئا اه وهو خلاف المذهب (قال ابن الهمام) ولو شرطوا في الصالح ان يرد اليهم من جاء مسلما منهم بطل الشرط فلا يجب الوفاء به فلا يرد من جاءنا مسلما منهم وهو قول مالك وقال الشافعي يجب الوفاء بالرجال دون النساء لانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك في الحديبية والله اعلم (ق) وقال حجة الله على العالمين الشيرازي ولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره ان هذا الحكم يعني رد من جاءنا منهم مسلما ليس بنسخ عني ولم يظهر لي ناسخه بل الحكم باق عندي في مثل هذا الحال والله اعلم وعلمه اتم واحكم قوله ارني انظر اليه بالحزم على جواب الامر فامكنه اي فاقدره ومكنه منه اي من السيف حتى اخذه فضر به اي به كما في نسخة قوله حتى برد اي مات والمعنى انه سكنت منه حركة الحياة وحرارتها فاطلق اللارم على اللزوم وقوله لقد راى ذعرا بضم الدال وسكون العين المهمله اي خوفا وقوله ويلى امه بالصب على المصدر وفي نسخة بالرفع على الابتداء والخبر محذوف كلمة تستعمل في موضع التعجب وعدم الرضا وقوله مسعر حرب بكسر الميم وفتح العين وهو منصوب ويرفع اي هو موقد نار الحرب لو كان له اي لابي بصير احد اي صاحب ينصره ويعينه وقيل معناه لو كان له احد يعرفه انه لا يرجع الى

عَرَفَ أَنَّهُ سَيَرُّهُ إِلَيْهِمْ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى سَيْفَ الْبَحْرِ قَالَ وَأَنْفَلَتَ أَبُو جَنْدَلُ بْنُ سُهَيْلٍ فَلَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ فَجَعَلَ لَا يَخْرُجُ مِنْ قُرَيْشٍ رَجُلٌ قَدْ أَسْلَمَ إِلَّا لَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ حَتَّى أَجْنَعَتْ مِنْهُمْ عَصَابَةُ فَوَاللَّهِ مَا يَسْمَعُونَ بِمِيرٍ خَرَجَتْ لِقُرَيْشٍ إِلَى الشَّامِ إِلَّا اعْتَرَضُوا لَهَا فَقَتَلُوهُمْ وَأَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ فَأَرْسَلَتْ قُرَيْشٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَاشِدُهُ اللَّهُ وَالرَّحِمَ لَمَّا أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ فَمَنْ أَتَاهُ فَهُوَ آمِنٌ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

❖ وعن * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ صَلَّحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْحُدَيْيَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ عَلَى أَنْ مَنْ أَتَاهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ رَدَّهُ إِلَيْهِمْ وَمَنْ أَتَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرُدُّوهُ وَعَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنْ قَابِلٍ وَيُقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَا يَدْخُلَهَا إِلَّا بِجَلْبَانِ السِّلَاحِ وَالسَّيْفِ وَالْقَوْسِ وَنَحْوِهِ فَجَاءَ أَبُو جَنْدَلٌ بِمَجْلٍ فِي قُبُودِهِ فَرَدَّهُ إِلَيْهِمْ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

❖ وعن * أَنَسٍ أَنَّ قُرَيْشًا صَالَحُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشْتَرَطُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَنْ جَاءَ نَا مِنْكُمْ لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكُمْ وَمَنْ جَاءَ كُمْ مِنَّا رَدَدْنَاهُ عَلَيْنَا فَقَالُوا

حتى لا ارداه اليهم وهذا انسب بسياق الحديث (ق و لمعات) قوله حتى اتى سيف البحر بكسر السين وسكون الياء اي ساحله قال اي الراوي واعلمت اي نخاص من ايدى المشركين ابو جندل بن سهيل وكان اسلم بمكة ووضعه ابوه في القيد فخرج اولا الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالحديبية فرداه اليهم كما سيأتي فخرج ثانيا (ق) قوله فوالله ما يسمعون اي العصاة بعير بكسر الموحدة على انها حرف جر وبكسر العين قال الطيبي العبر يقال للابل باجمالها والمعنى بقافلة (ق) قوله تناشده الله والرحم منصوبان بنزع الخافض اي تقسم قريش على النبي صلى الله عليه وسلم بالله وبالرحم يعني القرابة التي بينه وبينهم لما بتشديد الميم بمعنى الا ارسل اليهم اى لا يعاملهم بشيء الا ارسله الى ابى بصير واتباعه احدا ويدعوم الى المدينة كيلا يتعرضوا لهم في السيل فمن اتاه اي واجازوا ان من اتى النبي صلى الله عليه وسلم فهو آمن اي لا يسترده منه فارسل النبي صلى الله عليه وسلم اليهم الى ابى بصير واصحابه وطلبهم الى المدينة (ق) قوله على ان من اتاه من المشركين اي مسلما رده اليهم ومن اتاهم من المسلمين لم يردوه اي اليه وهذا هو الاول وعلى ان يدخلها من قابل ويقوم بها ثلاثة ايام وهذا هو الثاني ولا يدخلها اى وعلى ان لا يدخلها حين يدخلها الا بجلبان السلاح بضم الجيم واللام وتشديد الموحدة جراب من آدم يوضع فيه السيف مغمودا وي طرح فيه السوط والا لات فيعلق من آخره الرحل ويروي بسكون اللام والسيف والقوس ونحوه يدل من السلاح والمراد ان تكون الاسلحة في اغمادها بلا تشهير السلاح وانما شرطوه ليكون اماره للسلم فلا يظن انهم دخلوها قرا فجاء ابو جندل يعجل بسكون المهمله وضم الجيم اي يمضي فرداه اليهم اي عافضة للعهد ومراعاة للشرط قال ابن الهيثم فصار ينادى يا معشر المسلمين ارد الى المشركين يفتنونني عن ديني فقال له عليه الصلاة والسلام اصبر ايا جندل واحتسب فان الله جاعل لك

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْكَتُبُ هَذَا قَالَ نَعَمْ إِنَّهُ مَنْ ذَهَبَ مِنَّا إِلَيْهِمْ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ وَمَنْ جَاءَنَا مِنْهُمْ
سَجَّعَ اللَّهُ لَهُ فَرَجًا وَمَخْرَجًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ فِي بَيْعَةِ النَّسَاءِ إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْتَحِنُهُنَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ
فَمَنْ أَقْرَبُ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنْهُنَّ قَالَ لَهَا قَدْ بَايَعْتُكَ كَلَامًا يُكَلِّمُهَا بِهِ وَاللَّهُ مَا مَسَّتْ يَدُهُ يَدَ
أَمْرَأَةٍ قَطُّ فِي الْمُبَايَعَةِ فَقِي عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * الْمُسَوِّرِ وَمَرْوَانَ أَنَّهُمَا أَصْطَلَحُوا عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ عَشْرَ
سِنِينَ يَا مَنْ فِيهِنَّ النَّاسُ وَعَلَى أَنَّ يَبْنِيَا عَيْبَةً مَكْفُوفَةً وَأَنَّهُ لَا إِسْلَالَ وَلَا إِغْلَالَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وعن * صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عِدَّةٍ مِنْ أَهْلِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ آبَائِهِمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ أَوْ كَلَفَهُ
قَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِيبِ نَفْسٍ فَأَنَا حَاجِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

وللمستضعفين فرجا ومخرجا قوله فابعد الله اي من رحمة لانه مرقد ومن جاءنا منهم اي ورددناه اليهم
سيجعل الله له فرجا اي خلاصا ومخرجا اي خروجا والمعنى سوف يخرجهم من ايديهم قوله وعلى ان يبنينا عيبة
وبفتح العين المهملة وسكون التحتية وبالموحدة ما يجعل فيه الثياب مكفوفة اي مشدودة ومنوعة (ق) قال
الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى فسر ابن الاعرابي رحمه الله فقال يريد ان يبنينا صدرا نقييا من الغل والحداع
والدغل مطويا على الوفاء بالصلح والعرب تكني عن القلوب والصدور بالعياب لانها مستودع السرائر كما ان
العياب مستودع اثياب وقال ابن الانباري ان يبنينا موادة تجري مجرى المودة التي تكون بين المتصافين الذين
يفشي بعضهم الى بعض اسرارهم قلت والذي قاله ابن الاعرابي في بيان الفاظه من طريق اللهجة العربية فانه
حسن مستقيم وهو الامام الذي سبق كثيرا ممن يتخى هذا الفن غير اني ارتاب في تقرير المعنى على ان يبنينا صدرا
نقييا من الغل فلا ادري ايصح عنه ام لا وذلك لان تقاوة الصدر من الغل بين المسلم والكافر امر لا يكاد
يستتب كيف وقد فرض الله على المسلم بغض الكافر ومحبة هوانه وارى الوجه فيه ان يقال انهم ارادوا بذلك
ترك ما كان بين المؤمنين من الاضغان والدماء وانتهاب الاموال وانتهاك الحرم مشرجا عليه في صدور التبينين
لا ينشر شيء منها الى انقضاء الاجل ويحتمل انهم ارادوا بالعية نفس الموادة اي يكون الموادة مطوية على
تلك الخلال مشرجة عليها وحملها في كلامهم على السرائر اكثر وفيه لا اسلال ولا اغسلال الاسلال السرقة
الخفية وكذلك السلة ومنه قولهم الحلة تورث السلة والاغلال الحياة ورجل مغل اي خابن والله اعلم (كذا
في شرح المصباح) قوله من ظلم معايدا بكسر الهاء اي ذميا او مستائنا او انتقصه اي نقص حقه او كلفه
اي في اداء الجزية والحراج فوق طاقته بان اخذ منه اكثر مما يطيق فانا حاجبهم اي خصمه ومخاضه ومعالجه

﴿ وعن أميمة بنت رقيقة قالت بابت النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة فقال لنا فيما استطعنا وأطقن قلت الله ورسوله أرحم بنا منا بأنفسنا قلت يا رسول الله بابتنا تعني صافحنا قال إنما قولي لِمائة امرأة كقولي لامرأة واحدة رواه ﴾

الفصل الثالث ﴿ عن البراء بن عازب قال أعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فأبى أهل مكة أن يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم على أن يدخل يعني من العام المقبل يُقيم بها ثلاثة أيام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله قالوا لا نقر بها فلو تعلم أنك رسول الله ما منعناك ولكن أنت محمد بن عبد الله فقال أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال ليلي بن أبي طالب أمح رسول الله قال لا والله لا أمحوك أبداً فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله لا يدخل مكة بالسلاح إلا السيف في القرباب وأن لا يخرج من أهلها بأحد إن أراد أن يتبعه وأن لا يمنع من أصحابه أحداً إن أراد أن يُقيم بها فلما دخلها ومضى الأجل أتوا علياً فقالوا قل لصاحبك أخرج عنا فقد مضى الأجل فخرج النبي صلى الله عليه وسلم متفق عليه ﴾

﴿ باب إخراج اليهود من جزيرة العرب ﴾

ناظر الحجاج يوم القيامة قوله تعني صافحنا أي ضع يدك في يد كل ما ولا تكف في المباينة بالقول وقوله إنما قولي لامرأة الخ اجاب بان القول كاف في مبايعة كل امرأة على حدة فافهم (لمات) قوله كقولي لامرأة واحدة رواه ه هنا بياض في الاصل والحق به في الحاشية بخط ميرك الترمذي والنسائي وابن ماجه ومالك في المؤطا كلهم من حديث محمد بن المنكر انه سمع من اميمة الحديث وقال الترمذي حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث محمد بن المسكدر قاله ابن الجزري (ق) قوله قاضاهم اي صالحهم قوله الا السيف في القرباب بكسر القاف اي جمبته وهو وعاء يحمل فيه السيف بجمده وما سبق في الحديث الاول من الفصل الثاني يعلم ان الشروط كانت زائدة على ثلاثة اشياء كما في حديث البراء السابق فيحمل على ان العمدة في الشروط هي الثلاثة فلما دخلها أي في العام المقبل ومضى الاجل أي قرب انقضاء الاجل ولا بد من هذا التأويل لئلا يلزم عدم الوفاء بالشروط (ق)

﴿ باب اخراج اليهود من جزيرة العرب ﴾

قال الله جل ذكره (هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر) الايات

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال بينما نحن في المسجد خرج النبي صلى الله

عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا معه حتى جئنا بيت المدراس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر يهود اسلموا تسلموا اعلّموا ان الارض لله ورسوله وايني اريد ان اجليكم من هذه الارض فمن وجد منكم بماله شيئا فليبعه متفق عليه

* وعن * ابن عمر قال قام عمر خطيبا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاملا يهود خيبر على أموالهم وقال نثركم ما اقركم الله وقد رايت ايجلائهم فلما اجمع عمر

في النهاية الجزيرة اسم موضع من الارض وهو ما بين حفر ابي موسى الاشعري الى اقصى اليمن في الطول وما بين رمل زن الى مقطع السهولة في العرض قاله ابو عبيدة وقال الاصمعي من اقصى عدن ايمن الى ريف العراق طولا ومن جدة وساحل البحر الى اطراف الشام عرضا وعن مالك ان حزيمة العرب مكة والمدينة واليامة واليمن وفي القاموس حزيمة العرب ما احاط به بحر الهند وبحر الشام ثم دجلة والفرات ثم انهم يذكرون النصراني في الترجمة وقد وقع ذكرهم في آخر الفصل ولله لم يتفق من رسول الله صلى الله عليه وسلم اخراج النصراني كما وقع اخراج اليهود والله اعلم (ق ولغات) قوله بيت المدراس بالكسر من درس الكتاب درسا ودراسة قرأه والمدراس الموضع الذي يقرأ فيه وقال النوربشتي هو صاحب دراسة كتبهم والله اعلم (لغات) قوله فقام النبي صلى الله عليه وسلم اي فوقف عليهم وثبت قائما ولم يجلس فقال يا معشر يهود اسلموا امر من الاسلام تسلموا جواب الامر من السلامة اي لتسلموا من الاجلاء وفائدته ان اول ما يسلمون من الآفات هو الاجلاء ومفارقة الاوطان المألوفة التي هي اشد البلاء ومن ثم فسر قوله تعالى (والعنة اشد من القتل) بالاخراج من الوطن لانه عقب بقوله (واخرجوهم من حيث اخرجوكم) وانشد :

لقتل بحد السيف اهون موقعا * على النفس من قتل بحد فراق *

وقال : * يقولون ان الموت صعب وانما * مفارقة الاوطان والله اصعب *

اعلموا جملة مستأمنة فانه صلى الله عليه وسلم لما خاطبهم بقوله اسلموا تسلموا اتجه لهم ان يقولوا لم ذا نخاطبنا بهذا وما سنح لك من الرأي قال اعلموا ان الارض لله ورسوله كما قال تعالى (ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده) اي ارضكم هذه قد تملقت مشيئة تعالى ان يورثها المسلمين فمارقوها (ط) قوله واي اريد بفتح الهمزة عظاما على ما سبق وفي نسخة بالكسر اي والحال اني اريد رقي (قوله ان اجليكم اي اخرجكم من اوطانكم وقد يستشكل الحديث بانه قد ثبت ان اجلاء بني النضير كان في السنة الرابعة من الهجرة وقتل بني قريظة في الخامسة وهم اليهود وكان اسلام ابي هريرة رضي الله عنه في السابعة فكيف يقول بينما نحن في المسجد فاجاب عنه الحافظ النوربشتي رحمه الله تعالى بان الخطاب لمن بقي بالمدينة من يهود بني قينقاع وغيرهم بعد اخراج بني النضير وقتل بني قريظة فلا اشكال حيث والله اعلم (لغات) قوله فليبعه قال الخطابي استدل بهذا الحديث ابو عبد الله البخاري على جواز بيع المكروه وهذا بيع المضطر اشبه (ق) قوله وقد رايت اجلاهم بيان انتهاء المدة المستفادة من قوله ما اقركم الله وقوله اجمع عمر اي صمم عزمه واتفق رأيه على اجلاء

عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ أَحَدُ بَنِي أَبِي الْحَقِيقِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَتَغْرِبُنَا وَقَدْ أَقَرْنَا مُحَمَّدًا وَعَامِلَنَا عَلَى
الْأَمْوَالِ فَقَالَ عُمَرُ أَظَنَنْتُ أَنِّي نَسِيتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ بِكَ
إِذَا أَخْرَجْتَ مِنْ خَيْرٍ تَعْدُو بِكَ قُلُوبُكَ لَيْلَةً بَعْدَ لَيْلَةٍ فَقَالَ هَذِهِ كَانَتْ هَزِيلَةً مِنْ أَبِي
الْقَاسِمِ فَقَالَ كَذَبْتَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ فَأَجْلَاهُمْ عُمَرُ وَأَعْطَاهُمْ قِيمَةَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ الثَّمَرِ مَالًا
وَإِبِلًا وَعَرُوضًا مِنْ أَقْتَابٍ وَحِبَالٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَى بِثَلَاثَةٍ قَالَ أَخْرَجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ
وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتَ أُجِيزُهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَسَكَتَ عَنِ الثَّالِثَةِ أَوْ قَالَ فَأَنْسَيْتَهَا
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعَ فِيهَا

يهود خير قوله وعاملنا على الاموال اى جعلنا عاملين على ارض خير بالمساقاة قوله كيف بك اى كيف يكون
حالك اذا اخرجت اى وقت اخراجك من خير تعدو اى حال كونك تسرع بك قلوبك بفتح القاف اى
ناقتك الشابة القوية ليلة بعد ليلة فقال هذه اى الكلمة كانت هزيلة تصغير هزلة وهي المرة من الهزل الذي
هو نقيض الجد والمعنى ان هذه الكلمة كانت على طريقة المزاح والمطايبة فقال كذبت يا عدو الله اى في قولك
انها هزل بل هو جد وفصل واخبار عن الغيب الواقع بعده فهو نوع من معجزاته صلى الله عليه وسلم قوله ما لا
بدل من قيمة ما كان لهم وكذا قوله ابلأ وعروضا بضمين اى امثلة بيانها قوله من اقتاب جمع قتب بفتح
تحتين اى رحل وهو للجمل كالا كاف لغيره (ق) قوله اخرجوا المشركين من جزيرة العرب قال ابن الملك يريد
بهم اليهود والنصارى اه والجل على العموم اولى عرف النبي صلى الله عليه وسلم ان الزمان دول وسجال فرمما
ضعف الاسلام وانتشر شمله فان كان العدو في مثل هذا الوقت في بيضة الاسلام ومعدته افضى ذلك الى هتك
حرمت الله وقطمها فامر باخراجهم من حوالى دار العلم ومحل بيت الله (وايضا) المخالطة مع الكفار تفسد على
الناس دينهم وتغير نفوسهم ولما لم يكن بد من المخالطة في الاقطار امر بتخليفة الحرمين منهم (وايضا) انكشف
عليه صلى الله عليه وسلم ما يكون في آخر الزمان فقال ان الدين ليارز الى المدينة الحديث ولا يتم ذلك الا بان
لا يكون هناك من اهل سائر الاديان والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله واجيزوا من الاجازة بالزاء اى اعطاء الامير الوفد
م الذين يقصدون الامراء لزيارة او استرفاد او رسالة وغيرها والمعنى اعطوهم مدة اقامتهم ما يحتاجون اليه بنحو
ما كنت اجيزهم في التعبير بالنحو ايماء الى ان مقدار العطاء مفوض الى رأيهم فتجوز الزيادة والنقصان قال
التوربشتي رحمه الله تعالى وانما اخرج ذلك بالوصية عن عموم المصالح لما فيه من المصلحة العظمى وذلك لان
الوافد سفير قومه اذا لم يكرم رجس اليهم من سفارته بما يفترونه رغبة القوم في قبول الطاعة والدخول في
الاسلام ثم ان الوافد انما يفد على الامام فيجب رعايته من مال الله الذى اقيم لمصالح العباد والبلاد واضاعته تفضى
الى الهدامة التي اجار الله عنها اهل الاسلام والله اعلم (ق) قوله وسكت عن الثالثة قال القاضي عياض يحتمل

إِلَّا مُسْلِمًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَّيْنٌ عِشْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَأُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ (الفصل الثاني ليس فيه إلا حديثُ ابنِ عباسٍ لا تكونُ قِبْلَتَانِ وَقَدْ مَرَّ فِي بَابِ الْحِزْبَةِ)

الفصل الثالث * عن * ابنِ عمرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَجْلَى الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى أَهْلِ خَيْبَرَ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ الْيَهُودَ مِنْهَا وَكَانَتْ الْأَرْضُ لَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ فَسَأَلَ الْيَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتْرُكَهُمْ عَلَى أَنْ يَكْفُوا الْعَمَلَ وَلَهُمْ نِصْفُ الثَّمَرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نُفِّرْكُمْ عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا فَاقْرَأْ وَاحْتِ أَجْلَاهُمْ عُمَرُ فِي إِمَارَتِهِ إِلَى تَيْمَاءَ وَأَرِيحَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ باب الفبيء ﴾

الفصل الاول * عن * مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَثَانِ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِنْ

ان تكون الثالثة قوله صلى الله عليه وسلم لاتخذوا قبري وثنا يعبد فذكره مالك رحمه الله تعالى في الموطأ من اجلاء اليهود من حديث عمر رضي الله تعالى عنه (ط) قوله الى تيماء موضع قريب من المدينة واريحاء قرية بقرية بيت المقدس وقيل هما موضعان بالشام (ق)

﴿ باب الفبيء ﴾

قال الله عز وجل (وما افاء الله على رسوله منهم فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) الى قوله (والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخوانتنا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهم وافشى ابرارهم اختلف اهل العلم في تخميس الفبيء والبيء هو ما صار الى المسلمين من اموال الكفار من غير ايجاف خيل ولا ركاب فقال الشافعي بخمس ويخمس خمسة على خمسة اقسام كخمس الغنيمة ويصرف اربعة اخماسه الى المقاتلة والى المصالح وذهب اكثر اهل العلم الى ان البيء لا يخمس بل مصرف جميعها واحد واليه كان يذهب عمر رضي الله تعالى عنه فانه قال ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وللفقراء الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم وللاذين تبؤوا الدار والايمان من قبلهم والذين جاؤوا من بعدهم فاستوعبت هذه الناس فلم يبق احد من المسلمين الا له فيها حق الا بعض من تملكون من الارقاء فجعلته البيء لجميع المسلمين يصرفها

أَلَهُ قَدْ خَصَّ رَسُولَهُ ﷺ فِي هَذَا النَّبِيِّ بِشَيْءٍ لَمْ يُعْطِهِ أَحَدٌ آخِرُهُ ثُمَّ قَرَأَ مَا آفَأَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ
 الامام الى مصالحهم على ما يراه من الترتيب ويستحب للامام ان يضع الديوان كما وضع عمر رضي الله تعالى عنه
 ويحصى جميع من في البلدان من المقاتلة وهم من قد احتل او استكمل خمس عشرة سنة ويحصى الذرية
 والنساء صغيرهن وكبيرهن ويعرف قدر نفقاتهم وما يحتاجون اليه من مؤناتهم بقدر معاش مثلهم في بلدانهم
 ثم يعطي المقاتلة في كل عام عطاءهم والذرية والنساء ما يكفيهم لسننهم ولا يعطى المالك ولا الاعراب الذين هم
 اهل الصدقة ويعطي من المعى رزق الحكم ومن قام ناصر الفىء من وال وكاتب وجندي بمن لاغى للفىء
 عنه فما فضل وضعه في اصلاح الحصون والازدياد من السلاح والكراع وكل ما يقوي به المسلمون (واختلوا) في
 التفضيل في القسمة فذهب ابو بكر رضي الله تعالى عنه الى التسوية بين الناس وقال انما عملوا لله وانما اجورهم
 على اقداننا الدنيا بلاغ وقال عمر رضي الله تعالى عنه ما انا احق بهذا الفىء منكم وما احد منا باحق به من احد
 الا انا على ما زلنا من كتاب الله وقسم رسول الله فالرجل وقدمه والرجل وبلاءه والرجل وعياله والرجل
 وحاجته وكان يفضل ايضا بالنسب والقرب من النبي صلى الله عليه وسلم وعلى قوله اكثر علماء المسلمين (كذا
 في المسوي شرح الموطأ) (والاصل) في المصارف ان امهات المقاصد امور (منها) ابقاء ناس لا يقدرون على شيء
 لزمانة او لاحتياج ملهم او بعده منهم (ومنها) حفظ المدينة عن شر الكفار بسد الثغور ونفقات المقاتلة والسلاح
 والكراع (ومنها) تدبير المدينة وسياستها من الحراسة والقضاء واقامة الحدود والحسبة (ومنها) حفظ الملة بنصب
 الخطباء والائمة والوعاظ والمدرسين (ومنها) منافع مشتركة ككسري الانهار وبناء القناطر ونحو ذلك وان
 البلاد على قسمين قسم تجرد لاهل الاسلام كالحجاز او غلب عليه المسلمون وقسم اكثر اهله الكفار فغلب عليهم
 المسلمون بعنوة او صلح والقسم الثاني يحتاج الى شيء كثير من جمع الرجال واعداد آلات القتال ونصب
 القضاة والحرس والعمال والاول لا يحتاج الى هذه الاشياء كاملة وافرة واراد الشرع ان يوزع بيت المال المجتمع
 في كل بلاد على ما يلزمها وجعل مصرف الزكاة والعشر ما يكون فيه كفاية المحتاجين اكثر من غيرها ومصرف
 الغنيمة والفىء ما يكون فيه اعداد المقاتلة وحفظ الملة وتدبير المدينة اكثر ولذلك جعل سهم اليتامى والمساكين
 والفقراء من الغنيمة والفىء اقل من سهمهم من الصدقات وسهم الغزاة منهما اكثر من سهمهم منها (ثم)
 الغنيمة انما تحصل بمعاناة وابطحاف خيل وركاب فلا تطيب قلوبهم الا بان يعطوا منها والنواميس الكلية المضروبة
 على كافة الناس لا بد فيها من النظر الى حال عامة الناس ومن ضم الرغبة الطبيعية الى الرغبة العقلية ولا يرغبون
 الا بان يكون هناك ما يجودونه بالقتال فذلك كان اربعة اخماسها للغانمين والفىء انما يحصل بالرعب دون مباشرة
 القتال فلا يجب ان يصرف على ناس مخصوصين فكان حقه ان يقدم فيه الامم فالامم (حجة الله البالغة) وقال القاضي
 ابو الوليد رحمه الله تعالى اما الفىء عند الجمهور فهو ماصار للمسلمين من الكفار من قبل الرعب والخوف من
 غير ان يوجف عليه بخيل او رحل واختلف الناس في الجهة التي يصرف اليها فقال قوم ان الفىء لجميع المسلمين
 الفقير والغني وان الامام يعطي منه للمقاتلة وللحكام وللولاة ويفق منه في النوايب التي تنوب المسلمين كبناء
 القناطر واصلاح المساجد وغير ذلك ولا خمس في شيء منه وبه قال الجمهور وهو الثابت عن ابي بكر وعمر
 رضي الله تعالى عنهما وقال الشافعي رحمه الله تعالى فيه الخمس والخنس مقسوم على الاصناف الذين ذكروا في
 آية المغانم وهم الاصناف الذين ذكروا في الخمس بعينه من الغنيمة وان الباقي هو مصروف الى اجتهد الامام
 ينفق منه على نفسه وعلى عياله (كذا في بداية المجتهد) قوله ان الله قد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا النبي

مِنْهُمْ إِلَى قَوْلِهِ قَدِيرٌ فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَتَنَهُمْ مِنْ هَذَا
الْحَالِ ثُمَّ يَا خُدْمًا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ يَجْعَلُ مَالِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عُمَرَ قَالَ كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ
مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِمَّا لَمْ يُوجِفِ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَتَنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ فِي السَّلَاحِ وَالْكَرَاعِ
عُدَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
إِذَا أَتَاهُ الْفَيْئُ قَسَمَهُ فِي يَوْمِهِ فَأَعْطَى الْأَهْلَ حَظَّيْنِ وَأَعْطَى الْأَعَزَبَ حَظًّا قَدْ عَيْتُ فَأَعْطَانِي
حَظَّيْنِ وَكَانَ لِي أَهْلٌ ثُمَّ دُعِيَ بَعْدِي عَمَّارُ بْنُ يَامِرٍ فَأَعْطِي حَظًّا وَاحِدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَا جَاءَهُ شَيْءٌ * بَدَأَ
بِالْمُحَرَّرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِظَبْيَةٍ فِيهَا
خَرْزٌ فَقَسَمَهَا لِلْحُرَّةِ وَالْأَمَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ أَبِي يَقْسِمُ لِلْحُرِّ وَالْعَبْدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

قال الطيبي رحمه الله تعالى اشارة الى قوله تعالى فما اوقفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من
يشاء وقوله فكانت هذه اي الاموال الحاصلة من العمى خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اية ليس
للائمة بعده ان يتصرفوا فيها تصرفا بل عليهم ان يضعوها في قراء المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان
وفي ما يجري مجرى ذلك من مصالح المسلمين كذا ذكره بعض علمائنا من الشراح ينفق اي حال كونه صلى
الله عليه وسلم ينفق اي منها على اهله اي من ازواجه وبناته واهل بيته نفقة سنتهم قال السيوطي لا يعارضه خبر
انه كان لا يدحر شيئا اغد لان الادخار لنفسه وهذا لغيره قوله ويجعله يجعل مال الله اي يصرفه في مصالح المسلمين
من السلاح والخيل وغيرها وقوله ثم يجعل ما بقى في السلاح والكراع بضم الكاف اسم للجمع الخيل (كذا في
النهاية) وقال محمد الكراع الخيل والبغال والحمير كذا في المغرب (ق) قوله الاهل اي المتاهل الذي له زوجة
والاعزب الذي لا زوجة له والله اعلم (ق) قوله بدأ بالمحررين اراد بالمحررين الموالى وذلك انهم قوم لادبوان
لهم وانما يدخلون في جملة مواليتهم والدبوان انما كان في بني هاشم ثم الذين يلونهم في القرابة والسابقة والاعيان
وكان هؤلاء مؤخرين في الذكر فقال ابن عمر لمعاوية رضي الله تعالى عنهما حاجتي عطاء المحررين فرأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه شيء لم يبدأ باول منهم فذكرهم ابن عمر رضي الله تعالى عنه وتشفع
في تميم اعطيتهم لما علم من ضعفهم وحاجتهم وتألموا لهم على الاسلام (كذا في النهاية) وقيل اراد بهم المكاتبين
وقيل اي المنفردين بطاعة الله تعالى خلوصا (ق) قوله اتى بظبية بفتح الظاء المعجمة وسكون الموحدة في
النهاية هي جراب صغير عليه شعر وقيل هي شبه الخريطة والكيس (ق) قوله يقسم ابى للحر والعبد اي يعطي

عن مالك بن أوس بن الحداث قال ذكر عمر بن الخطاب يوماً الفقي فقال ما أنا أحق بهذا الفقي منكم وما أحد منا بأحق به من أحد إلا أنا على منازلنا من كتاب الله عز وجل وقسم رسول الله ﷺ فالرجل وقدمه والرجل وبلاؤه والرجل وعياله والرجل وحاجته رواه أبو داود عنه قال قرأ عمر بن الخطاب إنما الصدقات للفقراء والمساكين حتى بلغ عليم حكيم فقال هذه لهؤلاء ثم قرأ وأعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول حتى بلغ وآبن السبيل ثم قال هذه لهؤلاء ثم قرأ ما آفأ الله على رسوله من أهل القرى حتى بلغ للفقراء ثم قرأ والذين جاؤا من بعدهم ثم قال هذه استوعبت المسلمين عامة

كل واحد من الحر والعبد بقدر حاجته من الفقي والظاهر ان يكون المراد من العبد والامة المعتوقين والمكاتبين اذ المملوك لا يملك ونفقته على مالكة لا على بيت المال والله اعلم (ق) قوله ما انا احق بالرفع وفي نسخة بالحب اي لست اولى بهذا الفقي منكم وما احد منا باحق به من احد الا انا على منازلنا من كتاب الله عز وجل اي لكن نحن على منازلنا ومراتبنا المبدية من كتاب الله تعالى كقوله تعالى للفقراء المهاجرين الآيات الثلاث وقوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار وغيرها من الآيات الدالة على تفاوت منازل المسلمين وقسم رسول الله ﷺ بالجر عطف على كتاب الله اي ومن قسمه مما كان يسلكه ﷺ من مراعاة التمييز بين اهل بدر واصحاب بيعة الرضوان ودوي المشاهدين شهدوا الحروب وبين المعيل وغيره المشار اليه بقوله فالرجل بالرفع وكذا قوله وقدمه بكسر القاف اي سبقه في الاسلام وفي نسخة بفتحهما اي ثبات قدمه في الدين قبل تقدير الكلام فالرجل يقسم له ويراعى سبقه في الاسلام او ثبات قدمه في الدين والرجل وبلاؤه اي شجاعته وجبانه الذي ابتلى به في سبيل الله والمراد مشقته والرجل وعياله اي بمن يعونه والرجل وحاجته اي مقدار حاجته قال الثوري بشي رحمه الله تعالى كان رأي عمر رضي الله تعالى عنه ان الفقي لا يخدم وان جعلته لامة المسلمين يصرف في مصالحهم لامتية لا حرمهم على آخر في اصل الاستحقاق واما العاوت في التفاضل بحسب اختلاف المراتب والمنازل وذلك اما بتخصيص الله تعالى على استحقاقهم كالمذكورين في الآية خصوصاً منهم من كان من المهاجرين والانصار لقوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار او بتقديم الرسول ﷺ وتفضيله اما لسبق اسلامه واما بحسب بلاؤه واما الشدة احتياجه وكثرة عياله والله اعلم قوله قرأ عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انما الصدقات للفقراء الخ فقال هذه الآية لهؤلاء اي لاهل الزكاة وهم مصارفها ثم قرأ وأعلموا انما غنمتم الخ ثم قال هذه لهؤلاء اي لاهل الخس ثم قرأ ما آفأ الله على رسوله من أهل القرى الخ ثم قال اي عمر رضي الله تعالى عنه هذه آية الاستوعبت المسلمين عامة يعني بخلاف الآيتين السابقتين حيث خصت احدهما اهل الزكاة والاخرى اهل الخس وقبل الاشارة الى اموال الفقي الدالة عليها الآية المذكورة من قوله تعالى ما آفأ الله على رسوله اي هي معدة لمصالحهم ونوائهم وكان رأي عمر رضي الله تعالى عنه ان المي لا يخدم كما تخدم الغنيمة بل تكون بحملته معدة لمصالح المسلمين ومجولة لنوائهم على تفاوت درجاتهم واليه ذهب عامة اهل الفتوى غير الشافعي رحمه الله تعالى فانه

فَلَيْنَ عِشْتُ فَلْيَا تَيْنَ الرَّايِ وَهُوَ بِسَرَوْ حَمِيرَ نَصِيْبُهُ مِنْهَا لَمْ يَغْرُقْ فِيهَا جَيْبِيْنَهُ رَوَاهُ فِي
 شَرْحِ السَّنَةِ * وَعَنْهُ * قَالَ كَانَ فِيْمَا أَحْتَجَّ بِهِ عُمَرُ أَنْ قَالَ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثُ صَفَايَا بَنُو النَّضِيرِ وَخَيْرُ وَفَدُكُ فَأَمَّا بَنُو النَّضِيرِ فَكَانَتْ حُبْسًا
 لِنَوَائِبِهِ وَأَمَّا فَدُكُ فَكَانَتْ حُبْسًا لِأَبْنَاءِ السَّبِيلِ وَأَمَّا خَيْرُ فَجَزَّ أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ جُزْئَيْنِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَجُزْءٌ نَفَقَةٌ لِأَهْلِهِ وَمَا فَضَلَ عَنْ نَفَقَةِ أَهْلِهِ
 جَعَلَهُ بَيْنَ فَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ إِنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ جَمَعَ بَنِي
 مَرْوَانَ حِينَ اسْتُخْلِفَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَهُ فَدُكُ فَكَانَ يُنْفَقُ
 مِنْهَا وَيَعُودُ مِنْهَا عَلَى صَغِيرِ بَنِي هَاشِمٍ وَيُزَوِّجُ مِنْهَا أَيْتَمَهُمْ وَإِنْ فَاطِمَةُ سَأَلَتْهُ أَنْ يَجْعَلَهَا لَهَا

كان يرى ان يخمس الفية ويصرف اربعة اخماسه الى المقاتلة والمصالح (ق) قوله فلن عشت اي حيث الى
 فتح بلاد الكفر وكثرة الهية لاوصلن جميع المحتاجين الى ما يحتاجون اليه فليأتين الراعي بالنصب على المفعولية
 وهو بسر وحمر بفتح السين وسكون الراء المهملتين اسم موضع بناحية اليمن (وحمر) بكسر الميم
 وسكون الميم وفتح الحنية وهو ابو قبيلة من اليمن اضيف اليهم لانه علمتهم وقيل سرو حمر موضع من بلاد
 اليمن وانما ذكر سر وحمر لما بينهما وبين المدينة من المسافة الشاقة (ثم الجملة) حال من المفعول معترضة بينهما وبين فاعله
 وهو قوله نصيبه اي حصته له منها أي من اموال الفية لم يغرق فيها اي حال كونه لم يتعب في تحصيلها واخذها جيبه
 والله اعلم (ق) قوله كان فيما احتج به عمر رضي الله تعالى عنه اي استدل به على ان الفية لا يقسم وذلك بحضور من الصحابة
 ولم ينكروا عليه ان قال اسم كان كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث صفايا بالاضافة جمع صفة وهي
 ما يصطفي ويختار قال الخطابي الصفي ما يصطفيه الامام عن عرض الفينة من شيء قبل ان يقسم من عبد او
 جارية او فرس او سيف او غيرها وكان صلى الله عليه وسلم مخصوصا بذلك مع الخمس له خاصة وليس ذلك
 لواحد من الائمة بعده قالت عايشة رضي الله تعالى عنها كانت صفة من الصفي بنو النضير اي اراضيهم وخير
 وفدك بفتحين قرية بناحية الحجاز والمعنى انه اختار لنفسه هذه المواضع الثلاثة قوله فاما بنو النضير اي الاموال
 الحاصلة من عقارهم فكانت حبسا بضم الحاء المهمل وسكون الواو الموحدة اي محبوسة لنوائبه اي لحوائجه وحوائثه
 من الضيفان والرسول وغير ذلك من السلاح والكراع واما فدك فكانت حبسا لابناء السبيل قال ابن الملك يحتمل
 ان يكون معناه انها كانت موقوفة لابناء السبيل او معدة لوقت حاجتهم اليها وقفا شرعيا واما خير فجزأها
 بتشديد الزاء اي قسمها في شرح السنة انما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لان خير كانت لها قرى كثيرة
 فتح بعضها عنوة وكان للنبي صلى الله عليه وسلم منها خمس الخمس وفتح بعضها صلحا من غير قتال وإجفاف خيل

فَأَبَىٰ فَكَانَتْ كَذَلِكَ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَضَىٰ سَبِيلَهُ فَلَمَّا أَنْ
وُلِّيَ أَبُو بَكْرٍ عَمَلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَيَاتِهِ حَتَّى مَضَىٰ سَبِيلَهُ
فَلَمَّا أَنْ وُلِّيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَمَلَ فِيهَا بِمِثْلِ مَا عَمِلَ حَتَّى مَضَىٰ سَبِيلَهُ ثُمَّ اقْتَطَعَهَا مَرْوَانُ
ثُمَّ صَارَتْ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَرَأَيْتُ أَمْرًا مَنَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةُ
لَيْسَ لِي بِحَقِّهِ وَإِنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي رَدَدْتُهَا عَلَى مَا كَانَتْ يَعْنِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَىٰ بَكْرٍ وَعُمَرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

❦ كتاب الصيد والذبائح ❦

الفصل الأول ❦ عن ❦ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَرْسَلْتَ كَلْبَكَ فَأَدْكُرْ أَمَّمَ اللَّهُ فَإِنْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَأَدْرَكْتَهُ حَيًّا فَأَذْبَحْهُ وَإِنْ أَدْرَكْتَهُ
قَدْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ وَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ فَإِنْ وَجَدْتَ

وركبا وكان بشا حالصا لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بضعه حيث أراه الله تعالى من حاجته ونوائبه ومصاح
المسلمين فاقترضت القسمة والتعديل ان يكون الجميع بينه وبين الجيش ائلا لا اه (ق) قوله ثم اقتطعها مروان
اي في زمن عثمان رضي الله تعالى عنه والمعنى جعلها قطعة لنفسه وتواضعه والقطيعة الطائفة من ارض الخراج
يقطعها السلطان من يريد ومروان هو مروان بن الحكم جد عمر بن عبد العزيز ولد على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم نفا اباه الى الطائف فلم يزل بها حتى
ولى عثمان رضي الله تعالى عنه فرده الى المدينة فقدمها وابنه معه قوله ثم صارت اي الولاية اوفدك لعمر بن
عبد العزيز وضع موضع لي ملتفتا لشعر بان نفسه غير راضية بهذا (ق)

❦ كتاب الصيد والذبائح ❦

قال الله عز وجل (وادا حللتم فاصطادوا) وقال تعالى (يسألونك ماذا احل لهم قل احل لكم الطيبات وما
علمتم من الجوارح مكليين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما امسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا
الله) وقال تعالى (احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما)
وقال تعالى (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين) الى قوله (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم
الله عليه وانه لعسق) وقال تعالى (ومن الانعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان
انه لكم عدو مبين ثمانية ازواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين) الى قوله (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)
وقال تعالى (والانعام خلقها لكم فيها دفة ومنافع ومنها تأكلون) وقال تعالى (ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم
الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير) وقال تعالى (وفديناه
بذبح عظيم) قوله وان اكل فلا تأكل فانما امسك على نفسه قال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وزفر اذا

مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا غَيْرُهُ وَقَدْ قَتَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهُمَا قَتَلَهُ وَإِذَا رَمَيْتَ بِسَهْمِكَ
فَإِذْ كُرِ أَسْمَ اللَّهِ فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَثَرَ سَهْمِكَ فَكُلْ إِنْ شِئْتَ وَإِنْ
وَجَدْتَهُ غَيْرَ تَمَافِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ ثَلُثُ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نُرْسِلُ الْكِلَابَ
الْمُعَلِّمَةَ قَالَ كُلُّ مَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ قُلْتُ وَإِنْ قَتَلَنَ قَالَ وَإِنْ قَتَلَنَ قُلْتُ إِنَّا نَرْمِي بِالْمِعْرَاضِ

أَكَلَ الْكَلْبُ مِنَ الصَّيْدِ فَهُوَ غَيْرُ مَعْلَمٍ لَا يَأْكُلُ صَيْدَهُ وَقَالَ مَالِكٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَاللَّيْثُ يَأْكُلُ وَإِنْ أَكَلَ الْكَلْبُ
مِنْهُ (وَمِنْ الدَّلِيلِ) عَلَى أَنَّ مِنْ شُرَاطِطِ ذِكَاةِ صَيْدِ الْكَلْبِ وَنَحْوِهِ تَرْكُ الْأَكْلِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكُمْ)
وَلَا يَظْهَرُ الْفَرْقُ بَيْنَ أَمْسَاكَ عَلَى نَفْسِهِ وَبَيْنَ أَمْسَاكَ عَلَيْنَا لَا يَتْرَكَ الْأَكْلَ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ تَرْكُ الْأَكْلِ مُشْرُوطًا زَالَتْ
فَائِدَةُ قَوْلِهِ (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكُمْ) فَلَمَّا كَانَ تَرْكُ الْأَكْلِ عَلَيْنَا لَا مَسَاكَ عَلَيْنَا وَكَانَ اللَّهُ أَمَّا نَحْنُ لَمْ نَأْكُلْ صَيْدَهَا
بِهَذِهِ الشَّرِيطَةِ وَجِبَ أَنْ يَكُونَ مَا أَمْسَكَهُ عَلَى نَفْسِهِ مَعْظُورًا وَبَيْنَهُ حَدِيثُ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فِيهِ نَصُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّهْيِ عَنْ أَكْلِ مَا أَكَلَ مِنْهُ الْكَلْبُ (فَإِنْ قِيلَ) قَدْ رَوَى حَبِيبُ الْمَعْلَمِ
عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي ثَعْلَبَةَ الْحِمْيَرِيِّ
فَكُلْ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ الْكَلْبُ قَالَ فَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ قَالَ وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ (قِيلَ لَهُ) هَذَا اللَّفْظُ عُلِطَ فِي حَدِيثِ أَبِي
ثَعْلَبَةَ وَذَلِكَ لِأَنَّ حَدِيثَ أَبِي ثَعْلَبَةَ قَدْ رَوَاهُ عَنْهُ أَبُو أُدْرِيسٍ الْخَوْلَانِيُّ وَأَبُو إِسْمَاعِيلَ وَغَيْرُهُمَا فَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ هَذَا
الْلَفْظَ وَحَتَّى أَنْ لَوْ ثَبَتَ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ أَبِي ثَعْلَبَةَ كَانَ حَدِيثُ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ أَوَّلِي مَنْ وَجَّهَ (أَحَدُهُمَا) مَنْ
مَنْ مَوَافَقَتُهُ لظَاهِرِ الْكِتَابِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكُمْ) (وَالثَّانِي) مَا فِيهِ مِنْ حَظَرٍ مَا
أَكَلَ مِنْهُ الْكَلْبُ وَمَتَّى وَرَدَ خَبَرُ أَنَّ فِي أَحَدِهِمَا حَظَرُ شَيْءٍ فِي الْآخَرِ أَمَّا حَظَرُ الْأَوَّلِ بِالِاسْتِعْمَالِ
(كَذَا فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لِلْإِمَامِ أَبِي بَكْرٍ الرَّازِيِّ الْجَسَّاسِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهُمَا قَتَلَهُ
قَالَ الشَّعْبِيُّ فِي الْكُتُبِ السَّتَةِ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرْسِلُ كَلْبِي فَأُجِدُ مَعَهُ كَلْبًا آخَرَ وَلَا
أَدْرِي أَيُّهُمَا أَخَذَهُ فَقَالَ لَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمِيتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تَسْمِ عَلَى كَلْبِ آخَرَ وَلَمَّا قَالَ عَلَمَانَا يَشْتَرِطُ فِي الدَّابِغِ
أَنْ لَا يَكُونَ تَارِكُ التَّسْمِيَةِ عَمْدًا مُسْلِمًا كَانَ أَوْ كِتَابِيًّا وَأَمَّا أَنْ نَسِيَ التَّسْمِيَةَ صَحَّ لِأَنَّ النَّسْيَانَ مَرْفُوعُ الْحُكْمِ
عَنِ الْأَمَةِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالسَّيَانَ وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ
صَحِيحٍ وَلَنْ فِي اعْتِبَارِهِ حَرَجًا لِأَنَّ الْإِنْسَانَ كَثِيرُ السَّيَانِ وَالْحَرَجُ مَدْفُوعٌ فِي الشَّرْعِ (ق) وَقَالَ الْإِمَامُ الْمُهَاجِرُ
حُجَّةُ الْإِسْلَامِ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ تَعَالَى (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَهُوَ لَفْسُقٌ)
فِيهِ نَهْيٌ عَنْ كُلِّ مَا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ حَالَ تَرْكِهَا عَمْدًا قَوْلُهُ تَعَالَى (وَإِنَّهُ لَفَسْقٌ)
إِذَا السَّاسِيُّ لَا يُلْحِفُهُ غِمَّةُ الْفَسْقِ (وَيَدُلُّ) عَلَى أَنَّ تَرْكَ التَّسْمِيَةِ عَمْدًا يَفْسُدُ الذِّكَاةُ قَوْلُهُ تَعَالَى (يَسْأَلُونَكَ مَاذَا
أَحَلَّ لَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ) إِلَى قَوْلِهِ (وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ) وَمَعْلُومٌ
أَنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ يَقْتَضِي الْإِجَابَ وَهُوَ غَيْرُ وَاجِبٍ عَلَى الْأَكْلِ فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ ارْتَادَ بِهِ حَالَ الْأَصْطِيَادِ وَالسَّائِلُونَ قَدْ
كَانُوا مُسْلِمِينَ فَلَمْ يَبَحْ لَهُمُ الْأَكْلُ إِلَّا بِشَرِيطَةِ التَّسْمِيَةِ (وَيَدُلُّ عَلَيْهِ) قَوْلُهُ تَعَالَى (فَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ)
بَعْضُ فِي حَالِ النَّحْرِ لِأَنَّهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى شَأْنَهُ (فَإِذَا وَجِئْتَ مِنْ جَنْبِهَا) وَالْفَاءُ لِلتَّعْقِيبِ (أَحْكَامُ الْقُرْآنِ) قَوْلُهُ إِنَّا نَرْمِي
بِالْمِعْرَاضِ الْمِعْرَاضُ بِكَسْرِ الْمِيمِ وَبِالْمَعْنِ الْمَهْمَلَةِ وَهِيَ خَشَبَةٌ ثَقِيلَةٌ أَوْ عَصَا فِي طَرَفِهَا حَدِيدَةٌ وَقَدْ تَكُونُ بِغَيْرِ

قَالَ كُلُّ مَا خَزَقَ وَمَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَقَتَلَ فَإِنَّهُ وَقَيْدٌ فَلَا تَأْكُلُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن أبي ثعلبة الخشني قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا بِأَرْضِ قَوْمٍ أَهْلِ الْكِتَابِ أَفْنَا كُلَّ
 فِي آيَتِهِمْ وَبِأَرْضِ صَيْدٍ أَصِيدُ بِقَوْمِي وَبِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمُعَلِّمٍ وَبِكَلْبِي الْمُعَلِّمِ فَمَا
 يَصْلُحُ لِي قَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ آيَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا
 وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَأَغْسِلُوهَا وَكُلُوا فِيهَا وَمَا صَدَّتْ بِقَوْمِكَ فَذَكَرْتَ أَسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمَا
 صَدَّتْ بِكَلْبِكَ الْمُعَلِّمِ فَذَكَرْتَ أَسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمَا صَدَّتْ بِكَلْبِكَ غَيْرَ مُعَلِّمٍ فَأَذَرَكْتَ
 ذَكَاتَهُ فَكُلْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَمَيْتَ
 بِسَهْمِكَ فَقَابَ عَنْكَ فَأَذَرَكْتَهُ فَكُلْ مَا لَمْ يُنْتَنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعنه * عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الَّذِي يُدْرِكُ صَيْدَهُ بَعْدَ ثَلَاثِ فَكَلَةٍ مَا لَمْ يُنْتَنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن عائشة قَالَتْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هُنَا أَقْوَامًا حَدِيثُ عَهْدِهِمْ بِشِرْكٍ يَا تُونَنَا
 بِلِحْمَانٍ لَا نَدْرِي أَيْدٍ كَرُونِ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَا قَالَ أَذْكَرُوا أَنْتُمْ أَسْمَ اللَّهِ وَكُلُوا
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن أبي الطفيل قَالَ سِئِلَ عَلِيٌّ هَلْ خَصَّكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حديثه هذا هو الصحيح في تفسيره وأما خزق فهو بالحاء والراء ومعناه نفذ في الصيد والوقيد والموقود هو الذي يقتل
 بغير محدد من عصا أو حجر وغيرهما ومذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة واحد والجمهور أنه إذا اصطاد
 بالمراس قتل الصيد بمحده حل وإن قتله بعرضه لم يحل لهذا الحديث وقال مكحول والأوزاعي وغيرهما من
 فقهاء الشام يحل مطلقا وكذا قال هؤلاء وابن أبي ليلى أنه يحل ما قتله بالبندقية والمراس وحكى أيضا عن سعيد بن
 المسيب وقال الجمهور لا يحل صيد البندقية مطلقا لحديث المراض (كذا في شرح مسلم للنووي) قوله وما صدت
 بكلك غير معلم بجر غير على البدالية وفي نسخة بالنصب على الاستثناء فأذركت ذكاته بالذال المعجمة أي ذبحه
 والمعنى أذركته حيا وذبحته وكل (ق) قوله ما لم ينتن قال علمائنا هذا على طريق الاستحباب والافتتن لا
 اثر له في الحرمة قال ابن الملك وقد روى أنه عليه الصلاة والسلام أكل متغير الريح وقال النووي انتهى عن
 أكل المتن محمول على التنزيه لا على التحريم وكذا سائر الاطعمة المنتنة إلا أن يخاف فيها ضرر والله أعلم (ق)
 قوله أن هنا أي في المدينة أو غيرها أقواما حديث بالتنوين أي جديد عهدهم بالرفع على الفاعلية وفي نسخة
 بالإضافة بشرك متعلق بحديث أي بكفر يا توننا بلحمان بضم اللام جمع لحم لا ندري أيذكرون اسم الله عليها
 عند ذبحها أم لا قال أذكروا أتم اسم الله وكلوا قال ابن الملك ليس معناه أن تسميتكم الآن تنوب عن تسمية
 المذكور بل فيه بيان أن التسمية مستحبة عند الأكل وإن ما لم تعرفوا أذكروا اسم الله عليه
 عند ذبحه يصح أكله إذا كان الذابح ممن يصح أكل ذبيحته حلالا لحال المسلم على الصلاح والله أعلم

بِشْيءٍ فَقَالَ مَا خَصَّنَا بِشَيْءٍ لَمْ يَكُنْ بِهِ النَّاسُ إِلَّا مَا فِي قَرَابِ سَيْفِي هَذَا فَأَخْرَجَ صَحِيفَةً فِيهَا
لَعْنُ اللَّهِ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعْنُ اللَّهِ مَنْ سَرَقَ مَنَارَ الْأَرْضِ ، وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ غَيْرِ مَنْسَارِ
الْأَرْضِ وَلَعْنُ اللَّهِ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعْنُ اللَّهِ مَنْ آوَى مُحَدَّثًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * رَافِعِ
ابْنِ خَدِيجٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا قُوَّةَ لِلْعَدُوِّ غَدًا وَلَيْسَتْ مَعَنَا مَدَى أَفْذَبِحُ بِالْقَصَبِ
قَالَ مَا أَنْهَرُ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ فَكُلُّ لَيْسَ السِّنِّ وَالظُّفْرِ وَسَأَحْدِثُكَ عَنْهُ أَمَّا السِّنُّ
فَعَظْمٌ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمَدَى الْحَبَشِ وَأَصَبْنَا نَهْبَ إِبِلٍ وَغَنَمٍ فَتَدَّ مِنْهَا بَعِيرٌ فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ
فَحَبَسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ
فَإِذَا غَلِبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ فَأَفْعَلُوا بِهِ هَكَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ

قوله الا ما في قراب سيفي بكسر القاف وهو وعاء يكون فيه السيف هذا ولعله ذوالفقار الذي وهبه رسول الله
ﷺ قوله من سرق منار الارض قال التوربشتي وغيره المنار العلم والحد بين الارض وذلك بان يسويه او غيره
ليستبيح بذلك ما ليس له بحق من ملك او طريق وقوله لعن الله من لعن والده اي صريحا او تسبيحا بان لعن
والد احد فيسب والده ومنه قوله تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم)
ولعن الله من آوى الملعون عدنا بكسر الدال وهو من جنى على غيره جناية ويدخل في ذلك الجاني على الاسلام
ماحدث بدعة وايواه اجارته من خصمه وحمايته عن التعرض له (ق) قوله ليست معا مدى بالضم والقصر
جمع مدينة وهي السكين امذبح بالقصب محرقة كل نبات دي انايب قال ما انهر الدم اي اساله وصبه بكثرة
شبه بحري الماء في النهر وذكر اسم الله اي عليه كما في نسخة ورواية فكل اي فكله ليس اي الا السن والظفر
بصمتين وعليه اجماع القراء في قوله تعالى (حرمانا كل ذي ظفر) ويجوز اسكان الثاني والمعنى الا السن والظفر
فان الذبيح لا يحصل بهما قوله اما السن فعظم معناه فلا تذبحوا به لانه ينتجس بالدم وقد نهيتهم عن الاستنجاء
بالعظام لئلا تنتجس لكونها زاد اخوانكم الجن واما قوله صلى الله عليه وسلم واما الظفر فمدى الحبش فعناه ان
الاطمار سكاكينهم فانهم يذبحون بها ولا يجوز التشبه بهم لانهم كفار وقال بعض علمائنا من الشراح وانما استثناهما
ومنع الذبيح بهما لانها توقيد وتخنيق اه قال النووي قال بعض العلماء الحكمة في اشتراط الذبيح وانهار الدم
تمييز - الال اللحم والشحم من حرامهما وتنبيه على ان تحريم الميتة لبقاء دمها والله اعلم (ق) قوله واصبنا نهب
ابل وغنم اي غارتها والمعنى اغرنا على قوم من الكفار فوجدنا ابلا وغنما فاذى شرد وفر وقوله فافعلوا به هكذا
اي فارموا بهم ونحوه والمعنى ما نفر من الحيوان الاهلي من الابل والبقر والغنم والدجاج كالصيد الوحشي
في حكم الذبيح فان دكانه اضطرارية فجميع اجزائه محل الذبيح ولعل تخصيص الابل لان التوحش فيه اكثر
في شرح السنة فيه دليل على ان الحيوان الانسي اذا توحش ونفر فلم يقدر على قطع مذبغه يصير جميع بدنه في
حكم المذبح كالصيد الذي لا يقدر عليه وكذلك لو وقع بعير في بئر منكوسا فلم يقدر على قطع حلقومه فطمن
في موضع من بدنه فمات كان حلالا لما روي في حديث ابي العشره وهو الحديث الثاني من احاديث حسان
هذا الباب انه قال لو طعنت في فخذه لاجزا عنك واراد به غير المقدور عليه وعلى عكسه لو استأنس الصيد

أَنَّهُ كَانَ لَهُ غَنَمٌ تُرْعَى بِسَلْعٍ فَأَبْصَرَتْ جَارِيَةٌ لَنَا بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِنَا مَوْتًا فَكَسَرَتْ حَجَرًا
فَذَبَحَتْهَا بِهِ فَسَأَلَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ اللَّهُ بَارَكَ وَتَعَالَى كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ
فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ وَلِيُحِدَ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلِيُرْحَ ذَبِيحَتَهُ رَوَاهُ
مُسْلِمٌ * وعن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ تِمِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِيَّ أَنْ تُصْبِرَ
بِهِمَةِ أَوْ غَيْرُهَا لِلْقَتْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعنه * أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَنَ مَنْ اتَّخَذَ
شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّرْبِ فِي الْوَجْهِ وَعَنِ الْوَسْمِ فِي الْوَجْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعنه * أَنْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِ جِمَارٌ وَقَدْ وَسِمَ فِي وَجْهِهِ قَالَ لَعَنَّ اللَّهُ الَّذِي وَسَمَهُ رَوَاهُ
مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ قَالَ غَدَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
طَلْحَةَ لِيُحْنِكَهُ فَوَافَيْتُهُ فِي يَدِهِ الْمَيْسَمُ بِسَمٍ إِبِلَ الصَّدَقَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * هِشَامِ
وَصَارَ مَقْدُورًا عَلَيْهِ لَا يَحِلُّ إِلَّا بَقِيعٌ مَذْبُوحٌ بِاتِّفَاقِ أَهْلِ الْعِلْمِ (ق) قَوْلُهُ أَنَّهُ كَانَ فِي نَسْجَةٍ كَانَتْ لَهُ غَنَمٌ أَيْ
قِطْعَةً مِنَ الْغَنَمِ تُرْعَى بِصِيفَةِ الْمَجْبُولِ أَيْ بِرَعِيهَا الرَّاعِي بِسَلْعٍ يَفْتَحُ السِّينَ الْمَهْمَلَةَ وَسَكُوتَ اللَّامِ اسْمُ جَبَلٍ فِي
الْمَدِينَةِ وَقِيلَ شَعْبٌ قَوْلُهُ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ بِكَسْرِ الْقَافِ الْحَالَةَ عَلَيْهَا الْقَاتِلُ فِي قَتْلِهِ كَالْجَاسَةِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ فِي أَكْثَرِ النُّسخِ يَفْتَحُ الذَّالَ بِغَيْرِ هَاءٍ وَفِي بَعْضِهَا الذَّبْحَةُ بِكَسْرِ الذَّالِ وَالْهَاءِ كَالْقِتْلَةِ وَهِيَ
الْهَيْئَةُ وَالْحَالَةُ أَيْضًا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيُحِدَ هُوَ بِضَمِّ الْيَاءِ يُقَالُ إِذَا قَالَ أَحَدُ السَّكِينِ وَحَدَّهَا وَاسْتَحْدَّهَا بِمَعْنَى
وَلِيُرْحَ ذَبِيحَتَهُ بِأَحْدَادِ السَّكِينِ وَتَعْجِيلِ أَمْرِهَا وَغَيْرِ ذَلِكَ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ لَا يَحْدُ السَّكِينُ بِحَضْرَةِ الذَّبِيحَةِ وَأَنْ
لَا يَذْبَحَ وَاحِدَةً بِحَضْرَةِ أُخْرَى وَلَا يَجْرُهَا إِلَى مَذْبُوحِهَا وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ عَامٌ فِي كُلِّ قَتِيلٍ
مِنَ الدَّائِحِ وَالْقَتْلِ قِصَاصًا وَفِي حَدِّ وَفِي نَحْوِ ذَلِكَ وَهَذَا الْحَدِيثُ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْجَامِعَةِ لِقَوَاعِدِ الْإِسْلَامِ وَاتَّ
اعْلَمْ (شرح مسلم) قَوْلُهُ وَلِيُرْحَ ذَبِيحَتَهُ بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الرَّاءِ أَيْ يَتْرُكُهَا حَتَّى تَسْتَرِيحَ وَتَسْبِرَ قَوْلُهُ أَنْ تُصْبِرَ
بِهِمَةِ قَالَ الْعُلَمَاءُ صَبَرَ الْبَهَائِمُ أَنْ تَحْبَسَ وَهِيَ حَيَّةٌ لَتَقْتُلَ بِالرَّمْيِ وَنَحْوَهُ وَهُوَ مَعْنَى لَا تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ
غَرَضًا أَيْ لَا تَتَّخِذُوا الْحَيَوَانَ الْحَيَّ غَرَضًا تَرْمُونَ إِلَيْهِ كَالْفَرَسِ مِنَ الْجُلُودِ وَغَيْرِهَا وَهَذَا الْهَيِّ لِلتَّحْرِيمِ وَلِهَذَا
قَالَ ﷺ فِي رِوَايَةِ ابْنِ عُمَرَ لَمَنْ لَعَنَّ اللَّهَ مَنْ فَعَلَ هَذَا وَلَانَهُ تَعْذِيبٌ لِلْحَيَوَانَ وَاتِّلَافٌ لِنَفْسِهِ وَتَضْيِيعٌ لِمَالِيَتِهِ
وَتَقْوِيتٌ لِدَكَاتِهِ إِنْ كَانَ مَذْكًى وَلِنَفْعَتِهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَذْكًى (شرح مسلم) قَوْلُهُ لِيُحْنِكَهُ بِتَشْدِيدِ النُّونِ أَيْ
لِيَمْضِغَ النَّبِيُّ ﷺ تَمْرًا أَوْ غَيْرَهُ مِنَ الْحُلُوفِ وَيُدْلِكُ دَاخِلَ حَنْكِهِ وَهُوَ أَقْصَى الْفَمِ وَهَذَا سَنَ فِي الصَّغَارِ لَوْصُولِ
الْبَرَكَةِ فَوَافَيْتُهُ أَيْ فَوَجَدْتُهُ حَالِ كَوْنِهِ فِي يَدِهِ الْمَيْسَمِ بِكَسْرِ الْمِيمِ آتٍ مِنْ حَدِيدٍ يَكُونُ بِهَا إِسْمٌ مُضَارِعٌ وَسَمٌ
كَيْدٌ أَيْ يَكُونُ إِبِلَ الصَّدَقَةِ لِلْعَلَامَةِ الْمُمِيزَةِ لَهَا عَنْ غَيْرِهَا وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى غَيْرِ الْوَجْهِ وَالنَّبِيِّ خَاصًّا وَبِالضَّرُورَةِ

أَبْنُ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي مِرْبَدٍ فَرَأَيْتُهُ يَسْمُ شَاءَ حَسْبَتُهُ قَالَ فِي آذَانِهَا مَتَفَقَّ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَحَدُنَا أَصَابَ صَيْدًا وَلَيْسَ مَعَهُ سِكِّينٌ أَيْذِبُ بِالْمَرْوَةِ وَشِقَّةَ الْعَصَا فَقَالَ أَمُرِرِ الدَّمَ يَمْ شِئْتَ وَأَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * أَبِي الْعُشْرَاءِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا تَكُونُ الذَّكَاءُ إِلَّا فِي الْحَلْقِ وَاللِّبَةِ فَقَالَ لَوَطَعْتَ فِي فَخْذِهَا لَأَجَزَ عَنْكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا ذَكَاءُ الْمُتَرَدِّي وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا فِي الضَّرُورَةِ * وعن * عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا عَلِمْتُ مِنْ كَلْبٍ أَوْ بَازِيٍّ أُرْسِلَتْهُ وَذَكَرْتُ اسْمَ اللَّهِ فَكُلُّ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ قُلْتُ وَإِنْ قَتَلَ قَالَ إِذَا قَتَلَهُ وَأَمَّ يَا كُلِّ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعنه * قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرْمِي الصَّيْدَ فَأَجِدُ فِيهِ مِنَ الْقَدِ سَهْمِي قَالَ إِذَا عَلِمْتَ أَنَّ سَهْمَكَ قَتَلَهُ وَلَمْ

قال النووي الوسم في الوجه منهى عنه بالاجماع فاما وسم الايدي فحرام لكرامته ولانه لا حاجة اليه فلا يجوز تعذيبه واما غيره فقال جماعة من اصحابنا يكره وقال البغوي لا يجوز فاشار الى التحريم وهو الظاهر من الحديث اد اللعن يقتضي التحريم واما غير الوجه فمستحب في نعم الزكاة والجزية وجائز في غيرها وادا وسم فمستحب ان يسم الغنم في آذانها والابل والبقرة في اصول اخذاها وفائدة الوسم التمييز قوله وهو في مريد بكسر الميم موضع يحبس فيه الابل والبقرة والغنم والربد الحبس فراينه يسم شاة جمع شاة حسبته اي انسا قال اي زيادة على ما سبق في آذانها بالمد جمع الادن اي يسم شاة في آذانها (ق) قوله ارايت احدنا بالرفع في الاصول المعتمدة على انه مبتدأ خبره جملة اصاب صيدا وليس معه سكين جملة حالية من ضمير اصاب والجملة الاولى في محل نصب ارايت وفي نسخة بنصب احدنا قوله بالمروة وهي حجر ابيض رقيق يجعل منه كالسكين ويذبح بها وشقه العصا بكسر الشين اي شظية تتشظى منها قوله امرر الدم بالفك وفي نسخة امر بالادغام وهو بفتح الراء ويجوز كسرهما وفي نسخة بكسر همزة الوصل وسكون الميم وكسر الراء امر من مري يمرى اذا مسح الضرع ليدر والمضي استخراج الدم وسيله قوله وعن ابي العشاء بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة وبالمد قوله الا في الحلق واللبة بفتح اللام وتشديد الموحدة وهي الهزمة التي فوق الصدر على ما في النهاية قيل وهي آخر الحلق فقال لو طعنت في فخذه مضى شرحه في حديث رافع بن خديج تحت قوله **فَيَكُلُّهُ** ان لهذه الابل او ابد كاويد الوحش والله اعلم قوله قال ابو داود هذا اي هذا الحديث او قوله لو طعنت النخ ذكاة المتري اي الساقط في البئر وقال الترمذي هذا في الضرورة وهذا التفسير اعم من تفسير ابي داود لشمولة

فَرَفِ فِيهِ أَثَرُ سَبْعٍ فَكُلَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نُهِنَا عَنْ صَيْدِ كَلْبِ الْمَجُوسِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَهْلُ سَفَرٍ نَمُرُّ
بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ فَلَا نَحْدُ غَيْرَ آيَتِهِمْ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَأَغْسِلُوهَا بِالْمَاءِ
ثُمَّ كُلُوا فِيهَا وَأَشْرَبُوا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * قَبِيصَةَ بْنِ هَلْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ طَعَامِ النَّصَارَى ، وَفِي رِوَايَةٍ سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنْ مِنَ الطَّعَامِ
طَعَامًا أَتَخَرَّجُ مِنْهُ فَقَالَ لَا يَتَخَلَّجَنَّ فِي صَدْرِكَ شَيْءٌ ضَارَعَتْ فِيهِ النَّصْرَانِيَّةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ
الْمُجْتَمَةِ وَهِيَ الَّتِي تُصَبَّرُ بِالنَّبْلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ
مِنَ الطَّيْرِ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ وَعَنِ الْمُجْتَمَةِ وَعَنِ الْخَلِيسَةِ وَأَنْ تُوْطَأَ الْجَبَالِيُّ حَتَّى يَضَعَنَّ
مَا فِي بُطُونِهِنَّ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى سَمِعْتُ أَبَا عَاصِمٍ عَنِ الْمُجْتَمَةِ فَقَالَ أَنْ يُنْصَبَ الطَّيْرُ أَوْ
الشَّيْءُ فَيَرْمَى وَسُئِلَ عَنِ الْخَلِيسَةِ فَقَالَ الذَّنْبُ أَوِ السَّبْعُ يُدْرِكُهُ الرَّجُلُ فَيَأْخُذُ مِنْهُ فَيَمُوتُ
فِي يَدِهِ قَبْلَ أَنْ يَذَّ كَيْهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

البحر الباد قوله عن صيد كلب المجوس فيه دليل على ان من لا تحل ديبخته من الكفرة لا يحل صيد حارحة
ارسلها (ق) قوله لا يتخلجن في صدرك شيء قال التوربشتي رحمه الله تعالى يروي بالحاء المهملة والطاء المعجمة
فهاء بالمهملة لا يدخلن قلبك منه شيء فانه مباح نظيف والمعجمة لا يتحركن الشك في قلبك (ط) اطاب الله ثراه
قوله ضارعت فيه النصرانية اي شابهت لاجله اهل الملة النصرانية من حيث امتناعهم اذا وقع في قلب احدهم انه
حرام او مكروه والرجل السائل عن ذلك هو عدي بن حاتم وكان قبل الاسلام نصرانيا وقال الطيبي هو
جواب شرط محذوف والجملة الشرطية مستأنفة لبيان الموجب اي لا يدخلن في قلبك ضيق وحرج لانك على
الحقيقة السهلة السمعة فانك اذا شددت على نفسك بمنزل هذا شابهت فيه الرهبانية فان ذلك دأبهم وعادتهم قال
تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم (ق) قوله عن اكل المجتمعة بتشديد المثلثة المفتوحة في النهاية هي
كل حيوان يصب ويرمي ليقول الا انه يكثر في الطير والارانب واشباه ذلك مما يحجم بالارض اي يازمها ويلتصق
بها (ق) قوله عن اكل ذي ناب في شرح السنة اراد بكل ذي ناب ما يمد وبابه على اللسان واموالهم كالذئب
والاسد والكلب ونحوها واراد بذئ مخلص مائة قطع ويشق بمخلبه كالنسر والصقر والبازي ونحوها (ط ق)
قوله وسئل اي ابو عاصم عن الخليسة فقال الذئب او السبع قال الطيبي فيه تقديم وتأخير اي الخليسة هي التي

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ شَرِيطَةِ الشَّيْطَانِ زَادَ بْنِ عِيسَى فِي الذَّبِيحَةِ يَقْطَعُ مِنْهَا الْجِلْدُ وَلَا تَفْرَى الْأَوْدَاجُ ثُمَّ تَتْرَكَ حَتَّى تَمُوتَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذِكَاةُ الْجَنِينِ ذِكَاةُ أُمِّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَنْحَرُ النَّاقَةَ وَنَذْبَحُ الْبَقَرَةَ وَالشَّاةَ فَتَجِدُ فِي بَطْنِهَا الْجَنِينَ أُنْقِئَهُ أَمْ نَأْكُلُهُ قَالَ كُلُّوهُ إِنْ شِئْتُمْ فَإِنْ ذَكَاتَهُ ذِكَاةُ أُمِّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ عُصْفُورًا فَمَا فَوْقَهَا بِغَيْرِ حَقِّهَا سَأَلَهُ اللَّهُ عَنْ قَتْلِهِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

تُؤْخَذُ مِنَ الذَّنْبِ أَوْ السَّبْعِ فَمُوتَ فِي يَدِهِ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَهَا (ق) قوله عن شريطة الشيطان اي الذبيحة التي لا تقطع اوداجها ولا يستقصى ذبحها وهو مأخوذ من شرط الحجام وكان اهل الجاهلية يقطعون بعض حلقاتها ويتركونها حتى تموت وانما اضافها الى الشيطان لانه هو الذي حملهم على ذلك وحسن هذا الفعل لديهم وسوله لهم ذكره في النهاية (ق) قوله ذكاة الجنين ذكاة امه اختلف اهل العلم في جنين الناقة والبقرة وغيرها اذا خرج ميتا بعد ذبح الام فقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه لا يؤكل الا ان يخرج حيا فيذبح وهو قول حماد وقال ابو يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله تعالى يؤكل اشعر او لم يشعر وهو قول الثوري رحمه الله تعالى وقد روى عن علي وابن عمر قالا ذكاة الجنين ذكاة امه وقال مالك ان تم خلقه ونبت شعره اكل والا فلا وهو قول سعيد بن المسيب قال الله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم وقال في آخرها الا ما ذكركم وقال انما حرمت عليكم الميتة فحرم الله الميتة مطلقا واستثنى المذكي منها وبين النبي صلى الله عليه وسلم الذكاة في المقدور على ذكاته في البحر واللينة وفي غير المقدور على ذكاته بسفع دمه بقوله عليه الصلاة والسلام انهر الدم بما شئت وقوله في المعراض اذا خزق فكل واذا لم يخزق فلا تاكل فلما كانت الذكاة منقسمة الى هذين الوجهين وحكم الله بتحريم الميتة حكما عاما واستثنى منها المذكي بالصفة التي ذكرناها على لسان نبيه ﷺ ولم تكن هذه الصفة موجودة في الجنين كان محرما بظاهر الآية (واحتج من اباح) باخبار رويت من طرق منها عن ابي سعيد الخدري وابي الدرداء وابي امامة وكعب بن مالك وابن عمر وابي ايوب وابي هريرة رضي الله تعالى عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذكاة الجنين ذكاة امه وهذه الاخبار كلها واهية السند عند اهل النقل كرهت الاطالة بذكر اسانيدها وبيان ضعفها واضطرابها اذ ليس في شيء منها دلالة على موضع الخلاف وذلك لان قوله ذكاة الجنين ذكاة امه يحتمل ان يريد به ان ذكاة امه ذكاة له ويحتمل ان يريد به ايجاب تذكيته كما تذكي امه وانه لا يؤكل بخير ذكاة كقوله تعالى (وجنة عرضها السموات والارض) وكقول القائل مذهبي مذهبك وقولي قولك والمعنى مذهبي كمذهبك وقولي كقولك قال الشاعر

* فميناك عينها وجيدك جيدها * سوى ان عظم الساق منك دقيق *

ومعناه فميناك كعينها وجيدك كجيدها واذا احتمل اللفظ ولم يحز ان يكون المعنيان جميعا مرادين بالجبر لتنافيهما اذ كان في احد الممنيين ايجاب تذكيته والاخر يبيح اكله بذكاة امه لم يحز لنا ان نخصص الآية به

وَمَا حَقُّهَا قَالَ أَنْ يَذْبَحَهَا فَيَأْكُلَهَا وَلَا يَقْطَعُ رَأْسَهَا فَيَرْمِي بِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ
 * وَعَنْ * أَبِي وَقْدٍ اللَّيْثِيِّ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يَجْبُونَ أَسْنِمَةَ الْأَيْلِ وَيَقْطَعُونَ
 أَلْيَاتِ الْغَنَمِ فَقَالَ مَا يَقْطَعُ مِنَ الْبَيْهَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فِي مَيْتَةٍ لَا تُؤْكَلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ أَنَّهُ كَانَ يَرْعَى
 لِقِحَّةٍ بِشَعْبٍ مِنْ شُعَابٍ أَحَدُ فَرَأَى بِهَا الْمَوْتَ فَلَمْ يَجِدْ مَا يَنْحَرُهَا بِهِ فَأَخَذَ وَتَدَا فَوْجًا بِهِ
 فِي لَبَنِيهَا حَتَّى أَهْرَاقَ دِمَاهُ ثُمَّ أَخْبَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 وَمَالِكٌ ، وَفِي رِوَايَتِهِ قَالَ فَذَكَّاهَا بِشِطَّاطٍ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْبَحْرِ إِلَّا وَقَدْ ذَكَّاهَا اللَّهُ لِبَنِي آدَمَ رَوَاهُ الدَّارِقُطَنِيُّ

ووجب ان يكون محمولا على موافقة الآية اذ غير جائز تخصيص الآية بخبر الواحد واهي السند محتمل لموافقته
 (ويدل) على ان مراده ايجاب تذكيته كما تذكي الام اتفاق الجميع على انه اذا خرج حيا وجب تذكيته ولم يجز
 الاقتصار على تذكية الام فكان ذلك مرادا بالخبر فلم يجز ان يريد به مع ذلك ان ذكاة امه ذكاة له لتنافيها
 وتضادها اذ كان في احد المعنيين ايجاب تذكيته وفي الاخر نفيه (كذا في احكام القرآن الامام الجصاص رحمه
 الله تعالى) وقال القاضي ابو الوليد رحمه الله تعالى وسبب اختلافهم اختلافهم في صحة الاثر المروي في ذلك
 من حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه مع مخالفته للاصول وحديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه
 قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البقرة او البقرة او الشاة ينحرها احدا فنجدني بطنها جنيئا انا كله
 ام نلقيه فقال كلوه ان شئتم فان ذكاته ذكاة امه وخرج مثله الترمذي وابوداود عن جابر واختلفوا في تصحيح
 هذا الاثر فلم يصححه بعضهم وصححه واحد من صححه الترمذي واما مخالفة الاصل في هذا الباب للاثر
 فهو ان الجنين اذا كان حيا ثم مات بموت امه فانما يموت خفيا فهو من المذخقة التي ورد المن بتحريرها والى
 تحريمه ذهب ابو محمد بن حزم ولم يرض سند الحديث (كذا في بداية المجتهد) قوله ان يذبحها فياكلها اي
 فينتفع بها ولا يرميها فيضيعها قال ابن الملك فيه كراهة ذبح الحيوان لغير الاكل ولا يقطع رأسها فبرمي بها
 كالناكيد للسابق قوله يجبون بضم الجيم وتشديد الموحدة اي يقطعون اسنمة الابل بكسر الون جمع سنم
 ويقطعون اليات الغنم بفتح الهمزة وسكون اللام وفي نسخة بفتحها جمع الية بفتح الهمزة طرف الشاة فقال
 ما يقطع ما موصولة ومن في قوله من البهيمة بيانية وهي حية جملة حالية فهي اي ما يقطع واث لتأنيث خبره
 وهو قوله ميتة اي حكمها حكم الميتة قال ابن الملك اي كل عضو قطع فذلك الهنو حرام لانه ميت بزوال
 الحياة منه وكانوا يفعلون ذلك في حال الحياة فنهوا عنه (ق) قوله لقحة بكسر اللام ويفتح وبسكون القاف
 ناقة قرية الهد بالتاج فوجا اي ضرب به اي بالوتد يعني بجمده في لبثها اي منحرها حتى اهراق اي اراق واسال
 دمها قوله فذكاه اي ذبحها بشطاط بكسر اول المعجمات وهو خشبة محددة الطرف تدخل في عروقي الجولقين
 ليجمع بينهما عند حملها على البعير والجمع اشظة (ق) قوله وقد ذكاه الله لبني آدم قال الطيبي رحمه الله تعالى

﴿ باب ذكر الكلب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ **أَبْنِ عُمَرَ** قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَقْتَنَى كَلْبًا إِلَّا كَلَبَ مَاشِيَةً أَوْ ضَارِيَ نَقَصَ مِنْ عَمَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ فَيَرِاطَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

كناية عن كونه تعالى أحلها لهم من غير تذكيته قال النووي يباح ميتات البحر كلها سواء في ذلك ما مات بنفسه أو باصطياده وقد اجمعوا على إباحة السمك قال أصحابنا يحرم الضفدع لحديث النبي عن قتلها وفيما سوي ذلك ثلاثة أوجه أصحها يحل جميعه لمثل هذا الحديث والثاني لا يحل والثالث يحل ماله نظير ما كول في البردون مالا يؤكل نظيره فعلى هذا يؤكل خيل البحر وغنمه وطيابه دون كلبه وخنزيره وحماره ومن قال بالقول الاول أبو بكر الصديق وعمر وعثمان وابن عباس رضي الله تعالى عنهم اجمعين وإباح مالك الضفدع والجميع وقال أبو حنيفة لا يحل غير السمك لقوله تعالى ويحرم عليهم الحباث وما سوى السمك خبيث وأخرج أبو داود والنسائي عن عبد الرحمن بن عثمان القرشي أن طيبا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضفدع يجعلها في الدواء فنهى عن قتلها ورواه أحمد واسحق وأبو داود الطيالسي في مسائدهم والحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد قال المنذري فيه دليل على تحريم أكل الضفدع لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عن قتله والنهي عن قتل الحيوان أما لحرمته كالادمي وأما لتحريم أكله كالصرد والضفدع ليس بمحترم فكان النبي منصرفا إلى أكله ثم جواز أكل السمك مقيد بأنه لم يطب أي لم يعلى على الماء لأن السمك الطافي يكره أكله عندنا لما أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث جابر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما القاء البحر أو جزر عنه فكلوه وما مات فيه وطفا فلا تأكلوه وروى ابن أبي شيبة وعبد الرزاق في مصنفيهما كراهة أكل الطافي عن جابر بن عبد الله وعلي وابن عباس وابن المسيب وأبي الشعثاء والنخعي وطائوس والزهرى والله اعلم (ق)

﴿ باب ذكر الكلب ﴾

قال الله عز وجل (وما علمتم من الجوارح مكابين يعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه) المقصود منه بيان ما يجوز اقتناؤه من الكلاب وما لا يجوز فهو كالرديف والتمتة للباب السابق (ط) قوله من اقتنى أي حفظ وحبس وأمسك قوله أو ضار بتخفيف الراء المكسورة المونة من غير ياء في جميع نسخ المشكاة أي والاكاب معلم للصيد قال التوربشقي رحمه الله تعالى الضاري من الكلاب ما يبيع بالصيد يقال ضري الكلب بالصيد ضراوة أي تموده ومن حق اللائظ أو ضاريا على المستثنى وهو كذلك في بعض الروايات قوله نقص بصيغة المجهول وفي نسخة بالمعلوم وهو يتعدى ويلزم والمراد به هنا اللزوم أي انتقص (ق) من عمله كل يوم قيراطان فيه إشارة إلى أن اقتناؤه ليس بمحرم لأن ما كان اقتناؤه محرما امتنع اقتناؤه على كل حال نقص الاجر أو لم ينقص فدل ذلك على أن اقتناؤه مكروه لا حرام وسبب النقصان قيل هو امتناع الملائكة من دخول بيته أو ما يلحق المارين من الأذى أو لأن بعضها شياطين أو عقوبة لخالفته النهي أو لولوغها في الإواني عند عفلة صاحبها فرجما يتنجس الطاهر منها فإذا استعمل في العبادة لم يقع موقع الطاهر وقال ابن التين المراد أنه لو لم يتخذ لكان عمله كاملا فإذا اقتناه نقص من ذلك ولا يجوز

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتخذ كلباً إلا كلب ماشية أو صيد أو زرع انتقص من أجره كل يوم قيراط متفق عليه ﴿ وعن ﴾ جابر قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب حتى إن المرأة تقدم من البادية بكلبها فنقتله ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها وقال عليكم بالأسود البهيم ذي النقطتين فإنه شيطان رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب إلا كلب صيد أو كلب غنم أو ماشية متفق عليه

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها كلها فأقتلوا منها كل أسود بهيم رواه أبو داود والدارمي وزاد الترمذي والنسائي وما من أهل بيت يرتبطون كلباً إلا نقص من عملهم كل يوم قيراط إلا كلب صيد أو كلب حرث أو كلب غنم ﴿ وعن ﴾ ابن عباس

أن ينقص من عمل مضي وإنما أراد أنه ليس عمله في الكمال عمل من لم يتخذها اه وما ادعاه من عدم الجواز منازع فيه فقد حكى الرويان في البحر اخلافاً في الاجر هل ينقص من العمل الماضي او المستقبل وفي عمل نقصان القيراطين فنيل من عمل النهار قيراط ومن عمل الليل آخر وقيل من الفرض قيراط ومن الفل آخر واختلفوا في اختلاف الروايتين في القيراطين والقيراط فقيل الحكم للزائد لكونه حفظ مالم يحفظه الآخر او انه صلى الله عليه وسلم اخبر اولاً بنقص قيراط واحد فسمعه الراوي الاول ثم اخبر ثانياً بنقص قيراطين زيادة في التأكيد في النفي من ذلك فسمعه الراوي الثاني وقيل ينزل على حالين فنقصان القيراطين باعتبار كثرة الاضرار بانخاذها ونقص القيراط باعتبار قلته وقيل يختص نقص القيراطين بمن اتخذها بالمدينة الشريفة خاصة والقيراط بما عداها والله تعالى اعلم (كذا في فتح الباري) قوله انتقص من أجره كل يوم قيراط وهو في الاصل نصف دانق وهو سدس الدرهم والمراد هنا مقدار معلوم عند الله تعالى قوله عليكم بالأسود البهيم اي الذي لا يبيض فيه ذي النقطتين اي الذي فوق عينيه نقطتان بيضاوان فانه شيطان جعله شيطانا لحبته فانه اضر الكلاب واعقرها والكلب اسرع اليه الى جميعها وهي مع هذا اقلها نفعا واسوأها حراسة وابعدها من الصيد واكثرها نفعاً وحكى عن احمد واسحاق انها قال لا يحل صيد الكلب الأسود قوله أمة من الأمم قال الخطابي معنى هذا الكلام انه **مستحق** كره افاءه من الأمم واعدام جيل من الخلق لانه ما من خلق لله تعالى الا وفيه نوع من الحكمة وضرب من المصلحة يقول اذا كان الامر على هذا ولا سبيل الى قتلهم فاقتلوا شرارهم وهي السود البهيم وابقوا ما سواها لتنتفعوا بهم في الحراسة قال الطبري قوله أمة من الأمم اشارة الى قوله تعالى (وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم) اي امثالكم في كونها دالة على الصانع ومسبحة له قال تعالى (وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) اي يسبح بلسان القال

قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّحْرِيشِ بَيْنَ الْبَهَائِمِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
﴿باب ما يحل أكله وما يحرم﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كُلْ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ فَأَكُلُهُ حَرَامٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي ثَعْلَبَةَ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ الْحُمْرِ
الْأَهْلِيَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ
عَنْ لَحْمِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ وَأَذِنَ فِي لَحْمِ الْخَبَلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ رَأَى
جَارًا وَحْشِيًّا فَقَرَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٌ قَالَ مَعَنَا

او الحال حيث يدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته وتنزيهه عما لا يجوز عليه فبالنظر الى هذا المعنى لا يجوز
التعرض لها بالقتل والافناء ولكن اذا كان لدفع مضرة كقتل الفواسق الخس او جلب منفعة كذبح الحيوانات
المأء كولة جاز ذلك والله اعلم (ق) قوله عن التحريش بين البهائم في النهاية التحريش هو الاغراء وتهيج
بعضها على بعض كما يفعل بين الجمال والكباش والديوك وغيرها (ط)

- ﴿باب ما يحل أكله وما يحرم﴾ -

قال الله عز وجل (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) وقال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كلوا
من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل
به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم) وقال الله عز وجل (يا ايها الذين
آمنوا اوفوا بالعقود احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وانتم حرم) وقال تعالى
(حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما
اكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على النصب) وقال تعالى (اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا
الكتاب حل لكم) الاية قوله اذن في لحوم الخيل في شرح السنة اختلفوا في اباحة لحوم الخيل فذهب جماعة الى
اباحته روي ذلك عن شريح والحسن وعطاء بن ابي رباح وسعيد بن جبير وحماد بن ابي سليمان وبه قال
الشافعي واحمد واسحق وذهب جماعة الى تحريمه روي ذلك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها وهو قول
اصحاب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قال النووي واحتج ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه بقوله تعالى
(والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة) ولم يذكر الاكل وذكر الاكل في الانعام في الاية التي قبلها وبحديث
خالد بن الوليد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الخيل والبغال والحمير رواه ابو داود والنسائي
وابن ماجه ولعل حديث الاباحة محمول على الضرورة قوله فقروه اي جرحه وقتله والله اعلم (ق) قوله

رَجُلُهُ فَأَخَذَهَا فَأَكَلَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ أَنْفَجْنَا أَرْبَابَ بَيْرِ الظَّهْرَانِ فَأَخَذَتْهَا
فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ فَذَبَحَهَا وَبَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَرِكَيْهَا وَفَخَذَهَا
فَقَبِلَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الضَّبُّ لَسْتُ
أَكُلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ وَهِيَ خَالَتُهُ وَخَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَوَجَدَ عِنْدَهَا
ضَبًّا مَحْنُودًا فَقَدَّمَتِ الضَّبَّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ عَنِ الضَّبِّ
فَقَالَ خَالِدُ أَحْرَامُ الضَّبِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ يَأْرِضُ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ
قَالَ خَالِدٌ فَاجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ إِلَيَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ لَحْمَ الدِّجَاجِ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ
غَزَوَاتٍ كُنَّا نَأْكُلُ مَعَهُ الْجَرَادَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ غَزَوْتُ جَيْشَ الْخَبَطِ
وَأَمَرَ أَبُو عُبَيْدَةَ فَجَعَلْنَا جُوعًا شَدِيدًا فَالْقَى الْبَحْرُ حُوتًا مِثْلًا لَمْ نَرِ مِثْلَهُ يُقَالُ لَهُ الْقَبِيرُ
فَأَكَلْنَا مِنْهُ نِصْفَ شَهْرٍ فَأَخَذَ أَبُو عُبَيْدَةَ عَظْمًا مِنْ عِظَامِهِ فَمَرَّ الرَّائِبُ تَحْتَهُ فَلَمَّا قَدِمْنَا
ذَكَرْنَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُّوْا رِزْقًا أَخْرَجَهُ اللَّهُ إِلَيْكُمْ وَأَطْعِمُونَا إِنْ كَانَ

انفجنا اي اثرنا وهيجا اربا من مكانها بئر الظهران بفتح الميم وتشديد الراء وفتح الظاء المعجمة موضع قريب من
مكة واختلفوا في الارنب فذهب اكثرهم الى احبته وكرهه جماعة وقالوا انها تدمى (ط) قوله ضبا محنودا اي مشويا
ومنه قوله تعالى (فجاء بهجل حينذ) قال النووي اجمعوا على ان الضب حلال ليس بمكروه الا ما حكى عن
اصحاب ابي حنيفة من كراهته (ط) قوله نأكل معه الجراد لفظ معه ليس في مسلم ولا في الترمذي قال
التوربشقي رحمه الله تعالى رواية من روى معه مؤول على انها كارهة ومعه فلم ينكر عليهم وهذا يدل على
اباحته ولو صرفه مؤول الى الاكل فانه محتمل وانما رجحنا التاويل الاول لخلوا لكثر الروايات من هذه
الزيادة ولما ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يأكل الجراد وذكر ذلك من حديث
سلمان رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن الجراد فقال اكثر جنود الله لا
آكله ولا احرمه فان قيل كيف يترك الحديث الصحيح بمثل هذا الحديث قلنا لم نتركه وانما اولنا لما فيه من
الاحتمال كي يوافق سائر الروايات ولا يرد الحديث الذي اوردناه وهو من الواضح الجلي (ق) قوله جيش الخبط
بفتح الحاء المعجمة والموحدة اي ورق الشجر وفي نسخة بسكونها اي هنس ورقها بالمعصا وسموا جيش الخبط لانهم

مَعَكُمْ قَالَ فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ فَأَكَلَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِنَاءٍ
 أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ كُلَّهُ ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ فَإِنَّ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ شِفَاءً وَفِي الْآخَرِ دَاءٌ رَوَاهُ
 الْبُخَارِيُّ * وعن * مِيمُونَةَ أَنَّ فَاْرَةَ وَقَعَتْ فِي سَمْنٍ فَمَاتَتْ فَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَنْهَا فَقَالَ أَتَقُوها وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُّوهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَأَقْتُلُوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْتَرِ فَإِنَّهُمَا يَطْمِسَانِ
 الْبَصَرَ وَيَسْتَسْقِطَانِ الْحَبْلَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَبَيْنَا أَنَا أَطَارِدُ حَيَّةً أَقْتُلُهَا نَادَانِي أَبُو لُبَابَةَ لَا تَقْتُلْهَا
 فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ فَقَالَ إِنَّهُ نَهَى بِعَدِّ ذَلِكَ عَنْ

أكلوه من الجوع حتى قرحت أشداقهم بسبب حرارة ذلك الورق (ق) قوله وفي الأحرداء وفي رواية انه يقتل
 بجناحه الذي فيه الداء والظاهر ان الداء والشفاء محمولان على الحقيقة اذ لا باعث للحمل على المجاز قال
 التوربشتي قد وجدنا لكون احد جناحي الذباب داء وللآخر دواء فيما اقامه الله تعالى لنا من عجائب خلقته
 وبدائع فطرته نظائر وشواهد فيها الحيلة يخرج من بطنها الشراب النافع وينبت من ابرتها السم المانع والعقرب
 تهيج الداء بارتها ويتداوى من ذلك بحرمها واما اتقاهم بالجراح الذي فيه الداء على ما ورد في غير هذه الرواية
 وهو في الحسان من هذا الباب فان الله تعالى ألهم الحيوان بطعمه الذي جبله عليه ما هو اعجب من ذلك
 فليظفر المتمجب من ذلك الى النملة التي هي اصغر واحقر من الذباب كيف تسعى في جمع القوت وكيف
 تصون الحب عن الندی بانخذ الریحة على نثر من الارس ثم لينظر الى تجفيفها الحب في الشمس اذا اثر فيه
 الندی ثم انها تقطع الحب لك لا يبت وتترك الكزبرة بحالها لانها لا تبت وهي صحيحة فبارك الله رب العالمين
 واية حجة بنا الى الاستشهاد على ما اخبر عنه الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم لولا الخذر من اضطراب
 الطبايع والشفقة على عقائد دوى الاوضاع الواهية والى الله اللجوء ومنه العصمة والنجاة (ط) قوله وقعت في
 سمن اي جامد كما سيأتي في اول حديث من الفصل الثاني وان كان مانعا كازيت يتنجس الكل ولا يجوز اكله
 ولا بيعه ولا الاتفاع به كالاستصباح وتدهين السفن في احد قولي الشافعي ويجوز عند ابي حنيفة واصحابه
 قوله اقلوا الحيات اي كلها عموما واقلوا خصوصا ذا الطفتين بضم الطاء المهملة وسكون الفاء اي صاحبهما
 وهي حية خبيثة على ظهرها خطان اسودان كالطفتين والطفية بالضم على ما في القاموس خوصة المقل والحوص
 بالضم ورق النخل الواحدة بهاء والمقل بالضم صمغ شجرة والابتر بالص ب عطف على ذا قيل هو الذي يشبه
 المقطوع الذنب لقصر ذنبه وهو من اخيت ما يكون من الحيات فانهما يطمسان بفتح الياء وكسر الميم اي
 يعميان البصر اي بمجرد النظر اليهما لخاصية السمية في بصرهما ويستسقطان الحبل من ناب الا. تفعال للمبالغة
 الكس ويستسقطان الجبين عند النظر اليهما بالخاصة السمية او الخوف الناشئ. منهما لبعض الاشخاص
 قوله اطارد من ناب المفاعلة للمبالغة او المبالغة اي اطارد حية اقلتها اى اريد قتلها قوله

ذَوَاتِ الْبُيُوتِ وَهُنَّ الْعَوَامِرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي السَّائِبِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ فَبَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذْ سَمِعْنَا تَحْتَ مَرِيرِهِ حَرَكَةً فَنَظَرْنَا فَإِذَا فِيهِ حَيَّةٌ فَوَثَبَتْ
لِاقْتِلِهَا وَأَبُو سَعِيدٍ يُصَلِّي فَأَشَارَ إِلَيَّ أَنْ أَجْلِسَ فَجَلَسْتُ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ أَشَارَ إِلَيَّ بَيْتٍ فِي
الدَّارِ فَقَالَ أَتَرَى هَذَا الْبَيْتَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ كَانَ فِيهِ فَتًى مِنَّا حَدِيثُ عَهْدٍ بِعُرْمِي قَالَ فَخَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخَنْدَقِ فَكَانَ ذَلِكَ الْفَتَى يَسْتَأْذِنُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْصَافِ النَّهَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَأْذَنَهُ يَوْمًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ فَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ قُرَيْظَةَ فَأَخَذَ الرَّجُلُ سِلَاحَهُ ثُمَّ رَجَعَ
فَإِذَا أَمْرَاتُهُ بَيْنَ الْبَابَيْنِ قَائِمَةٌ فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرُّمْحِ لِيَطْعَمَهَا بِهِ وَأَصَابَتْهُ غَيْرَةٌ فَقَالَتْ لَهُ أَكْثَفُ
عَلَيْكَ رُمْحُكَ وَأَدْخُلِ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا الَّذِي أَخْرَجَنِي فَدَخَلَ فَإِذَا بِحَيَّةٍ عَظِيمَةٍ مُنْطَوِيَةٍ
عَلَى الْفِرَاشِ فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرُّمْحِ فَانْتَظَمَهَا بِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَرَكْزَهُ فِي الدَّارِ فَأَضْطَرَبَتْ عَلَيْهِ
فَمَا يُدْرِي أَيُّهُمَا كَانَ أَسْرَعَ مَوْتًا الْحَيَّةُ أَمْ الْفَتَى قَالَ فَجِئْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ وَقُلْنَا أَدْعُ اللَّهَ بِحَيِّهِ لَنَا فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا إِصْحَابَكُمْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبُيُوتِ
عَوَامِرَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئًا فَخَرَجُوا عَلَيْهَا ثَلَاثًا فَإِنْ ذَهَبَ وَإِلَّا فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّهُ كَافِرٌ وَقَالَ
لَهُمْ أَذْهَبُوا فَأَذْهَبُوا صَاحِبَكُمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جُنًّا قَدْ أَسْلَمُوا فَإِذَا رَأَيْتُمْ
مِنْهُمْ شَيْئًا فَادْنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ بَدَأَ لَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وهن العوامر قال الثوري بن عمار البيوت وعوامرها سكنها من الجن (ق) قوله فانتظمها به اي عرز الرمح
في الحية حتى طوقها فيه فشببهه بالسلك الذي يدخل في الخرز ثم خرج اي من البيت وفي نسخة بها اي ملتصقا بالحية
فركزه اي عرس الرمح في الدار فاضطربت اي الحية عليه اي صائلة على منى فما يدري بصيغة المجهول اي ما يعلم قوله
استغفروا والصاحبكم يريد ان الذي ينفعه هو استغفاركم لا الدعاء بالاحياء لانه مضي لسبيله وليس فيه عجزه عن المعجزة بل
هو سد لهذا الباب وبه يتم الجواب والله اعلم بالصواب قوله فخرجوا عليها ثلاثا بتشديد الراء المكسورة اي ضيقوا عليها ثلاثا
اي قولوا لها انت في حرج وضيق ان عدت الينا فلا تلومينا ان فضيق عليك بالتبعية والطرده والقتل كذا في
النهاية وفي شرح مسلم للنووي قال القاضي عياض روي ابن الحبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يقول
انشدكم بالهد الذي اخذ عليكم سليمان بن داود عليها السلام ان لا تؤذونا ولا تظهروا لنا ونعوه عن مالك
رحمه الله (ط) قوله فان بدا اي ظهر لك بعد ذلك فاقتلوه فانما هو شيطان في شرح مسلم للنووي قال العلماء
اذا لم يذهب بالانذار علمتم انه ليس من عوامر البيوت ولا بمن اسلم من الجن بل هو شيطان فلا حرمة له

﴿ وعن ﴾ أم شريك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وقال كان ينفع على إبراهيم متفق عليه ﴿ وعن ﴾ سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وسماه فويسقا رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزغا في أول ضربة كتبت له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك رواه مسلم ﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قرصت نملة نيبا من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى الله تعالى إليه أن قرصتك نملة أحرقت أمة من الأمم تسبح متفق عليه

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وقعت الفأرة في السمن فإن كان جامدا فألقوها وما حولها وإن كان مائعا فلا تقربوه رواه أحمد وأبو داود ورواه الدارمي عن ابن عباس ﴿ وعن ﴾ سفينة قال أكانت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لحمة جباري رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ ابن عمر قال نهى

فاقتلوه فلن يجعل الله له سبيلا إلى الأضرار بكم (ط) قوله بقتل الوزغ في النهاية جمع ورغة بالتحريك وهي التي يقال لها سام ابرص (ط) قوله كان ينفع على إبراهيم بيان لحث هذا النوع وفساده وأنه بلغ في ذلك مبلغا استعمله الشيطان فحمله على أن ينفع في النار التي فيها خليل الله صلوات الله عليه وسعى في اشتغالها (ط) قوله وسماه فويسقا تسميته فاسقا لانه نظير للفواسق الجنس التي تقتل في الحل والحرم والمسق الخروج عن الطريق المستقيم وهذه المذكورات خرجن عن خلق معظم الحشرات بزيادة الأذى والضرر والتصغير اما للتعظيم كما في دويبة على ما ذهب إليه الشيخ التوربشتي او للتحقير لالحاقه صلوات الله عليه بالفواسق الجنس (ط) قوله من قتل وزعا في أول ضربة قال النووي رحمه الله سبب تكثير الثواب في قتله أول ضربة الحث على المبادرة بقتله والاعتناء به والحرص عليه فانه لو فات ربعا انعمت وفات قتله والمقصود انتهاز الفرصة لظفر على قتله (ط) قوله فأوحى الله تعالى إليه أن يفتح الهمة وتقدير اللام أي أوحى بهذا الكلام يعني لاجل أن قرصتك نملة أي واحدة أحرقت أمة أي امرت بأحراق طائفة عظيمة وفي شرح مسلم للنووي قالوا هذا محمول على أن شرع ذلك النبي كان فيه جواز قتل النمل والأحراق بالنار ولذا لم يعتب عليه في أصل القتل والأحراق بل في الزيادة على نملة واحدة وأما في شرعنا فلا يجوز إحراق الحيوان بالنار للحديث المشهور لا يعذب بالار إلا الله تعالى وأما قتل النمل فمذهبنا أنه لا يجوز فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل أربع من الدواب وسيجيء في الفصل الثاني اه ويمكن حمل النهي عن قتل النمل على غير المؤذي منها والله أعلم (ق) قوله لحم جباري قال الجوهرى الجباري طائر يقع على الذكر والأنثى واحدهما وجمعهما سواء

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْجَلَالَةِ وَالْبَانِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي رِوَايَةٍ
 أَبِي دَاوُدَ قَالَ نَهَى عَنْ رُكُوبِ الْجَلَالَةِ * وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْأَضْبِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ الْهَرَّةِ وَأَكَلَ ثَمْنَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْهُ * قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ الْحُمُرَ الْإِنْسِيَّةَ وَلَحُومَ الْبِغَالِ وَكُلَّ
 ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلَّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
 * وَعَنْ * خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحُومِ الْخَيْلِ
 وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْهُ * قَالَ غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ فَأَنْتَ الْيَهُودُ فَشَكُّوا أَنَّ النَّاسَ قَدْ أَسْرَعُوا إِلَى خَضَائِرِهِمْ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا لَا يَحِلُّ أَمْوَالُ الْمُعَاهِدِينَ إِلَّا بِحَقِّهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُحِلَّتْ لَنَا مِثْقَانِ وَدَمَانِ
 الْمِثْقَانِ الْحَوْتُ وَالْجَرَادُ وَالْدَمَانُ الْكَبِيدُ وَالطَّحَالُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ
 * وَعَنْ * أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَقْنَاهُ الْبَحْرُ وَجَزَرَ عَنْهُ الْمَاءُ

وفي حياة الحيوان للدميري الجباري طائر كبير العنق رمادي اللون في مقاره بعض طول ومن شأنها ان تصاد
 ولا تصيد (ق) قوله عن اكل الجلالة بفتح الجيم وتشديد اللام الاولى وهي الدابة التي تاكل كل العذرة من
 الجلة وهي البقرة فقيل لا كلها جلالة والبانها اي وعن شرب لبنها وجمع مبالغة قال ابن الملك اي اذا ظهر في
 لحما تنن والا فلا بأس باكلها والاحسن ان تحس اياما حتى يطيب لحمها ثم تذبح وروي ان ابن عمر كان
 يحبس الدجاج ثلاثا قوله وفي رواية ابي داود قال اي ابن عمر نهي اي رسول الله صلى الله عليه وسلم اي
 نهي تنزيه عن ركوب الجلالة لانها اذا عرقت يتن لحمها (ق) قوله نهي عن اكل المر اكل المر حرام
 بالاتفاق واما جواز بيعها واكل ثمنها ففيه خلاف مضي في باب البيع (ط) قوله نهي عن اكل لحوم الخيل
 والبغال والحمر في ادماج الخيل مع المحرمين اتفاقا تقوية لحرمته واشارة الى موافقة الآية الكريمة وهي قوله
 تعالى (والخيول والبغال والحمر لتركبوها وزينة) قوله ان الناس اي المسلمين قد اسرعوا الى خضائرهم
 اي الى اخذ ثمار نخيل اليهود الذين دخلوا في العهد والحضيرة بالخاء والصاد المعجمتين النخلة التي ينتشر بسرها
 وهو اخضر وكذا في الصحاح ، قوله الا لا يحل اموال المعاهدين بكسر الهاء وقيل بفتحها اي اهل العهد والذمة
 قوله ما اقناه البحر اي كل ما قذفه الى الساحل وجزر عنه الماء اي نقص وزهد عنه ماء البحر والمعنى

فَكُلُّوهُ وَمَا مَاتَ فِيهِ وَطَفَا فَلَا تَأْكُلُوهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَقَالَ مُحَمَّدِي السَّنَةِ
 إِلَّا كَثُرُونَ عَلَى أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى جَابِرٍ * وَعَنْ * سَلْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَرَادِ فَقَالَ أَكْثَرُ جُنُودِ اللَّهِ لَا تَأْكُلُهُ وَلَا أُحْرِمُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 وَقَالَ مُحَمَّدِي السَّنَةِ ضَعِيفٌ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ نَبِيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَنْ سَبِّ الدِّيكِ وَقَالَ إِنَّهُ يُؤَذِّنُ لِلصَّلَاةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الدِّيكَ فَإِنَّهُ يُوقِظُ لِلصَّلَاةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ قَالَ أَبُو لَيْلَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِذَا ظَهَرَتِ الْحَيَّةُ فِي الْمَسْكَنِ فَقُولُوا لَهَا إِنَّا نَسْأَلُكَ بِعَهْدِ نُوحٍ وَبِعَهْدِ سُلَيْمَانَ بْنِ
 دَاوُدَ أَنْ لَا تُؤْذِينَا فَإِنْ عَادَتْ فَأَقْتُلُوهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا رَفَعَ الْحَدِيثَ أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ بِقَتْلِ
 الْحَيَّاتِ وَقَالَ مَنْ تَرَكَهُنَّ خَشِيَةً تَأْثُرَ فُلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَأَلْتُهُمْ مِنْذُ حَارَبْنَاهُمْ وَمَنْ تَرَكَ شَيْئًا مِنْهُمْ

وما انكشف عنه الماء من حيوان البحر فكلوه وما مات فيه وطفأ اي ارتفع فوق الماء بعد ان مات فلاتا كلوه
 في شرح السنة اختلفوا في اباحة السمك الطافي فاباحه جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال مالك والشافعي
 وكرهه جماعة منهم روى ذلك عن جابر وابن عباس واصحاب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنهم (ق) قوله
 اكثر جنود الله اي هو اكثر جنوده تعالى من الطيور فاذا غضب على قوم ارسل عليهم الجراد ليأكل زرعهم
 واشجارهم ويظهر فيهم القحط الى ان يأكل بعضهم بعضا فيفنى الكل والا فالملائكة اكثر الخلائق على ما ثبت
 في الاحاديث وقد قال عز وجل في حقهم (وما يعلم جنود ربك الا هو) قوله لا تأكله ولا احرمه قال الطيبي
 يحتمل ان يكون لفظ السائل انا كل الجراد ام لا او هو حرام ام لا فينطبق عليه الجواب بقوله لا تأكله ولا
 احرمه وقوله اكثر جنود الله كالتوطئة للجواب والتعليل له كانه قيل هو جند من جنود الله يعنه اماره لغضبه
 على بعض البلاد فاذا نظر الى هذا المعنى ينبغي ان لا يؤكل واذا نظر الى كونه يقوم مقام الغذاء يحل اه (ق)
 قوله من تركهن اي قتلن والنمرض لمن خشيته تائرا والتائرا طالب الثأر وهو الدم والانتقام والمعنى غفلة ان
 يكون لمن صاحب يطلب ثأرها فليس منا اي من المقتدين بسنتنا والآخرين بطريقتنا قال شارح قد جرت
 العادة على نهج الجاهلية بان يقال لا تقتلوا الحيات فانكم لو قتلتم لجاء زوجها ويلسكم فنبى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن هذا القول والاعتقاد (ق) قوله ما سألناهم منذ حاربناهم والضمير للحيات والمعنى ان العداوة بيننا
 متاكدة ولم تزل قائمة لم نأمن من غوايلهن منذ عرفناهن بالعداوة ويذهب بعضهم في معناه الى ما كان من

خِيفَةً فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي نَسْرٍ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا النِّجَاطَ كُلَّهُنَّ فَمَنْ خَافَ ثَارَهُنَّ فَلَيْسَ مِنِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِي *
 * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نُرِيدُ أَنْ نَكْنِيسَ زَمْزَمَ وَإِنْ فِيهَا مِنْ هَذِهِ الْجِنَانِ يَعْنِي النِّجَاطَ الصَّغَارَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِهِنَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْتُلُوا النِّجَاطَ كُلَّهَا إِلَّا الْجَانَّ الْأَبْيَضَ الَّذِي كَانَ قَضِيبُ فِضَّةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَأَمَقْلُوهُ فَإِنْ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ دَاءٌ وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ فَإِنَّهُ يَتَغَيَّ بِجَنَاحِهِ الَّذِي فِيهِ الدَّاءُ فَلْيَغْمِسْهُ كُلَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي الطَّعَامِ فَأَمَقْلُوهُ فَإِنْ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ سَمٌّ وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ وَإِنَّهُ يُقَدِّمُ السَّمَّ وَيُؤَخِّرُ الشِّفَاءَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ أَرْبَعٍ مِنَ الدَّوَابِّ النَّمْلَةِ وَالنَّحْلَةِ وَالْهُدْهُدِ وَالصَّرْدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُلُونَ أَشْيَاءَ وَيَتَرَكُونَ

أَشْيَاءَ تَقْدَرُ أَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ نَبِيَّهُ وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ وَأَحَلَّ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ فَمَا أَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ الْحَيَّةُ فِي أَمْرِ آدَمَ أَيَّ وَقْتُ الْحَرْبِ بَيْنَنَا مِنْ لَدُنْ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِيهِ مِنْ تَرْكِ شَيْئٍ مِنْهُمْ خِيفَةٌ فَلَيْسَ مِنَّا أَيَّ مَنْ تَرَكَ الزَّمْرُ لَهَا خِيفَةٌ أَنْ يَلْحَقَهُ مِنْهَا ضَرَرٌ أَوْ مِنْ صَاحِبَتِهَا فَلَيْسَ مِنَّا أَيَّ لَيْسَ مِنَ الْمُقْتَضِينَ لِهَدَايِنَا وَالْمُقْتَضِينَ بِسُنَّتِنَا (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْبِ بِشَقِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ مِنْ هَذِهِ الْجِنَانِ بِكُسْرِ الْجِيمِ وَشِدَّةِ النُّونِ جَمْعُ جَانٍ وَالْجَانُ الْحَيَّةُ الصَّغِيرَةُ وَالتَّعْبَانُ الْعَظِيمُ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْجَانَّ الْأَبْيَضَ قَدْ كَانَ أَمْرًا أَوْ لَا بِقَتْلِهِنَّ ثُمَّ نَهَى عَنْهُ لِأَنَّهُ لَا سَمَّ لَهُ وَإِنَّمَا أَمْرُ بِقَتْلِهِنَّ فِي تَكْنِيسِ زَمْزَمَ تَطْهِيرًا وَتَنْزِيْهَا لِمَاءَهُ مِنْهُنَّ وَاتَّقِ اعْلَمْ (لِمَعَاتٍ) قَوْلُهُ فَأَمَقْلُوهُ بضم القاف أي اغمسوه في الطعام والشراب قَوْلُهُ النَّمْلَةُ وَالنَّحْلَةُ وَالْهُدْهُدُ وَالصَّرْدُ إِنَّمَا جَاءَ النَّهْيُ فِي قَتْلِ النَّمْلَةِ عَنْ نَوْعٍ خَاصٍّ وَهُوَ الْكِبَارُ ذَوَاتُ الْأَرْجُلِ الطُّوَالَ لِأَنَّهَا قَلِيلَةُ الْأَذْيِ وَالضَّرَرِ وَأَمَّا النَّمْلَةُ فَلَهَا فِيهَا مِنَ الْمُنْفَعَةِ وَهِيَ الْعَسَلُ وَالشَّمْعُ وَأَمَّا الْهُدْهُدُ وَالصَّرْدُ فَلِتَحْرِيمِ لَحْمِهَا وَقَدْ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْحَيَوَانِ لِغَيْرِ الْكُلِّ وَالصَّرْدُ بضم الصاد وفتح الراء طائر ضخم الرأس يصطاد للمصاير وهو طائر صام لله تعالى (كَذَا فِي الْقَامُوسِ) وَفِي الْهِيَاةِ طَائِرٌ ضخم الرأس والمقار له ريش عظيم نصفه أبيض ونصفه أسود (لِمَعَاتٍ) قَوْلُهُ وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ وَأَحَلَّ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ قَدْ ثَبَتَ أَنَّ التَّحْرِيمَ ثَبَتَ فِي أَشْيَاءَ بِالسَّنَةِ زَائِدًا عَلَى الْكِتَابِ كَمَا اسْتَلْفَا فِي شَرْحِ التَّرْجُمَةِ لَكُنْ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَلَا الْكِتَابَ وَلَمْ يَتَلَّ السَّنَةَ لِكَثْرَتِهَا أَوْ غَرَضُ ابْنِ عَبَّاسٍ

وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ غَفُورٌ وَتَلَا (قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا) الْآيَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * زَاهِرِ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ إِنِّي لَا وَقِدْتُ قَعَتِ الْقُدُورِ بِالْحُومِ الْحُمْرِ إِذْ نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَاكُمُ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَشَنِيِّ يَرْفَعُهُ الْجَنُّ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ صِنْفٌ لَهُمْ أَجْنَحَةٌ يَطِيرُونَ فِي أَمْوَاءٍ وَصِنْفٌ حَيَاتٌ وَكِلَابٌ وَصِنْفٌ يَحْمِلُونَ وَيَطْعَمُونَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ أَلْسِنَةِ (بَابُ الْعَقِيقَةِ) .

الفصل الاول * عَنْ * سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ الْأَصْبَغِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةً فَأَهْرِيقُوا عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .
من تلاوة هذه الآية انه لا تحريم الا للوحي ولا يجوز للوحي والوحي قد يكون جلبا وقد يكون خميا وفيه نسخ الكتاب بالسنة (امات) قوله يحملون بضم الحاء وكر اي يملون ويقبحون نارة وبظم ون اي يسافرون ويرتحلون مرة اخري ومنه قوله تعالى (يوم نظنكم ويوم اقامتكم) والله اعلم (ق)

— باب العقيقة —

قال تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) الآية في المغرب المقي الشق ومنه سقيقة المولود وهي شعره لانه يقطع عنه يوم اسبوعه وبها سميت الشاة التي تذبح عنه (ط) - لم ان العرب كانوا يعقون عن اولادهم وكانت العقيقة امرأ لازما عدم وسنة مؤكدة وكان بها مصالح كثيرة راجعة الى المصاحبة المالية والمدنية والفنية فابقاها النبي صلى الله عليه وسلم وعمل بها ورغب الناس فيها فمن تلك المصالح اللطاف باشاعة نسب الولد اذ لا بد من اشاعته لئلا يقال فيه ما لا يحبه ولا يحسن ان يسود في السكك فينادي انه ولد لي ولد فتمين التلطف بمثل ذلك (ومنها) اتباع داعية السخاوة وعصيان داعية الشح (ومنها) ان النصراني كان اذا ولد له ولد صبغوه بماء اصفر يسمونه المعمودية وكانوا يقولون يصير الولد به نصرانيا وفي مشاكلة هذا الاسم نزل قوله تعالى (صبغة الله ومن احسن من الله صبغة) فاستحب ان يكون للحنيفيين فعل اذاء فعلهم ذلك يشعر بكون الولد حنيفيا تابعا للملة ابراهيم واسماعيل عليها السلام واشهر الافعال المختصة بها المتوارثة في دريتها ما وقع له عليه السلام من الاحماع على ذبح ولده ثم نعمة الله عليه ان فداءه بذبح عظيم واشهر شرائعها الحج الذي فيه الخلق والذبح فيكون التشبه بهما في هذا توفيقا بالملة الحنيفية ونداء ان الولد قد فعل به ما يكون من اعمال هذه الملة (ومنها) ان هذا الفعل في بدء ودلائل تخيل اليه انه بذل ولده في سبيل الله كما فعل ابراهيم عليه السلام وفي ذلك تحريك سلسلة الاحسان والابقاد كما ذكرنا في السمي بين الصفا والمروة (حجة الله البالغة قوله مع الغلام عقيقة اي مع ولادته عقيقة مسنونة او مشروعة والعقيقة ههنا الشاة التي تذبح عن المولود يوم اسبوعه وهذا معنى قوله فاهريقوا عنه دما اي اذبحوا عنه ذبيحة وفيه واميطوا عنه الاذى قبل اراد به حلق

﴿ وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويختمهم رواه مسلم ﴾ وعن أسماء بنت أبي بكر أنها حملت بعبد الله بن الزبير بمكة قالت فولدت بقباء ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بتمرة فمضغها ثم تغل في فيه ثم حنكه ثم دعا له وبرك عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام متفق عليه

الفصل الثاني ﴿ عن أم كرز قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أقرؤا الطير على مكنايتها قالت وسمعتة يقول عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة ولا يضركم ذكرا أنا كن أو إناثا رواه أبو داود والترمذي والنسائي من قوله يقول عن الغلام إلى آخره وقال الترمذي هذا حديث صحيح ﴾ وعن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله

شعر المولود وقيل أراد به تطهيره عن الاوساخ والاوزار التي تلتصق بها حالة الولادة وذهب بعضهم فيه إلى الختان وليس ذلك بشيء لأن الادي إنما يستعمل فيما يؤدي أو فيما يكره لقدره وإيس الختان من أحد المعنيين في شيء ثم إن الصحيح من طرق العرب في الختان وسته في الإسلام أنهم كانوا يختنون أولادهم من السبع إلى العشر وربما انتهى إلى ما فوقها حتى يقرب سن الاحتلام ويدل عليه حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه كنت مخبونا كنت قد ناهزت الاحتلام (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله فيبرك عليهم بتشديد الراء أي يدعو لهم بالبركة بأن يقول المولود بارك الله عليك ويختمهم بتشديد النون أي يمسح التمر أو شيئا حلوا ثم يدللك به حنكه قولها فوضعت في حجره بفتح الحاء ويكسر أي في حضنه ثم تغل أي وضع والقي ذلك التمر المختلط بريقه في فيه أي في فمه قوله فكان أول مولود قال النووي يعني أول من ولد في الإسلام بالمدينة بعد الهجرة من أولاد المهاجرين والأل فالنعمان بن بشير الأنصاري ولد في الإسلام قبله بعد الهجرة وفي مناقب كثيرة لعبد الله بن الزبير منها أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح عليه وبارك عليه ودعا له وأول شيء دخل جوفه ريقه عليه الصلاة والسلام (ق) قوله أقرؤا بتشديد الراء أي أبقوا أو خلوا الطير على مكنايتها بفتح الميم وكسر الكاف ويفتح وفي نسخة بضمها أي أما كنها التي مكنتها الله فيها قال الطبري بفتح الميم وكسر الكاف جمع مكة وهي بيضة الضب ويضم الحرفان منها أيضا في النهاية جمع مكنة بكسر الكاف وقد يفتح أي يبيضها وهي في الأصل بيض الضباب وقيل على أمكنتها ومساكنها كان الرجل في الجاهلية إذا أراد حاجة أتى طيراني وكره فغره فان طار ذات اليمين مضى لحاجته وإن طار ذات الشمال رجع فنوا عن ذلك أي لا تزجروها وأقروها على مواضعها فانها لا تضر ولا تنفع وقيل المكنة التي يمكن أي أقروها على كل مكنة نرونها ودعوا التطير بها والله أعلم (ق) قوله ذكرانا كن أو إناثا الضمير في كن للنساء التي يعق بها

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغُلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيْقَتِهِ تُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسَمَّى وَيُحْلَقُ
رَأْسُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ لَكِنْ فِي رِوَايَتَيْهِمَا رَهْنَةٌ بَدَلَ مُرْتَهَنٍ
وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ وَيُدْمَى مَكَانَ وَيُسَمَّى وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَيُسَمَّى أَصَحُّ
* وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْحَسَنِ بِشَاةٍ وَقَالَ يَا فَاطِمَةُ احْلِقِي رَأْسَهُ وَتَصَدَّقِي بِزَنَةِ شَعْرِهِ فِضَّةً قَوْزَنَاهُ
فَكَانَ وَزْنُهُ دِرْهَمًا أَوْ بَعْضُ دِرْهَمٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
وَإِسْنَادُهُ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ لَمْ يَذْكُرْ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
* عَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ

عن المولودين اي لا يضركم كون شاة العقيقة دكرانا او اناثا (ق) قوله الغلام مرتهن بعقيقته نقل عن بعض
علماء السلف انه قال شفاعته للابوين مرتهن بعقيقته يريد انه لا يشفع اذا لم يعق عنه قلت ولا ادري باي سبب
تمسك ولفظ الحديث لا يساعد المعنى الذى اتى به بل بينهما من المبالغة ما لا يخفى على عموم الناس فضلا عن
خصوصهم والمعنى انما يؤخذ عن اللفظ وعند اشتراك اللفظ عن القرينة التي بها يستدل عليه والحديث اذا
استبهم معناه فاقرب السبل الي ايضاحه استيفاء طرقة فانها قلما تخلو عن زيادة او نقصان او اشارة بالالفاظ
المختلف فيها رواية فيستكشف بها ما ايهم منه وفي بعض طرق هذا الحديث كل غلام رهينة بعقيقته اي مرهون
ورهن والمعنى انه كالشيء المرهون لا يتم الانتفاع والاستمتاع به دون فكه والنعمة انما تتم على المنعم عليه
بقيامه بالشكر ووظيفة الشكر في هذه النعمة ما أسسه نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو ان يعق عن المولود
شكرا لله تعالى وطلباً لسلامة المولود ويحتمل انه اراد بذلك ان سلامة المولود ونشوه على النعت المحبوب
رهينة بالعقيقة وهذا هو المعنى اللهم الا ان يكون التفسير الذى سبق ذكره متلقى من قبل الصحابي ويكون
الصحابي قد اطلع على ذلك من مفهوم الخطاب او قضية الحال ويكون التقدير شفاعته الغلام لابييه مرتهن
بعقيقته كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى ، ومراده ببعض علماء السلف هو الامام احمد بن
حنبل كما ورد في شرح السنة قد تكلم الناس في هذا الحديث واجودها ما قاله احمد بن حنبل معناه انه اذا مات
طفلا ولم يعق عنه لم يشفع في والديه وروى عن قتادة انه يحرم شفاعتهم وهذا هو المختار عند الطيبي والله اعلم
قوله ويدمي تشديد الميم اي يلطخ رأسه بدم العقيقة كره اكثر اهل العلم لطنخ رأسه بدم العقيقة وقالوا
كان ذلك من عمل اهل الجاهلة وضمفوا رواية من روى يدمي وقالوا انما هو يسمى ويروي لطنخ الرأس
بالخوق والرعرعان مكان الدم دق ، قوله وقال ابو داود ويسمى اصح قال التوربشتي رحمه الله تعالى قد
ذهب بعضهم في معناه الى تسمية المولود بدم العقيقة المذبوحة عنه وليس بشيء فان السنة في المولود يوم الذبح
ان يحاطر عنه الاذي فكيف يؤمر بازدياده وذهب بعضهم في تأويله الى الحتان وليس ذلك ايضا مما يتبع لما
ذكرناه من السنة في الحتان مع انه اقرب التأويلين لو صحت الرواية فيه كذا في شرح المصاييح ، قوله

كَبَشًا كَبَشًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ كَبَشَيْنِ كَبَشَيْنِ * وعن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العميقة فقال لا يحب الله العقوق كأنه كره الاسم وقال من ولده ولد فأحب أن ينسك عنه فلينسك عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * أبي رافع قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسن بن علي حين ولدته فاطمة بالصلاة رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

الفصل الثالث * عن * بريدة قال كنا في الجاهلية إذا ولد لأحدنا غلام ذبح شاة ولطح رأسه بدمها فلما جاء الإسلام كنا نذبح الشاة يوم السابيع ونحلق رأسه ونلطحه بزعفران رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ رَزِينُ وَنُسِمِيهِ

عن الحسن والحسين كبشا كبشاً الحديث يحتمل انه لبيان الجواز في الاكتفاء بالاقل او دلالة على انه لا يلزم من ذبح الشاتين ان يكون في اليوم السابع فيمكن انه ذبح عنه في يوم الولادة كبشاً وفي السابع كبشاً وبه يحصل الجمع بين الروايات او علق النبي صلى الله عليه وسلم من عنده كبشاً وامر علياً او فاطمة بكبش آخر فنسب اليه صلى الله عليه وسلم انه علق كبشاً على الحقيقة وكبشاً مجازاً والله اعلم (ق) قوله لا يحب الله العقوق اي فمن شاء ان لا يكون ولده عاقلاً له في كبره وليذبح عنه عقيقة في صغره لان عقوق الوالدين يورث عقوق الولد قوله كره الاسم هذا الكلام من بعض الرواة اي انه عليه الصلاة والسلام استبجح ان يسمي عقيقة لئلا يظن انها مشتقة من العقوق واحب ان يسمى باحسن منه من ذبيحة او نسكة على دأبه في تغيير الاسم القبيح الى ما هو احسن منه (كذا في النهاية) قال النوربشتي رحمه الله تعالى هو كلام غير سديد لان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر العقيقة في عدة احاديث ولو كان يكره الاسم لعدل عنه الى غيره ومن عادته تغيير الاسم اذا كرهه او يشير الى كراهته بالنهي عنه كقوله لا تقولوا للمب الكرم ونحوه من الكلام وانما الوجه فيه ان يقال يحتمل ان السائل انما سأله عنها لاشتباه تداخله من الكراهة والاستحباب او الوجوب والندب واحب ان يعرف الفضيلة فيها ولما كانت العقيقة من الفضيلة بمكان لم يخف على الامة موقعه من الله اجابه بما ذكر تنبيهاً على ان الذي بغضه الله من هذا الباب هو العقوق لا العقيقة ويحتمل ان يكون السائل طعن ان اشتراك العقيقة مع العقوق في الاشتقاق مما يوهن امرها فاعلمه ان الامر بخلاف ذلك اه والله اعلم قوله فلينسك عن الغلام شاتين لما عندهم ان الذكر ان افزع من الاناث فاسب زيادة الشكر وزيادة التنويه وقوله اذن في اذن الحسن والسر في ذلك ان الادان من شعائر الاسلام وقد علمت من خاصية الاذان انه يفر منه الشيطان والشیطان يؤذي الولد في اول نشأته حتى ورد في الحديث ان استهلاله لذلك (حجة الله البالغة)

كتاب الاطعمة

الفصل الاول * عن * عمر بن أبي سلمة قال كنت غلاما في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك متفق عليه * وعن * حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشيطان يستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه رواه مسلم * وعن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء وإذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان أدركتم المبيت وإذا لم يذكر الله عند طعامه قال أدركتم المبيت والعشاء رواه مسلم * وعن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه رواه مسلم * وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكلن أحدكم بشماله ولا يشربن بها فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بها رواه مسلم

كتاب الاطعمة

قال الله عز وجل (كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الارض مفسدين) وقال تعالى (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) وقال تعالى (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون) وقال تعالى (وهو الذي سخر البحر لنا كلوا منه لحما طريا) وقال تعالى (ولهم طير مما يشتهون) وقال تعالى (ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا) قد صحح ابن حبان من حديث سلمان الفارسي كان نوح انا طعم ولبس حمد الله فسمي عبدا شكورا (فتح الباري) قوله ان الشيطان يستحل الطعام اي يتمكن من اكله قال النووي هو محمول على ظاهره فان الشيطان يا كل حقيقة اد العقل لا يحيله والشرع لم ينكره بل ثبت فوجب قبوله واعتقاده وقال التوربشتي رحمه الله تعالى المعنى انه لم يجد سبيلا الى تطهير بركة الطعام بترك التسمية عليه في اول ما يتناوله المتناولون وذلك حفظه من الطعام ومعنى الاستحلال هو ان تسمية الله تمنعه عن الطعام كما ان التحريم يمنع المؤمن عن تناول ما حرم عليه والاستحلال استئزال الشيء المحرم عن الحلال والله اعلم (ق) قوله قال الشيطان اي لاتباعه لا مبيت لكم ولا عشاء قال القاضي المحاطب به اعوانه اي لا حظ ولا فرصة لكم الليلة من اهل هذا البيت فاهم قد احرزوا عنكم انفسهم وطعامهم وتحقق ذلك ان انتهاز الشيطان فرصة من الانسان انما يكون حال الغفلة والنسيان عن ذكر الرحمن فاذا كان الرجل متيقظا محتاطا ذا كرا لله في حملة حالته لم يتمكن من اغوائه وتسويله وايس عنه بالكلية (ق) قوله فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بها قال التوربشتي رحمه الله تعالى المعنى انه يحمل اوليائه من الانس على

﴿ وعن كعب بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاثة أصابع ويلتقي يده قبل أن يمسحها رواه مسلم ﴾ وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر يلتقي الأصابع والصحفة وقال إنكم لا تدرون في أية البركة رواه مسلم ﴿ وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أكل أحدكم فلا يمسح يده حتى يلتقيها أو يلتقيها متفق عليه ﴾ وعن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليطأ ما كان بها من أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان فإذا فرغ فليلتق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة رواه مسلم ﴿ وعن أبي جحيفة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا آكل متكيا رواه البخاري ﴾

ذلك الصنيع يضاد به عباد الله الصالحين ثم ان من حق نعمة الله تعالى والقيام بشكرها ان تكرم ولا يستهان بها ومن حق الكرامة ان تتناول باليمين وتميز بها بين ما كان من النعمة وبين ما كان من الاذى قال النووي فيه انه ينبغي اجتناب الافعال التي تشبه افعال الشياطين وان للشيطان يدين قال الطيبي حمل الحديث على ظاهره كما سبق في الحديث السابق (ق) قوله انكم لا تدرون في اية بقاء التائب اي في اي اصبع او لقمة من الطعام وفي نسخة ايه بهاء الضمير اي في اي طعامه قوله حتى يلتقيها بفتح الياء والعين اي يلحس اصابع يده او يلتقيها بضم الياء وكسر العين اي يلتقيها غيره ممن لم يقدره كالزوجة والجارية والولد والخادم لانهم يتلذذون بذلك وفي معناه التلميذ ومن يعتقد التبرك بلمعها ذكره النووي (ق ط) قوله ان الشيطان يحضر احدكم عند كل شيء من شأنه قال الطيبي اي شيء كائن من شأن الشيطان حضوره عنده حتى يحضره اي للشيطان ذلك الاحد عند طعامه فاذا سقطت من احدكم اللقمة فليطأ بضم الياء وكسر الميم اي فيلزم ما كان بها من اذى اي ما يستفد به من نحو تراب ثم ليأكلها ولا يدعها بفتح الدال اي لا يتركها للشيطان قال التوربشي انما صار تركها للشيطان لان فيه اضاءة نعمة الله والاستحقاق بها من غير ما بأس ثم انه من اخلاق المتكبرين والمانع عن تناول تلك اللقمة في الغالب هو الكبر وذلك من عمل الشيطان (ق) وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره قد اتفق لنا انه زارنا ذات يوم رجل من اصحابنا فقمنا اليه شيئا فبينما يأكل اذ سقطت كسرة من يده وتدهدت في الارض فجعل يتبعها وجعلت تباعد منه حتى تعجب الحاضرون بعض العجب وكابدوا في تتبعها بعض الجهد ثم انه اخذها فأكلمها فلما كان في ايام نجس الشيطان انسانا وتكلم على لسانه فكان فيما تكلم اني مررت بفلان وهو يأكل فاعجبني ذلك الطعام فلم يطعمني منه شيئا فخطفته من يده فنازعني حتى اخذه مني وبيتنا يأكل اهل بيتنا اصول الجزر اذ تدهد بهضبا فوثب عليه انسان فاخذه واكلمه فاصابه وجع في صدره ومعدته ثم تحبسه الشيطان فآخبر على لسانه انه كان اخذ ذلك المتدهد، وقد قرع اسماعنا شيء كثير من هذا النوع حتى علمنا ان هذه الاحاديث ليست من باب ارادة المجاز وانما اريد بها حقيقتها والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله لا آكل متكيا قال الخطابي بحسب اكثر العامة ان

﴿ وعن قتادة عن أنس قال ما أكل النبي صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة ولا خبز له مرقق قيل لقتادة على ما يأكلون قال على السفر رواه البخاري ﴾ وعن أنس قال ما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم رأى رغيفا مرققا حتى لحق بالله ولا رأى شاة سميطا بعينه قط رواه البخاري ﴾ وعن سهل بن سعد قال ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله وقال ما رأى رسول الله

المتكبر هو المائل المعتمد على أحد شقيه وليس معنى الحديث ما ذهبوا إليه فان المتكبر ههنا هو المعتمد على الوطاء الذي تحته وكل من استوى قاعدا على وطاء فهو متكبر والمعنى اني اذا اكلت لم اقمدمتمكنا على الاوطئة فعل من ربه ان يستكثر من الاطعمة ولكفي آكل علفه من الطعام فيكون قعودى مستوفزا له وورد بسند ضعيف انه صلى الله عليه وسلم رحر ان يعتمد الرجل بيده اليسرى عند الاكل وقد اخرج ابن ابي شيبة عن النخعي انهم كانوا يكرهون ان يأكلوا متكئين خافة ان تعظم طونهم وقال ابن القيم ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يجلس للأكل متوكفا على ركبته ويضع بطن قدمه اليسرى تواضعا لله عز وجل وادبا بين يديه قال وهذه الهيئة انفع هيئات الاكل وافضلها (ق) وقال الحافظ العسقلاني سبب هذا الحديث قصة الاعرابي المذكورة في حديث عبد الله بن بسر عند ابن ماجه والطبراني باسناد حسن قال اهديت للنبي ﷺ شاة فجثا على ركبتيه يأكل فقال له اعرابي ما هذه الجلسة فقال ان الله جعلني عبدا كريما ولم يجعلني جبارا عنيدا واختلف في صفة الاتكاء فقيل ان يتمكن في الجلوس للأكل على اي صفة كان وقيل ان يجلس على أحد شقيه وقيل ان يعتمد على يده اليسرى من الارض وفي حديث أنس انه صلى الله عليه وسلم اكل تمرا وهو مقع وفي رواية وهو محتفز والمراد الجلوس على وركبه غير متمكن (فتح الباري) قوله على خوان بكسر الخاء المعجمة ويضم اى مائة قال التوربشتي رحمه الله تعالى الخوان الذي يؤكل عليه معرب والاكل عليه لم يزل من دأب المترفين وصنيع الجبارين لئلا يفتقروا الى التباطؤ عند الاكل ولا في سكرجة بضم السين والكاف والراء المشددة وفتح الاخير في النهاية هي اماء صغير اه وقيل هي قصعة صغيرة والاكل منها تكبر او من علامات البخل ولا خبز ماض مجهول له اى لاجله صلى الله عليه وسلم مرقق اى ملين محسن كخبز الحواري وشبهه ذكره السيوطي ويمكن ان يراد به خبز الرقاق (ق) قوله على السفر بضم ففتح جمع سفرة في النهاية السفرة الطعام يتخذ المسافر واكثر ما يحمل في جلد مستدير فقل اسم الطعام الى الجلد اه ثم اشتهرت لما يوضع عليه الطعام جلدا كان او غيره ما عدا المائدة فالأكل عليها سنة وعلى الخوان بدعا لكنها جائزة (ق) قوله ولا رأى شاة سميطا اى مشويا مع جلده مع ازالة شعره بالماء الحار لان فيه تعما فاعرض عنه تكريما وقوله بعينه تأكيد لنفي الرؤية ورفع احتمال التجوز وفي قوله قط اشارة الى انه لم يره مطلقا لا في بيته ولا في بيت غيره قال الطبري رحمه الله تعالى اراد أنس رضي الله تعالى عنه بنبي العلم في العلوم على طريقة قوله تعالى (قل أفتنبؤن الله بما لا يعلم) وهو من باب نفى الشيء بنفي لازمه وانما صح من أنس رضي الله تعالى عنه لانه لازم النبي صلى الله عليه وسلم ولزمه ولم يفارقه (ق) قوله النبي بفتح النون وكرر القاف وتشديد الياء اى الخبز الحالي من النخالة وقيل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْخَلًّا مِنْ حِينَ أَبْتَعْتُهُ اللَّهُ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ قِيلَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَأْكُلُونَ
الشَّعِيرَ غَيْرَ مَنْخُولٍ قَالَ كُنَّا نَطْحَنُهُ وَنَنْفُخُهُ فَيَطِيرُ مَا طَارَ وَمَا بَقِيَ ثَرِينًا فَأَكَلْنَاهُ رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا عَابَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ إِنْ
أَشْتَاهُ أَكَلَهُ وَإِنْ كَرِهَهُ تَرَكَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْكُلُ أَكْلًا
كَثِيرًا فَأَسْلَمَ فَكَانَ يَأْكُلُ قَلِيلًا فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ
الْمُؤْمِنِينَ يَأْكُلُونَ فِي مَعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُونَ يَأْكُلُونَ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَى مُسْلِمٌ
عَنْ أَبِي مُوسَى وَأَبْنِ عُمَرَ السُّنَدَ مِنْهُ فَقَطُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَافَهُ ضَيْفٌ وَهُوَ كَافِرٌ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِشَاةٍ فَحُلِبَتْ فَشَرِبَ حِلَابُهَا ثُمَّ أُخْرَى فَشَرِبَهُ ثُمَّ أُخْرَى فَشَرِبَهُ حَتَّى شَرِبَ حِلَابَ سَبْعِ
شِيَاهٍ ثُمَّ إِنَّهُ أَصْبَحَ فَأَسْلَمَ فَأَمَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ فَحُلِبَتْ فَشَرِبَ
حِلَابُهَا ثُمَّ أَمَرَ بِأُخْرَى فَلَمْ يَسْتَمِعْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُونَ يَشْرَبُونَ فِي

هو الحواري وقوله ما بقي ثرياه بتشديد الراء اي عجناء وخبزناه وقيل بللناه بالماء: (ط ق) قوله والكافر
ياكل في سبعة امعاء اعلم انه ليس للكافر زيادة امعاء بالنسبة الى المؤمن فلا بد من تأويل الحديث فقال القاضي
اراد به ان المؤمن يقل حرصه وشرهه على الطعام ويبارك له في ما كله ومشربه فيشبع من قليل والكافر
يكون شديد الحرص لا مطمح لبسه الا الى المطاعم والمشارب كالانعام فقل ما بينهما من التفاوت في الشره بما
بين من ياكل في معى واحد وبين من ياكل في سبعة امعاء وهذا باعتبار الاعم والاغلب كما قال تعالى
(والذين كفروا يمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام) وقال النووي فيه وجوه (منها) انه ورد في
شخص بعينه فقيل له على حجة التمثيل (ومنها) ان المؤمن يسمى الله تعالى عند طعامه فلا يشركه فيه الشيطان
والكافر لا يسميه فيشاركه الشيطان (ومنها) ان المؤمن يقتصد في اكله فيشبعه امتلاء بعض امعائه والكافر
لشره وحرصه على الطعام لا يكفيه الا ملء كل الامعاء قال اهل الطب لكل انسان سبعة امعاء المعدة ثم ثلاثة
متصلة بها رفاق ثم ثلاثة غلاظ فالكافر لشره وعدم تسميته لا يكفيه الا ملؤها والمؤمن لاقتصاده وتسميته
يشبعه ملء احدها (ومنها) ان يراد بالسبعة سبع صفات الحرص والشره وطول الامل والطمع وسوء الطبع
والحسد والسمن (واما) قول ابن عمر في المسكين الذي اكل عنده كثيرا لا يدخل علي سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان المؤمن ياكل الحديث وانما قال هذا لانه اشبه الكفار ومن اشبه الكفار كرهت
مخالطته لغير حاجة (ق) وقد كان العقلاء في الجاهلية والاسلام يتمدحون بقلة الاكل ويذمون كثرة الاكل
لما تقدم في حديث ام زرع انها قالت في معرض المدح لابن ابي زرع يشبعه ذراع الجفرة وقال حاتم الطائي
فانك ان اعطيت بطنك سؤله * وفرجك بالا تمتى الدم اجمعا * فتح الباري

مَعِيَ وَاحِدٍ وَكَافِرٌ يَشْرَبُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ الْإِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْأَرْبَعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْإِثْنَيْنِ وَطَعَامُ الْإِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ وَطَعَامُ الْأَرْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ التَّلِينَةُ مُجِمَّةٌ لِفَوَادِ الْمَرِيضِ تَذْهَبُ بِبَعْضِ الْحَزَنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ خِيَاطًا دَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطَعَامٍ صَنَعَهُ فَذَهَبَتْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَّبَ خُبْزَ شَعِيرٍ وَمَرَقًا فِيهِ دُبَابٌ وَقَدِيدٌ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُ الدُّبَابَ مِنْ حَوَالِي الْقَصْعَةِ فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدُّبَابَ بَعْدَ يَوْمِئِذٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ أُمَيَّةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَزُّ مِنْ كَيْفِ شَاةٍ فِي يَدِهِ فَدُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَلْقَاهَا وَالسَّكِينُ الَّذِي يَحْتَزُّ بِهَا ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْحُلُوءَ وَالْعَسَلَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ أَهْلَهُ الْأُدْمَ

قوله طعام الاثنين يكفي الاربعة في شرح السنة حكى اسحاق بن راهويه عن جرير قال تأويله شبع الواحد قوت الاثنين وشبع الاثنين قوت الاربعة قال عبد الله بن عروة تفسير هذا ما قال عمر رضي الله تعالى عنه عام الرقادة لقد هممت ان انزل على اهل كل بيت مثل عديم فان الرجل لا يهلك على نصف بطنه قال النووي فيه الحث على المواساة في الطعام فانه وان كان قليلا حصلت منه الكفاية ووقعت فيه بركة تمام الحاضر (ق) قوله التلينة قال القاضي هو حسو رقيق يتخذ من الدقيق واللبن وقيل من الدقيق او الدخالة وقد يجعل فيه العسل نعيم بذلك تشبها باللبن لياضها ورقتها وهو مرة من التلين مصدر لبن القوم اذا سقام اللبن بجمه بضم الميم وكسر الجيم وتشديد الميم الثانية اي مريحة وفي نسخة بفتح اوليها اي راحة او مكان استراحة من الحمام وهو الراحة (ق) قوله فيه دباب اي قرع وقديد اي لحم مخلوح مجفف في الشمس والقدر القطع طولا قال انس فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتبع الدباب اي يتطلبه من حوالي القصعة ولا يمارضه نهيه عن ذلك لانه لا تقدر والايذاء وهو متف في حقه صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يودون ذلك منه لتبركهم بآثاره حتى نحو بصاقه وغائطه يذكون بها وجوههم وقد شرب بعضهم بوله وبعضهم دمه وفي شرح السنة فيه دليل على ان الطعام اذا كان مختلفا يجوز ان يمد يده الى ما لا يليه اذا لم يعرف من صاحبه كراهيته (ق) قوله انه راى النبي صلى الله عليه وسلم يحتز في ثوب المملة والنزاه بعدها هكذا اورده صاحب النهاية في باب الحاء المملة والزاه اي يقطع (ق) قوله الادم جمع ادم ككتاب وكتب والادام اسم لكل ما يؤتم به ويستطبخ قوله

فَقَالُوا مَا عِنْدَنَا إِلَّا خَلٌّ قَدَعَا بِهِ فَجَعَلَ يَأْكُلُ بِهِ وَيَقُولُ نِعَمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ نِعَمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكِمَاءُ مِنَ النَّعْمِ وَمَا وَهَّاءَ شِفَاءً لِلْعَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ مِنَ النَّعْمِ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ الرُّطَبَ بِالْقِثَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَرِّ الظُّهْرَانِ فَجَنَى الْكَبَاثَ فَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ فَقِيلَ أَكُنْتَ تَرَعِي الْغَنَمَ قَالَ نَعَمْ وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا رَعَاهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

نِعَمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ قَالَ الْخَطَّابِيُّ فِيهِ مَدْحُ الْاِقْتِصَادِ فِي الْمَأْكُلِ وَمَنْعُ النَّفْسِ عَنْ مَلَاذِ الْأَطْعِمَةِ قَالَ النَّوَوِيُّ وَفِي مَعْنَاهُ مَا يَخْفُفُ مَوْتَهُ وَلَا يَعْزُ وَجُودَهُ (ط) قَوْلُهُ الْكِمَاءُ مِنَ النَّعْمِ قِيلَ فِي الْمَرَادِ بِالْمَنْ ثَلَاثَةٌ أَقْوَالُ (أَحَدُهَا) أَنَّ الْمَرَادَ أَنَّهُمَا مِنَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ وَهُوَ الطَّلُّ الَّذِي يَسْقُطُ عَلَى الشَّجَرِ فَيَجْمَعُ وَيُؤْكَلُ حُلُوهَا وَمِنْهُ التَّرْنَجِينُ فَكَأَنَّهُ شَبَّهَ بِهِ الْكِمَاءُ بِجَمَاعٍ مَا بَيْنَهُمَا مِنْ وَجُودِ كُلِّ مِمَّا عَفَوْا بِغَيْرِ عِلَاجٍ وَزَادَ بَعْضُهُمْ فِي مَتْنِ هَذَا الْحَدِيثِ الْكِمَاءُ مِنَ النَّعْمِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ (وَالثَّانِي) أَنَّ الْمَعْنَى أَنَّهُمَا مِنَ النَّعْمِ الَّذِي أَمْتَنَ اللَّهُ بِهِ عَلَى عِبَادِهِ عَفَوْا بِغَيْرِ عِلَاجٍ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ وَجَمَاعَةٌ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ لَيْسَ الْمَرَادُ أَنَّهُمَا نَوْعٌ مِنَ النَّعْمِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فَإِنَّ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ كَالْتَّرْنَجِينِ الَّذِي يَسْقُطُ عَلَى الشَّجَرِ وَأَمَّا الْمَعْنَى أَنَّ الْكِمَاءَ شَيْءٌ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ تَكْلَفٌ يَنْزِلُ وَلَا سَقْيَ فَبِهِ مِنْ قَبِيلِ النَّعْمِ الَّذِي كَانَ يَنْزِلُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فَيَقَعُ عَلَى الشَّجَرِ فَيَتَنَاوَلُونَهُ ثُمَّ أَشَارَ إِلَى أَنَّهُ (يَحْتَمَلُ) أَنَّ يَكُونَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْوَاعًا مِنْهَا مَا يَسْقُطُ عَلَى الشَّجَرِ وَمِنْهَا مَا يُخْرَجُ مِنَ الْأَرْضِ فَتَكُونُ الْكِمَاءُ مِنْهُ (وَهَذَا هُوَ الْقَوْلُ الثَّلَاثُ) وَبِهِ جُزْمُ الْمُؤَيَّدِ عَبْدِ الطَّيِّفِ الْبَغْدَادِيِّ وَمِنْ تَبَعِهِ وَمَا هِيَ شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ أَمَّا اخْتِصَاصُ الْكِمَاءِ بِهَذِهِ الْمَضِيئَةِ لِأَنَّهَا مِنَ الْحَلَالِ الْحُضِّ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ كِتَابَةٌ شَبَّهَ وَيَسْتَنْبِطُ مِنْهُ أَنَّ اسْتِعْمَالَ الْحَلَالِ الْحُضِّ يَحْوَ الْبَصَرِ وَالْعَكْسَ بِالْعَكْسِ (كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي) قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا هِيَ شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ قِيلَ هُوَ نَفْسُ الْمَاءِ بِمَجْرَدِ الْقِيلِ وَمَعْنَاهُ أَنْ يَخْلُطَ بِدَوَاءٍ وَيُعَالَجُ بِهِ الْعَيْنُ وَالصَّحِيحُ بَلِ الصَّوَابُ أَنَّ مَاءَهَا بِمَجْرَدِ شِفَاءٍ لِلْعَيْنِ مطلقاً فَيَعُصَّرُ وَيَجْعَلُ فِي الْعَيْنِ مِنْهُ وَقَدْ رَأَيْتُ أَنَا وَغَيْرِي فِي زَمَانِنَا مَنْ كَانَ عَمِيٍّ وَذَهَبَ بِبَصَرِهِ حَقِيقَةً فَكَحَلَ عَيْنَهُ بِمَاءِ الْكِمَاءِ بِمَجْرَدِ فَشَفَى وَعَادَ إِلَيْهِ بَصَرُهُ وَهُوَ الشَّيْخُ الْعَدْلُ الْأَمِينُ الْكِمَالُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الدِّمَشْقِيُّ صَاحِبُ صِلَاحٍ وَرِوَايَةٍ لِلْحَدِيثِ وَكَانَ اسْتِعْمَالُهُ لِمَاءِ الْكِمَاءِ اعْتِقَادًا فِي الْحَدِيثِ وَتَبَرَّكَ بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (مِنْهَا) قَوْلُهُ بِمَجْرَدِ الظُّهْرَانِ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَكَسْرِ الرَّاءِ ثُمَّ بِفَتْحِ الظَّاءِ وَسُكُونِ الْهَاءِ اسْمُ مَوْضِعٍ قَرِيبٍ مِنْ مَكَّةَ فَجَنَى الْكَبَاثَ بِفَتْحِ الْكَافِ وَتَخْفِيفِ الْبَاءِ ثُمَّ الْأَرَاكَ فَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ أَيْ أَقْصِدُوا مَا كَانَ أَسْوَدَ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ أَيْ أَكْثَرُ لَذَّةً وَازِيدَ مَنَفْعَةً فَقِيلَ أَكُنْتَ تَرَعِي الْغَنَمَ أَيْ حَتَّى تَعْرِفَ الْأَطْيَبَ مِنْ غَيْرِهِ فَإِنَّ الرَّاغِبَ لِكَثْرَةِ تَرَدُّدِهِ فِي الصَّحْرَاءِ تَحْتَ الْأَشْجَارِ يَكُونُ اعْرِفَ مِنْ غَيْرِهِ قَالَ نَعَمْ وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا رَعَاهَا قَالَ الْخَطَّابِيُّ بَرِيدٌ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَضَعْ النُّبُوَّةَ فِي أَنْبَاءِ الدُّنْيَا وَمُلُوكِهَا وَلَكِنْ فِي رِعَاةِ الشَّيْءِ وَاهِلِ التَّوَضُّعِ مِنَ أَصْحَابِ الْحَرْفِ قُلْتُ وَلَعَلَّ الْحِكْمَةَ أَنَّهُمْ غَذَوْا بِالْحَلَالِ وَعَمِلُوا بِالصَّالِحِ مِنَ الْأَعْمَالِ كَمَا قَالَ تَعَالَى (كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا) ثُمَّ فِي رِعَاةِ الْغَنَمِ زِيَادَةُ طَلِّ الْكَسْبِ الطَّيِّبِ التَّفَرُّدِ وَالْعِزَّةِ عَنِ النَّاسِ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْعِيًا يَا كُلُّ قَمْرًا وَفِي رِوَايَةٍ يَا كُلُّ مِنْهُ أَكْلًا ذَرِيعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْرَنَ الرَّجُلُ بَيْنَ التَّمْرَتَيْنِ
 حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتِ عِنْدَهُمُ التَّمْرُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَمْرَ فِيهِ جِيَاعُ أَهْلُهُ قَالَهَا
 مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ قَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ شِفَاءً وَإِنَّمَا
 تَرِيَاقُ أَوَّلِ الْبُكَرَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهَا * قَالَتْ كَانَ يَأْتِي عَلَيْنَا الشَّهْرُ مَا نُوقِدُ فِيهِ نَارًا
 إِنَّمَا هُوَ التَّمْرُ وَالنَّمَاءُ إِلَّا أَنْ يُوْتَى بِاللَّحِيمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ مَا شَبِعَ آلَ مُحَمَّدٍ

والخلوة والجلوة مع الرب والاستئناس وقال النووي الحكمة في رعي الانبياء لانهم ان يأخذوا انفسهم بالنواضع
 بمؤانسة الضعفاء وتصفى قلوبهم بالخلوة ويترقوا من سياستها بالصيحة الى سياسة اعمهم بالهداية والشفقة (ق)
 قوله مقعيا اي جالسا على وركبه ورافعا ركبتيه والاقعاء مكروه في الصلاة وانما لم يكره هنا لان ثم فيه
 تشبيه بالكلاب وهنا تشبيه بالارقاء ففيه غاية التواضع او مبني الصلاة على التأني فلا ياسبه الاقعاء بخلاف حال
 الاكل فانه بلائمه العجلة ليفرغ للعبادة قال النووي معناه في هذا الحديث جالسا على البيت ناصبا ساقيه (ق)
 قوله يا كل منه اي من التمر اكل ذريعا اي مستعجلا سريعا قال النووي رحمه الله تعالى وكان استعجاله
 للاستيمار من ذلك فاسرع في الاكل ليقضي حاجته منه ثم يذهب في ذلك الشغل (ق) قوله ان يقرن
 بين التمرتين اي بان يأكلها دفعة قال السيوطي رحمه الله تعالى في الحديث نهى عن القران وسببه انهم كانوا
 في ضيق من العيش ثم نسخ لما حصلت التوسعة لخر كنت نهيتكم عن القران في التمر وان الله وسم عليكم
 فاقروا اي ان شئتم قوله بيت لا تمر فيه جياع اهله قيل اراد به اهل المدينة ومن كان قوتهم التمر او المراد به
 تعظيم شأن التمر وفيه اشارة الى جوار الادخار للاهل والحث عليه قوله من تصبح اي اكل صباحا على
 الريق بسبع تمرات عجوة بالجر على انه عطف بيان لتمرات وهو نوع جيد من تمر المدينة لونه اسود لم يضره
 ذلك اليوم الحديث في النهاية العجوة نوع من تمر المدينة اكبر من الصيغاني يضرب الى السواد من غرس
 النبي صلى الله عليه وسلم قال المظهر يحتمل ان يكون في ذلك النوع من التمر ما يدفع السم والسحر وانت
 يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعا لذلك النوع من التمر بالبركة وبما يكون فيه من الشفاء وعدد
 التسبيح من الامور التي علمها الشارع لا نعلم حكمتها فيجب الايمان بها كاعداد الصلاة ونسب الزكاة وغيرها (ق)
 قوله ان في عجوة العالية اسم موضع بالمدينة شفاء وانها اي عجوة العالية ترياق بكسر التاء معجون معروف
 ينفع لاناوع السم اول البكرة اي اكلها في اول الصبح يفيد كالترياق قولها الا ان يؤتى باللحيم تصفير اللحيم

يَوْمَيْنِ مِنْ خُبْزِ بُرٍّ إِلَّا وَاحِدَهُمَا تَمَرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنها * قَالَتْ تُوْفِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا شَبَعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * الْأَنْعَمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَلَسْتُ فِي طَعَامٍ وَشَرَابٍ مَا شِئْتُمْ لَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَجِدُ مِنَ الدَّقْلِ مَا يَمْلَأُ بَطْنَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي أَيُّوبَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ أَكَلَ مِنْهُ وَبَعَثَ بِفَضْلِهِ إِلَيَّ وَإِنَّهُ بَعَثَ إِلَيَّ يَوْمًا بِقِصَّةٍ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا لِأَنَّ فِيهَا ثُومًا فَسَأَلْتُهُ أَحْرَامٌ هُوَ قَالَ لَا وَاسْكِنْ أَكْرَهُهُ مِنْ أَجْلِ رِيحِهِ قَالَ فَإِنِّي أَكْرَهُ مَا كَرِهْتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ قَالَ فَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا أَوْ لِيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى يَقْدِرُ فِيهِ خَضِرَاتٌ مِنْ بَقُولٍ فَوَجَدَ لَهَا رِيحًا فَقَالَ قَرَّبُوهَا إِلَيَّ بَعْضُ أَصْحَابِهِ وَقَالَ كُلْ فَإِنِّي أَنَاجِي مَنْ لَا تَنَاجِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * الْأَعْقَدَامِ ابْنِ مَعْدِيكَرِبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كِيلُوا طَعَامَكُمْ يَبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رُفِعَ مَا دَرَتْهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ غَيْرُ مَكْنِيٍّ

مشعر بان ما يؤتى الى امهات المؤمنين لم يكن كثيرا اي لا تطبخ شيئا الا ان يؤتى باللحم فحينئذ نوقده قوله ما شبع آل محمد اي اهل بيته صلى الله عليه و سلم يومين من خبز بر اي حنطة آلا واحدهما تمر اي والآخر خبز فلم يتوال الخبز ولا الشبع منه في يومين قولها وما شبعنا من الاسودين اي التمر والماء قوله وما يجد من الدقل الدقل بفتحين التمر الرديء وبأسه وما ليس له اسم خاص فتراه ليسه ورداعته لا يجتمع ويكون مشورا على ما في النهاية (ق) قوله كيلوا طعامكم ان قلت كيف التوفيق بين هذا وبين ما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لي شيء يا كلبه ذو كبد الا شطر شعير في ردف وكنت آكل منه مدة فكلته فذهبت بركته قلت الكيل عند البيع والشراء مأمور به لاقامة القسط والعدل وفيه البركة والخير وعند الاتفاق ضبطه واحصاء هو منهي عنه قال صلى الله عليه وسلم (انفق بلالا ولا تخش من ذي العرش اقلالا) (ق) قوله كان اذا رفع وفي رواية اذا رفعت مائدته اي من بين يديه كما في رواية وفي الحديث اشكال لانهم فسروا المائدة بانها خوان وقد سبق انه صلى الله عليه وسلم ما اكل على خوان قط فقيل لعله اكل في بعض الاحيان بيانا للجوار وقيل ان المائدة تطلق على كل ما يوضع عليه الطعام ولا يختص بالخوان قوله الحمد لله حمدا كثيرا طيبا اي خالصا من الرياء والسمعة مباركة فيه ضميره راجع الى الحمد اي حمدا دائما لا ينقطع لان نعمه لا تنقطع عنا فينبغي ان يكون حمدا ايضا غير منقطع ولو نية واعتقادا غير مكني بتصب غير في الاصول المعتمدة على انه حال من الله او الحمد وهو اقرب وفي نسخة بالرفع اي

وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَفْنَى عَنْهُ رَبَّنَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَرْضَى عَنِ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ فَيَحْمَدُهُ عَلَيْهَا أَوْ يَشْرِبَ الشَّرْبَةَ فَيَحْمَدُهُ عَلَيْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثِي عَائِشَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ مَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الدُّنْيَا فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي أَيُّوبَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَّبَ إِلَيْهِ طَعَامٌ فَلَمْ أَرِ طَعَامًا كَانَ أَعْظَمَ بَرَكَهَةً مِنْهُ أَوَّلَ مَا أَكَلْنَا وَلَا أَقْلَ بَرَكَهَةً فِي آخِرِهِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ هَذَا قَالَ إِنَّا ذَكَرْنَا أَسْمَ اللَّهَ حِينَ أَكَلْنَا ثُمَّ قَعَدَ مَنْ أَكَلَ وَلَمْ يُسَمِّ اللَّهَ فَأَكَلَ مَعَهُ الشَّيْطَانُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَنَسِيَ أَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ عَلَى طَعَامِهِ فَلْيَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أُمِّةَ ابْنِ مَخْتَمٍ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يَأْكُلُ فَلَمْ يُسَمِّ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْ طَعَامِهِ إِلَّا لُقْمَةٌ فَلَمَّا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَا زَالَ الشَّيْطَانُ يَأْكُلُ مَعَهُ فَلَمَّا ذَكَرَ أَسْمَ اللَّهَ اسْتَقَاءَ مَا فِي بَطْنِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ كَالصَّائِمِ الصَّابِرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو مَاجَه وَالدَّارِمِيُّ

لا يكتفى بهذا القدر من الحمد وان كل حمد يحمد به الحامدون فهم فيه مقصرون وقيل الضمير راجع الى الله تعالى اي غير محتاج الى احد فيكمي لكه يطعم ولا يظم ويكفي ولا يكفى ولا مودع بفتح الدال المشددة اي غير متروك الطلب والرغبة فيما عنده فيعرض عنه ولا مستغنى عنه اي غير مطروح ولا معرض عنه بل محتاج اليه فهو تاكيد لما قبله ربنا روي بالرفع والنصب والجرح (فالرفع) على تقدير هو ربنا او انت ربنا (والنصب) على انه منادى حذف منه حرف الداء او على المدح او على الاختصاص (والجرح) على انه بدل من الله (ق) قوله استقاء أي الشيطان ما في بطنه والاستقاء من الشيء بمعنى الاستفراغ وهو محمول على الحقيقة او المراد رد البركة الداهية بترك التسمية كأنها كانت في جوف الشيطان امانة فلما سمى رجعت الى الطعام (ق) قوله الطاعم الشاكر كالصائم الصابر قال المظهر هذا تشبيه في اصل استحقاق كل واحد منها الاجر لا في

عَنْ سَنَانِ بْنِ سَنَةَ عَنْ أَبِيهِ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَ وَسَقَى وَسَوَّغَهُ وَجَعَلَ لَهُ مَخْرَجًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَلْمَانَ قَالَ قَرَأْتُ فِي التَّوْرَةِ إِنَّ بَرَكَةَ الطَّعَامِ الْوُضُوءَ بَعْدَهُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرَكَةُ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ فَقَدِمَ إِلَيْهِ طَعَامٌ فَقَالُوا أَلَا نَأْتِيكَ بِوُضُوءٍ قَالَ إِنَّمَا أُمِرْتُ بِالْوُضُوءِ إِذَا قُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَتَى بِقِصْعَةٍ مِنْ ثَرِيدٍ فَقَالَ كُلُوا مِنْ جَوَانِبِهَا وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهَا فَإِنَّ الْبَرَكََةَ تَنْزِلُ فِي وَسْطِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَأْكُلُ مِنْ أَعْلَى الصَّحْفَةِ وَلَكِنْ يَأْكُلُ مِنْ أَسْفَلِهَا فَإِنَّ الْبَرَكََةَ تَنْزِلُ مِنْ أَعْلَاهَا * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مَتَكْنًا قَطُّ وَلَا يَطْأُ عَقِبَهُ رَجُلَانِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءٍ قَالَ

المقدار وهذا كما يقال زيد كعمرو ومعه ريد يشبه عمروا في بعض الخصال ولا يلزم المائلة في جميعها فلا يلزم المائلة في الاجراء اهـ (ق) وقال الطيبي قد ورد الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وربما يتوهم ان ثواب شكر الطعام يقصر عن ثواب صبر الطعام فأزيل توهمه به يعني هما سيان في الثواب والله اعلم قوله وسوغه اي سهل دخول كل من الطعام والشراب في الحلق وجعل له اي لكل منهما مخرجا اي من السبيلين فتخرج منها الفضلة قوله اما امرت بالوضوء هذا انما ينطبق على السائل اذا اعتقد السائل ان الوضوء قبل الطعام واجب ففنى صلى الله عليه وسلم وجوبه حيث اتى باداة الحصر واسند الامر الى الله تعالى فلا ينافي جوازه والمأمور به وهو قوله تعالى (اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم) فلا يتم استدلال الشارحين به على نفى الوضوء قبل الطعام في الحديث السابق والله اعلم (ط) قوله من اعلى الصحنه شبه ما يزيد في الطعام بما ينزل من الاعالي من المائع وما يشبهه فهو ينسب الى الوسط ثم يثبت منه الى الاطراف فكما اخذ من الطرف يجيء من الاعلى بدله فاذا اخذ من الاعلى انقطع (ط) قوله ما روي رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكُل متكنا اي متربا او مائلا الى احد شقيه قط ولا يطأ عقبه رجلان اي لا يعيشي قدام القوم بل يعيشي في وسط الجمع او في آخرهم تواضعا (كذا ذكره المظهر وغيره) وقال الطيبي رحمه الله تعالى الثانية في رجلان لا تساعد هذا التأويل ولعله كناية عن تواضعه وانه لم يكن يعيشي مشي الجبارة مع الاتباع والخدم ويؤيده اقترانه بقوله

أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخُبْزٍ وَلَحْمٍ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَكَلَ وَأَكَلْنَا مَعَهُ ثُمَّ قَامَ
فَصَلَّى وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَلَمْ نَزِدْ عَلَى أَنْ مَسَحْنَا أَيْدِينَا بِالْحَصْبَاءِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَحْمٍ فَرُفِعَ إِلَيْهِ الذِّرَاعُ
وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ فَتَمَسَّ مِنْهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسِّكِّينِ فَإِنَّهُ مِنْ صَنِيعِ الْأَعَاجِمِ وَأَنْهَسُوهُ فَإِنَّهُ
أَهْنَأُ وَأَمْرَأُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ لَيْسَ هُوَ بِالْقَوِيِّ
* وَعَنْ * أُمِّ الْمُنْذِرِ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ عَلِيٌّ وَلَنَا
دَوَالٍ مُعَلَّقَةٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ وَعَلِيٌّ مَعَهُ يَأْكُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيِّ مَهْ يَاعَلِيَّ فَإِنَّكَ نَاقَهُ قَالَتْ فَجَعَلْتُ لَهُمْ سِلْقًا وَشَعِيرًا فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَاعَلِيٌّ مِنْ هَذَا فَأَصِيبُ فَإِنَّهُ أَوْفَقُ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الثُّفْلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

ما روي صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا فانه كان من دأب المترفين ودعا عمر رضي الله تعالى عنه على رجل
فقال اللهم ان كان كذب فاجعله موطيء العقب اي كثير الاتباع دعا عليه ان يكون سلطانا او مقدما او ذاملا
فيتبعه الناس ويمشون وراءه اه ولا يخفى ان ما ذكروه لا يتاني كلام غيره وفائدة التثنية انه قد يكون
واحد من الخدام وراءه كانس وغيره لمكان الحاجة به وهو لا يتاني التواضع من اصله (ق) قوله مسحنا ايدينا
بالحصاء ممدودا اي بالحجارات الصغار استعجالا للصلاة او يينا للجواز واشعارا بعدم التكلف والمبالغة في التنظيف
(ق) قوله فنمس منها بالسكين المهمة وقيل بالمعجمة ففي النهاية النمس بالمهملة الاخذ باطراف الاسنان وبالمعجمة
الاخذ بجميعها قال ابن الملك استحب النمس للتواضع وعدم التكبر قلت ولانه اهنا وامرا كما سيأتي في الحديث
قوله لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من صنيع الاعاجم اي من دأب اهل فارس المتكبرين المترفين فالنهي عنه
لان فيه تكبرا وامرا عبثا بخلاف ما اذا احتاج الى قطع اللحم بالسكين لكونه غير نصيب تام فلا يعارض ما
تقدم من خبر الشيخين من انه صلى الله عليه وسلم كان يحتر بالسكين والمراد بالنهي التنزيه وفعله لبيان الجواز
(ق) قوله اهنا من الهوى وهو اللذيذ الموافق للغرض وامرا من الاستمرار وهو ذهاب كظلة الطعام وثقله
(ط) قوله ولنا دوال جمع دالية وهي العنق من البسر فاذا أرطب يؤكل ومعه اسم فعل معناه اكفف يا علي
فانك ناقه بكسر القاف بعده هاء اسم فاعل اي قريب عهد من المرض (ق) قوله يا علي من هذا اي من هذا
الطبيخ او الطعام فاصب امر من الاصابة اي ادرك من هذا يعني فكل من هذا فانه وفي رواية فان هذا
اوفق لك اي من البسر والرطب (ق) قوله يعجبه الثفل بضم المثلثة ويكسر وسكون الفاء وهو في الاصل

وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * نَبِيْشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ فِي قِصْعَةٍ فَلَحِيسَهَا اسْتَغْفَرَتْ لَهُ الْقِصْعَةُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَاتَ وَفِي يَدِهِ غَمْرٌ لَمْ يَغْسِلْهُ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَحَبُّ الطَّعَامِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّرِيدُ مِنَ الْخُبْزِ وَالثَّرِيدُ مِنَ الْحَبْسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي أُسَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوا الزَّيْتِ وَأَذْهِنُوا بِهِ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبَارَكَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ هَانِيءٍ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعِنْدَكَ شَيْءٌ قُلْتُ لَا إِلَّا خُبْزٌ يَابِسٌ وَخَلٌّ فَقَالَ هَانِي مَا أَقْفَرُ بَيْتٌ مِنْ أَدَمٍ فِيهِ خَلٌّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * يُوسُفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ كِسْرَةً مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ فَوَضَعَ عَلَيْهَا تَمْرَةً فَقَالَ هَذِهِ إِدَامُ هَذِهِ وَأَكَلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَعْدِ قَالَ مَرَضْتُ مَرَضًا أَتَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي فَوَضَعَ يَدَهُ

ما يرسب من كل شيء أو يبقى بعد العصر وفسر في الحديث بالثريد وبما يقتات وبما يلتصق بالقدر وبطعام فيه شيء من الحبوب والدقيق ونحوهما مما بقي في آخر الوعاء وقيل الثعل هنا الثريد وانشد

يخلف بالله وإن لم يسئل * ما ذاق ثغلا منذ عام أول *

قوله استغفرت له القصة لما كانت تلك المغفرة بسبب لحس القصة جعلت القصة كأنها تستغفر له مع أنه لا مانع من الحل على الحقيقة لأنه عظم ما أنعم الله عليه وصانها عن لحس الشيطان قوله وفي يده غمر بفتحين أي دسم ووسخ قوله فاصابه شيء أي وصله شيء من أذى الهوام وقيل أو من الجان لأن الهوام وذوات السموم ربما تقصده في المنام لرائحة الطعام في يده فتؤذيه (ق) قوله والثريد من الحيس بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية تمر يخلط باقط وسمن والاصل فيه الخلط ومنه قول الرازي

* التمر والسمن جميعا والاقط * الحيس إلا أنه لم يخلط * (ق)

قوله فانه من شجرة مباركة يعني زيتونة لا شرقية ولا غربية يسكاد زيتها يضيء ولو لم تحمسه نار ثم وصفها بالبركة لكثرة منافعتها كذا قيل والظاهر لكونها تثبت في الأرض التي بارك الله فيها للعالمين قوله هانيء أي اعطني واحضري ما عندك اسم فعل قوله ما أقفر بالقاف قبل الفاء أي ما خلا بيت من آدم بضمين ويسكن

بَيْنَ تَدْيِي حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا عَلَى فَوَادِي وَقَالَ إِنَّكَ رَجُلٌ مَفُودٌ إِمَّا الْحَارِثُ بْنُ كَلْدَةَ
أَخًا ثَقِيفٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ يَتَطَبَّبُ فَلْيَأْخُذْ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَةِ الْمَدِينَةِ فَلْيَجَاهُنْ بِنَوَاهُنْ ثُمَّ
لِيَلِدْكَ بِهِنَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ بِأَكْلِ الْبَطِيخِ بِالرُّطَبِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَيَقُولُ يُكْسَرُ حَرُّ هَذَا بِبَرْدِ هَذَا وَبَرْدُ هَذَا بِحَرِّ هَذَا وَقَالَ
التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَمْرِ
عَتِيقٍ فَجَعَلَ يَفْتِشُهُ وَيُخْرِجُ السُّوسَ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَبْنَةٍ فِي ثَبُوكٍ فَدَعَا بِالسَّكِينِ فَسَمَّى وَقَطَعَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * سَلْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ السَّمَنِ وَالْجَبْنِ وَالْفَرَاءِ
فَقَالَ الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا
عَفَا عَنْهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَمَوْقُوفٌ عَلَى الْأَصَحِّ

الثاني متعلق باقفر وقوله فيه خل صفة بيت وقد فصل بين الصفة والموصوف (ق) قوله انك رجل مفود اسم
مفعول مأخوذ من الفؤاد وهو الذي اصابه داء في فؤاده انت امر من اتى يأتي ومفعوله الحارث بن كلدَةَ
بفتح الكاف واللام والبدال المهملة اخا ثقيف اي احدا من بني ثقيف ونصبه على انه بدل او عطف بيان
فانه رجل يتطبيب اي يعرف الطب مطلقا او هذا النوع من المرض فيكون مخصوصا بالمهارة والحذقة قال الشراح
وفيه جواز مشاورة اهل الكفر في الطب لانه مات في اول الاسلام ولم يصح اسلامه فليأخذ اي الجارث سبع
تمرات من عجوة المدينة قال القاضي هو ضرب من اجود التمر بالمدينة وتخصيص المدينة اما لما فيها من
البركة التي جعلت فيها بدعائه عليه السلام او لان تمرها اوفق لمزاجه من اجل تعوده بها فليجأهن بفتح الجيم
وسكون الهمزة اي فليكسرنهن وليدقهن بنواهن اي معها ثم ليلدك اي ليسقيك من لده الدواء اذا صبه في
فمه (ق) قوله ويخرج السوس منه وهو دود يقع في الطعام والصوف وروى الطبراني باسناد حسن عن ابن
عمر رضي الله تعالى عنه مرفوعا نهى عن ان يفتش التمر عما فيه فالتبى محمول على التمر الجديد دفعا للوسوسة
او فعله محمول على بيان الجواز والنهي للتنزيه (ق) قوله عن السمن والجبن بضمين فتشديد والعراه بكسر
الهاء والمد جمع الفراء بفتح الفاء مدا وقصرا وهو حمار الوحش ومنه حديث كل الصيد في جوف الفراء قل
القاضي قيل هو هنا جمع الفرو الذي يلبس ويشهد له صنيع بعض المحدثين كالترمذي فانه ذكره في باب ايسر
الفرو وذكره ابن ماجه في باب السمن والجبن وقال بعض الشراح من علمائنا وقيل هذا غلط بل جمع للفرو
الذي يلبس وانما سألوه عنها حذرا من صنيع اهل الكفر في اتخاذ الفراء من جلود الميتة من غير دباغ
ويشهد له ان علماء الحديث اوردوا هذا الحديث في باب اللباس اه فايراد المصنف اياه في باب الإطعمة نظرا

﴿ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددت أن عندي خبزة بيضاء من برة سمراء ملبقة بسمن ولبن فقام رجل من القوم فاتخذته فجاء به فقال في أي شيء كان هذا قال في عكة ضب قال أرفعه رواه أبو داود وابن ماجه وقال أبو داود هذا حديث منكر ﴾ وعن علي قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل الثوم إلا مطبوخا رواه الترمذي وأبو داود ﴾ وعن أبي زياد قال سألت عائشة عن البصل فقالت إن آخر طعام أكله رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام فيه بصل رواه أبو داود ﴾ وعن أبي بصير السلمي قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمنا زبادا وتمرا وكان يحب الزبد والتمر رواه أبو داود ﴾ وعن عكرashi بن ذؤيب قال أتينا بجفنة كثيرة الثريد والأوذر فخبطت بيدي في نواحيها وأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين يديه قبض بيده اليسرى على يدي اليمنى ثم قال يا عكرashi كل من موضع واحد فإنه طعام واحد ثم أتينا بطبق فيه ألوان التمر فجعلت أكل من بين يدي وجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق فقال يا عكرashi كل من حيث شئت فإنه غير لون واحد ثم أتينا بماء فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ومسح ببلل

الى اغلب ما في الحديث (ق) قوله من برة سمراء اي حنطة فيها سواد خفى فهي صفة لبرة ملبقة بتشديد الموحدة المفتوحة اي مبلولة مخلوطة خلطا شديدا بسمن وعسل فقام رجل من القوم فاتخذته اي صنع ما ذكر فجاء به فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم في اي شيء كان هذا اي هذا السمن ولعله صلى الله عليه وسلم وجد فيه رائحة كريهة قال في عكة ضب بالصم وعاء مستدير للسمن والعسل والمعنى انه كان في وعاء ما يؤخذ من جلد ضب قال أرفعه قال وانما امر برفعه لتنفر طبعه عن الضب لانه لم يكن يارض قومه (ق) قوله طعام فيه بصل اي مطبوخ بشهادة الطعام لانه الغالب فيه قال ابن الملك قبل انما اكل النبي ﷺ ذلك في آخر عمره ليعلم ان النبي ﷺ للتنزيه لا للتحريم وقال الطحاوي في شرح الآثار بعدما سرد الاحاديث فهذه الآثار دلت على اباحة اكل نحو البصل والكراث والثوم مطبوخا كان او غير مطبوخ لمن قعد في بيته وكراهة حضور المسجد وريحه موجود لثلا يؤذي بذلك من يحضره من الملائكة وبني آدم قال وبه نأخذ وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى (ق) قوله اتينا اي جيء لنا بجفنة بفتح الجيم وسكون الفاء اي قصعة كثيرة الثريد والأوذر بفتح الواو وسكون الذال المعجمة جمع وذرة وهي قطع من اللحم لا عظم فيها طي ما في الفائق وغيره وفي القاموس الوزرة من اللحم القطعة الصغيرة لا عظم فيها ويحرك فخبطت اي ضربت بيدي في نواحيها اي ضربت فيها من غير استواء من قولهم خبط خبط العشواء وراعى الادب حيث قال في جانب رسول الله

كَفَيْهِ وَجْهَهُ وَذِرَاعِيَهُ وَرَأْسَهُ وَقَالَ يَا عَكَرَاشُ هَذَا الْوُضُوءُ مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذَ أَهْلَهُ الْوَعَكُ أَمَرَ
 بِالْحَسَاءِ فَصَنِعَ ثُمَّ أَمَرَهُمْ فَحَسَوْا مِنْهُ وَكَانَ يَقُولُ إِنَّهُ لَيَرْتَوُ فُؤَادَ الْحَزِينِ وَيَسْرُوعَنَّ فُؤَادُ
 السَّقِيمِ كَمَا تَسْرُو إِحْدَاكُنَّ الْوَسَخَ بِالْمَاءِ عَنْ وَجْهِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجُوةُ
 مِنَ الْجَنَّةِ وَفِيهَا شِفَاءٌ مِنَ السَّهَمِ وَالْكُمَاةُ مِنَ الْغَمِّ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ ضِفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَمَرَ بِجَنْبِ قَشْوِيٍّ ثُمَّ أَخَذَ الشَّفْرَةَ فَجَعَلَ يَحْزِي لِي بِهَا مِنْهُ فَجَاءَ بِلَالٌ
 يُؤْذِنُهُ بِالصَّلَاةِ فَالتَقَى الشَّفْرَةَ فَقَالَ مَا لَهُ تَرَبَّتْ يَدَاهُ قَالَ وَكَانَ شَارِبُهُ وَفَاءً فَقَالَ لِي أَقْصَهُ
 لَكَ عَلَى سِوَالِكِ أَوْ قُصِّهِ عَلَى سِوَالِكِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * حُذَيْفَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا حَضَرْنَا

صلى الله عليه وسلم وجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجولان والمعنى أدخلت يدي وواقعتها في
 نواحي القصعة (ق) قوله امر بالحساء بفتح ومد طيخ معروف يتخذ من دقيق وماء ودهن ويكون رقيقا
 يحسى (كذا في النهاية) وذكر بعضهم السمن بدل الدهن واهل مكة يسمونه بالحريرة فصنع بصيغة المجهول
 ثم امرهم فحسوا بفتح السين اي فشربوا منه وكان يقول انه اي الحساء ليرتو اي يشد ويقوي فؤاد الحزين
 اي قلبه ويسرو اي يكشف ويرفع الضيق والتعب عن فؤاد السقيم قوله العجوة من الجنة اي اصلها
 منها او انها للطافتها كاتها من ثمارها وفي رواية العجوة من فاكهة الجنة (ق) قوله ضفت مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ذات ليلة قال الطيبي اي نزلت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم ضيفين له فامر بجنب مشوي
 وفي رواية الشائل فاتي بجنب مشوي ثم اخذ اي النبي صلى الله عليه وسلم الشفرة بفتح الشين المعجمة وسكون
 الفاء السكون العريض الذي صار ممتنا بالعمل فجعل يحز بضم الحاء المهملة وتشديد الزاء اي يقطع لي اي لاجلي
 بها اي بالشفرة منه اي من ذلك الجنب المشوي فجاء بلال يؤذنه بسكون الهزة من الايدان اي يعلمه بالصلاة
 فالتقى اي طرح ورمى النبي صلى الله عليه وسلم الشفرة فقال ما له اي ما لبلا يؤذن في هذا الوقت وكأنه
 صلى الله عليه وسلم كره ايدانه بالصلاة عند اشتغاله بالطعام والحال ان الوقت متسع لا سيما ان كان الوقت وقت
 العشاء فان التأخير فيه اضل ويحتمل انه قال ذلك رعاية لحال الضيف قال اي المغيرة وفي نسخة فقال وكان
 شاربهُ أي شارب المغيرة وفاء اي تماما يعني كبيرا وطويلا وكان حقه ان يقول وشاربي فوضع مكان ضمير
 المتكلم الغائب اما تجريدا او التفاتا ويؤيده قوله فقال لي اقسه لك اي لنفك او لاجل قربك مني على سواك
 او قصه بضم القاف على انه صيغة امر اي قصه انت وفي نسخة بفتح القاف على انه فعل ماض وفي
 شرح السنة قلت قد رأيت ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا طويلا الشارب فدعا بسواك وشفرة

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لَمْ نَضَعْ أَيْدِينَا حَتَّى يَبْدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَضَعُ يَدَهُ وَإِنَّا حَضَرْنَا مَعَهُ مَرَّةً طَعَامًا فَجَاءَتْ جَارِيَةٌ كَأَنَّهَا تُدْفَعُ فَذَهَبَتْ لَتَضَعُ
يَدَهَا فِي الطَّعَامِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيْهَا ثُمَّ جَاءَ أَغْرَابِيٌّ كَأَنَّمَا يُدْفَعُ
فَأَخَذَ بِيَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لَا يُذْكَرَ
أَمُّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ جَاءَ بِهِذِهِ الْجَارِيَةِ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا فَأَخَذْتُ بِيَدَيْهَا فَجَاءَ بِهَذَا الْأَعْرَبِيُّ لِيَسْتَحِلَّ
بِهِ فَأَخَذْتُ بِيَدِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ يَدُهُ فِي يَدِي مَعَ يَدَيْهَا زَادَ فِي رِوَايَةٍ ثُمَّ ذَكَرَ أَمُّهُ
اللَّهُ وَأَكَلَ رَسُولُهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ
أَنْ يَشْتَرِيَ غُلَامًا فَأَلْقَى بَيْنَ يَدَيْهِ تَمْرًا فَأَكَلَ الْغُلَامُ فَأَكْثَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَثْرَةَ الْأَكْلِ شَوْمٌ وَأَمْرٌ بِرَدِّهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ
* وَعَنْ * أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ إِدَامِكُمْ الْمِلْحُ
رَوَاهُ أَبُو مَاجَه * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَ الطَّعَامُ
فَاخْلَعُوا نِعَالَكُمْ فَإِنَّهُ أَرْوَحُ لِإِقْدَامِكُمْ * وَعَنْ * أُمِّمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا كَانَتْ
إِذَا أَتَيْتْ بِشَرِيدٍ أَمَرَتْ بِهِ ففُطِي حَتَّى تَذْهَبَ فَوْرَةٌ دُخَانِهِ وَتَقُولُ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هُوَ أَعْظَمُ لِلْبَرَكَةِ رَوَاهُمَا الدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * نُبَيْشَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ فِي قَصْعَةٍ ثُمَّ لَحِيسَهَا تَقُولُ لَهُ الْقَصْعَةُ أَعْتَقَكَ
اللَّهُ مِنَ النَّارِ كَمَا أَعْتَقَنِي مِنَ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ رَزِينُ

فوضع السواك تحت شاربته ثم جزء اه (ق) قوله ان يده اي يد الشيطان في يدي مع يدها اي وكذلك يده
في يدي مع يده وحذفه من باب الاكتفاء قوله ان كثرة الاكل شؤم الشؤم ضد اليمين لان المؤمن ياكل في
معى واحد والسكران ياكل في سبعة امعاء الحديث قوله هو اي ذهاب فورة دخانه اعظم للبركة وفي الجامع الصغير
ابردوا بالطعام فان الحار لا بركة فيه رواه الديلمي في مسند الفردوس عن ابن عمر والحاكم في المستدرک عن
جابر وعن اسماء ومسدد عن ابي يحيى والطبرانی في الاوسط عن ابي هريرة وابو نعيم في الحلية عن انس
وروى البيهقي مرسلان عن الطعام الحار حتى يبرد (ق) قوله تقول له القصعة بلسان الحال والاظهر انه
بلسان المقال اعتقك الله من النار كما اعتقني من الشيطان اي من اكله او فرحه (ق)

﴿ باب الضيافة ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت ، وفي رواية بدل الجار ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه متفق عليه * وعن * أبي شريح الكعبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، جائزته يوم وليلة والضيافة ثلاثة أيام فما بعد ذلك فهو صدقة ولا يحل له أن يشوي عنده حتى يعرجه متفق عليه * وعن * عقبة بن عامر قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم إنك تبعثنا فنزل بقوم لا يقرؤنا فما ترى فقال لنا إن نزلتم بقوم فأمرؤا لكم بما ينبغي للضيف فأقبلوا فإن لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم متفق عليه * وعن * أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أو ليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر فقال ما أخرجكما من بيوتكما

— باب الضيافة —

قال الله عز وجل (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) وقال تعالى (هل اتاك حديث ابراهيم المكرمين ادخلوا عليه فقالوا سلاما) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اياه ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعتم فانتشروا ولا مستأنين لحديث) وقال تعالى (قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تحزون) وقال تعالى (فأتوا ان يضيفوهما) قال الراغب اصل الضيف المبل والضيف من مال اليك نازلا بك قوله فايكرم ضيفه في شرح السنة قال تعالى (هل اتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين) قيل اكرمهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بتعجيل قراهم والقيام بنفسه وطلاقة الوجه لهم (ق) قوله جائزته بالرفع اي عطيته يوم وليلة في العائق الجائزة من اجازته بكذا اذا تحفه والطعمه وفي شرح السنة سئل عن ذلك مالك بن انس رضي الله تعالى عنه فقال يكرمهم ويتحفهم يوما وليلة والضيافة ثلاثة ايام في النهاية اي يضاف ثلاثة ايام فيتكلف له في اليوم الاول ما اتسع له من بر والطف ويقدم له في اليوم الثاني والثالث ما حضر ولا يزيد على عادته ثم يعطيه ما يجوز به مسافة يوم وليلة وتسمى الجيزة وهو قدر ما يجوز به المسافر من منزل الى منزل فما بعد ذلك فهو صدقة اي معروف ان شاء فعل والا فلا قوله فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم اي للضيف وهو يطلق على القليل والكثير امره صلى الله عليه وسلم باخذ حق الضيف عند عدم ادائه وهو في اهل الذمة المشروطة عليهم ضيافة المار

هَذِهِ السَّاعَةَ قَالَا الْجُوعُ قَالَ وَأَنَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرَجَنِي الَّذِي أَخْرَجَكُمْ قَوْمُوا فَقَامُوا
مَعَهُ فَأَتَى رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَا هُوَ لَيْسَ فِي بَيْتِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ الْمَرْأَةُ قَالَتْ مَرْحَبًا وَأَهْلًا
فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَ فُلَانٌ قَالَتْ ذَهَبَ يَسْتَعِذُّ لَنَا مِنَ الْمَاءِ إِذَا جَاءَ
الْأَنْصَارِيُّ فَنَظَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَاحِبِيهِ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا أَحَدُ الْيَوْمِ أَكْرَمُ
أَضْيَاقًا مِنِّي قَالَ فَأَنْطَلَقَ فَبَجَّاهُمْ بِعَذْقٍ فِيهِ بُسْرٌ وَتَمْرٌ وَرُطْبٌ فَقَالَ كُلُوا مِنْ هَذِهِ وَأَخَذَ
الْمُدِيَّةَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكَ وَالْحُلُوبَ فَذَبَحَ لَهُمْ فَأَكَلُوا مِنَ
الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْعَذْقِ وَشَرِبُوا فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا وَرَوُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَسْأَلُنَّ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَخْرَجَكُمْ مِنْ
يُؤْتِيَكُمْ الْجُوعُ ثُمَّ لَمْ تَرْجِعُوا حَتَّى أَصَابَكُمْ هَذَا النَّعِيمُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي
مَسْعُودٍ كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَابِ الْوَلِيَّةِ

الفصل الثاني * عن * الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ أَيُّمَا مُسْلِمٍ ضَافَ قَوْمًا فَأَصْبَحَ الضَّيْفُ مُحْرُومًا كَانَ حَقًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ نَصْرُهُ حَتَّى
يَأْخُذَ لَهُ بِقِرَاءِهِ مِنْ مَالِهِ وَزَرْعِهِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَأَيُّمَا رَجُلٍ
ضَافَ قَوْمًا فَلَمْ يَقْرَأْهُ كَانَ لَهُ أَنْ يُعْقِبَهُمْ بِمِثْلِ قِرَاءِهِ * وَعَنْ * أَبِي الْأَخْوَصِ الْجُسَمِيِّ

عَلَيْهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ فِي الْمَضْطَرِينَ مِنْ أَهْلِ الْخَمَصَةِ وَالْأَفْجَعَةِ أَخَذَ مَالَ الْغَيْرِ إِلَّا بِطِيبِ نَفْسِهِ (ق) قَوْلُهُ
فَاتِي رَجُلًا هُوَ أَبُو الْهَيْثَمِ مَالِكُ بْنُ الْتَيْهَانَ الْأَنْصَارِيُّ (ط) قَوْلُهُ يَسْتَعِذُّ لَنَا أَيُّ يَأْتِينَا بِمَاءٍ عَذْبٍ طِيبٍ قَوْلُهُ
ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فِيهِ اسْتِحْبَابُ الْبَشَرِ وَالْعَرِجِ بِالضَّيْفِ فِي وَجْهِهِ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ تَقْدِيمِ الْعَاكِهَةِ عَلَى الطَّعَامِ وَالْمُبَادَرَةِ
إِلَى الضَّيْفِ بِمَا تَيْسَرُ وَإِكْرَامِهِ بَعْدَهُ بِمَا يُصْنَعُ لَهُمْ مِنَ الطَّعَامِ وَقَدْ ذَكَرَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ السَّافِ التَّكْلُفَ لِلضَّيْفِ
وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى مَا يُشَقُّ عَلَى سَاحِبِ الْبَيْتِ مَشَقَّةُ ظَاهِرَةٍ لِأَنَّ ذَلِكَ يَنْمُنُهُ مِنَ الْإِخْلَاصِ وَكُلُّ السُّرُورِ بِالضَّيْفِ
وَأَمَّا فِعْلُ الْأَنْصَارِيِّ وَدَجْهُ الشَّاةِ فَلَيْسَ بِمَا يُشَقُّ عَلَيْهِ بَلْ لَوْ ذَبَحَ أَعْمَامًا كَانَ مُسْرُورًا بِذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ط)
قَوْلُهُ فَبَجَّاهُمْ بِعَذْقٍ بِكُسْرٍ فَسَكُونُ أَيُّ بَقْنُو كَمَا فِي رِوَايَةٍ وَهُوَ مِنَ النَّخْلِ بِنَزْلَةِ الْعُقُودِ مِنَ الْعَنْبِ قَوْلُهُ وَإِيَّاكَ
وَالْحُلُوبَ بِفَتْحٍ أَوَّلُهُ أَيُّ ذَاتُ اللَّبَنِ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ لَا تَذْبَحَنَّ لَنَا شَاةً ذَاتَ دَرٍ قَوْلُهُ أَخْرَجَكُمْ جَمْلَةً مُسْتَأْنَفَةً
بَيَانٌ لِمَوْجِبِ السُّؤَالِ عَنِ النَّعِيمِ حَيْثُ كُنْتُمْ مُحْتَاجِينَ إِلَى الطَّعَامِ مُضْطَرِينَ فَلْتَمَّ غَايَةَ مَطْلُوبِكُمْ مِنَ الشُّبْحِ وَالرِّى
يَجِبُ أَنْ تَسْأَلُوا وَيُقَالَ لَكُمْ هَلْ أَدَيْتُمْ شُكْرَهَا أَمْ لَا (ط) قَوْلُهُ حَتَّى يَأْخُذَ لَهُ بِقِرَاءِهِ أَيُّ بِمِثْلِ قِرَاءِهِ كَمَا فِي
الرِّوَايَةِ الْآخَرَةِ يَعْنِي بِقَدْرِ أَنْ يُصْرَفَ فِي ضِيَاقِهِ وَقَوْلُهُ كَانَ لَهُ أَنْ يُعْقِبَهُمْ أَيُّ كَانَ لِلضَّيْفِ أَنْ يُتْبِعَهُمْ وَيُؤَاخِذَهُمْ
بِمِثْلِ قِرَاءِهِ أَيُّ قَدْرِ قِرَاءِهِ عَادَةً قَالَ الطَّبِيبُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا فِي أَهْلِ الذِّمَّةِ مِنْ سُكَّانِ الْبُوَادِي إِذَا نَزَلَ بِهِمْ

عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ مَرَرْتُ بِرَجُلٍ فَلَمْ يَقِرَّنِي وَلَمْ يُضْفِنِي ثُمَّ مَرَّ بِي
بَعْدَ ذَلِكَ أَأَقْرِبُهُ أَمْ أَجْزِيهِ قَالَ بَلْ أَقْرَبُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * أَنَسٍ أَوْ غَيْرِهِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَأْذَنَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ
اللَّهِ فَقَالَ سَعْدٌ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَلَمْ يُسْمِعِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
سَلَّمَ ثَلَاثًا وَرَدَّ عَلَيْهِ سَعْدٌ ثَلَاثًا وَلَمْ يُسْمِعْهُ فَرَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتْبَعَهُ سَعْدٌ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايَ أَنْتَ وَأُمِّي مَا سَلَّمْتَ تَسْلِيمَةً إِلَّا وَهِيَ بِأُذُنِي وَلَقَدْ رَدَدْتُ عَلَيْكَ وَلَمْ
أُسْمِعْكَ أَحَبِّتَ أَنْ أَسْتَكْثِرَ مِنْ سَلَامِكَ وَمِنَ الْبَرَكَتِ ثُمَّ دَخَلُوا الْبَيْتَ فَقَرَّبَ لَهُ زَيْبًا
فَأَكَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ أَكَلْتُ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ وَصَلْتُ عَلَيْكُمْ
الْمَلَائِكَةُ وَأَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ وَمَثَلُ الْإِيمَانِ كَمَثَلِ الْفَرَسِ فِي آخِيَّتِهِ يَجُولُ ثُمَّ يَرْجِعُ
إِلَى آخِيَّتِهِ وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَسْهُوُ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الْإِيمَانِ فَأَطْعَمُوا طَعَامَكُمْ الْأَنْقِيَاءَ وَأَوَّلُوا
مَعْرُوفَكُمْ الْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ بَسْرٍ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِصْعَةٌ يَحْمِلُهَا أَرْبَعَةُ رِجَالٍ يَقُولُ لَهَا الْفَرَاءُ فَلَمَّا

مسلم اه والصحيح ان المراد به المضطر البازل باحد فيجب عليه ضيافته بما يحفظ عليه امساك رفق وقيل
بمقدار ما يشبعه لانه مسافر فان امتنع يجوز له اخذه سرا او علانية ان قدر على ذلك والله اعلم (ق) قوله
بل اقره فيه حث على القرى ودفع السيئة بالحسنة كقوله تعالى (ادفع بالتي هي احسن) (ط) قوله اكل طعامكم
الابرار قال المظهر يجوز ان يكون هذا دعاء منه صلى الله عليه وسلم وان يكون اخسارا وهذا الوصف
موجود في حقه صلى الله عليه وسلم لانه ابر الابرار واما من غيره صلى الله عليه وسلم يكون دعاء لانه لا يجوز
ان يخبر احد عن نفسه انه بر قال الطيبي ولعل اطلاق الابرار وهو جمع على نفسه صلوات الله وسلامه عليه
للتعظيم كقوله تعالى (ان ابراهيم كان امة) قوله كمثل الفرس في آخيته بهزة ممدودة فمعجزة مكسورة
فتحتة مشددة عروة جبل في وتد يدفن طرفا الجبل في ارض فيصير وسطه كالعروة ويشد بها الدابة في العلف
والمعنى ان المؤمن مربوط بالايمان لا انفصام له عنه وانه ان اتفق ان يحوم حول المعاصي ويتباعد عن قضية
الايمان من ملازمة الطاعة فانه يعود بالاخرة اليه بالندم والتوبة ويتدارك ما فاتته من العبادات (ق) قوله
فاطعموا طعامكم الانقياء وانما خص الانقياء بالطعام لان الطعام يصير جزء البدن فيتقوى به على الطاعة فيدعو
لك ويستجاب دعاءه في حقه وليس كذلك سائر المعروف ولهذا عممه لعموم المؤمنين بقوله واولوا من
الايلاء وهو الاعطاء اي خصوا معروفكم اي احسانكم المؤمنين اي اجمعين دون الكافرين والمنافقين (ط) قوله

أَضْحَوْا وَسَجِدُوا الضُّحَىٰ أُنِّي بَيْنَكَ الْقَصْعَةُ وَقَدْ تُرِدُ فِيهَا فَاتَّقُوا عَلَيْهَا فَلَمَّا كَثُرُوا جَثَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ مَا هَذِهِ الْجَلْسَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَنِي عَبْدًا كَرِيمًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا عَنِيدًا ثُمَّ قَالَ كُلُّوْا مِنْ جَوَائِبِهَا وَدَعُوا ذُرْوَتَهَا يُبَارِكُ فِيهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * وَحِشِي بْنِ حَرْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَأْكُلُ لَوْ لَا نَشْبَعُ قَالَ فَلَمَلَكُمْ فَقَتَرِقُونُ قَالُوا نَأْمُ قَالَ فَاجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ يُبَارِكُ لَكُمْ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * أَبِي عَسِيبٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلًا فَمَرَّ بِي فَدَعَانِي فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ ثُمَّ مَرَّ بِأَبِي بَكْرٍ فَدَعَاهُ فَخَرَجَ إِلَيْهِ ثُمَّ مَرَّ بِعُمَرَ فَدَعَاهُ فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَانْطَلَقَ حَتَّى دَخَلَ حَائِطًا لِبَعْضِ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لِصَاحِبِ الْحَائِطِ أَطْعِمْنَا بُسْرًا فَجَاءَ بِعَذْقٍ فَوَضَعَهُ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ بَارِدٍ فَشَرِبَ فَقَالَ لَتَسْأَلُنَّ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ فَأَخَذَ عُمَرُ الْعَذْقَ فَضَرَبَ بِهِ الْأَرْضَ حَتَّى تَنَاقَرَتِ الْبُسْرُ قَبْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَمَسْؤُولُونَ عَنْ هَذَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ نَعَمْ الْإِيمَنُ ثَلَاثُ خِرْقَةٍ لَفَّ بِهَا الرَّجُلُ عَوْرَتَهُ أَوْ كِسْرَةً سَدَّ بِهَا جَوْعَتَهُ أَوْ حُجْرًا بَتَدَخَّلَ فِيهِ مِنَ الْحَرِّ وَالْقَرِّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبَهِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وعن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وُضِعَتِ الْمَائِدَةُ فَلَا يَقُومُ

قوله ما هذه الجلسة يكسر الجيم قال الطيبي هذه نحوها في قوله تعالى (ما هذه الحياة الدنيا) كانه استحقها ورفع منزلته عن مثلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعلني عبدا كريما قال الطيبي اى هذه جلسة تواضع لا حقارة ولذا وصف عبدا بقوله كريما اه قوله ودعوا اى اتركوا ذروتها بثلاث الذاال المعجمة والكسر اصح اى او-طها واعلاها يبارك بالجزم على جواب الامر وفي نسخة بالرفع اى هو سبب ان تكسر البركة قوله حتى تناثر البسر قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر القاف وفتح الموحدة اى جانبه وهذا وقع له من كمال الخوف والهيبة الالهية في السؤال عن الامور الجزئية والكلية ثم بعد افاقته من حال غيبته لاجل جذبه قال يا رسول الله اما لمسؤولون عن هذا الى آخره قوله او حجر بضم الحاء المهملة وسكون الجيم اى مكان محجر ومنه الحجرة وقال الطيبي لعل الانسب ضم الجيم وبعدها حاء ساكنة ليوافق القرينتين السابقتين في الحقارة تشبيها بحجر الدرايسع ونحوها في الحقارة ومن ثم عقبه بقوله بتدخل فانه يدل على انه

رَجُلٌ حَتَّى تُرْفَعَ الْمَائِدَةُ وَلَا يَرْفَعُ يَدَهُ وَإِنْ شَبِعَ حَتَّى يَفْرُغَ الْقَوْمُ وَلْيَعْذِرْ فَإِنَّ ذَلِكَ يُخْجَلُ جُلَيْسُهُ فَيَقْبِضُ يَدَهُ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ لَهُ فِي الطَّعَامِ حَاجَةٌ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ مَعَ قَوْمٍ كَانَ آخِرُهُمْ أَكْلًا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ مُرْسَلًا * وَعَنْ * أُمِّهِ بِنْتِ يَزِيدَ قَالَتْ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَعَامٍ فَعَرَضَ عَلَيْنَا فَقُلْنَا لَا نَشْتَبِيهِ قَالَ لَا تَجْمَعْنَ جُوعًا كَذِبًا رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّوا جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا فَإِنَّ الْبَرَكَاتِ مَعَ الْجَمَاعَةِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَخْرُجَ الرَّجُلُ مَعَ ضَيْفِهِ إِلَى بَابِ الدَّارِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْهُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ ضَعْفٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُؤْكَلُ فِيهِ مِنَ الشُّفْرَةِ إِلَى سَنَامِ الْبَعِيرِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ

بقدر الحاجة بل اقل واقله يدفع عنه الحر والبرد والله اعلم (ق) قوله وليعذر بضم الياء وكسر الذال فقي القاموس عذر واعذر ابدى عذرا اي ليعتذر ويذكر عذره ان قام ورفع قوله فان ذلك يخجل بضم الياء وتخفيف الجيم ويشدد قوله معرض علينا بصيغة المجهول وفي نسخة صحيحة بصيغة الفاعل قوله لا تجتمعن من باب الافتعال وفي نسخة لا تجمعن جوعا وكذا قال الطيبي يعني اياه كن عن الطعام بقولكن لا نشتهيه واتن جاءت جمع بين الجوع والكذب وقريب منه قوله المنتشع بسلام يعط كلابس ثوبي زور اه (ق) قوله ان يخرج الرجل مع ضيفه الى باب الدار والظاهر ان هذا من باب زيادة الاكرام وقيل الحكمة في ذلك دفع ما يتوهم جيرانه من دخول الاجنبي بيته والله اعلم (ق) قوله الخير اسرع الى البيت الذي يؤكل فيه اية ينزل فيه الاضياف وياكلون من طعامه من الشفرة الى سنام البعير قال الطيبي رحمه الله تعالى شبه سرعة وصول الخير الى البيت الذي يتناول الضيفان فيه بسرعة وصول الشفرة الى السنام لانه اول ما يقطع ويؤكل لاستلذاذه (ق)

* آداب الضيافة *

مظان الآداب فيها ستة الدعوة اولا ثم الاجابة ثم الحضور ثم تقديم الطعام ثم الاكل ثم الانصراف * اما الدعوة فينبغي للداعي ان يعمد بدعوته الاتقياء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طعام تقي ولا يأكل طعامك الا تقي وينبغي ان لا يهمل اقاربه في ضيافته فان اهمالهم ايجاس وقطع رحم وكذلك يراعى الترتيب في اصدقاءه ومعارفه فان في تخصيص البعض ايجاسا لقلوب الباقيين وينبغي ان لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر بل استمالة قلوب الاخوان وادخال السرور على قلوب المؤمنين وينبغي ان لا يدعو

من يشق عليه الاجابة واذا حضر تأذى بالحاضرين بسبب من الاسباب ﴿ واما الاجابة ﴾ ففي سنة مؤكدة وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع ولها خمسة آداب (الاول) ان لا يميز النقي بالاجابة من الفقير فذلك هو التكبر المنهي عنه (الثاني) ان لا يمتنع عن الاجابة لبعد المسافة بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي ان يمتنع لاجلها (الثالث) ان لا يمتنع لكونه صائما بل يحضر فان كان يسرا اخاه افطاره فليفطر وليحتسب في افطاره بنية ادخال السرور على قلب اخيه ما يحتسب في الصوم وافضل وذلك في صوم التطوع وان تحقق انه متكلف فليقل (الرابع) ان يمتنع عن الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة او كان يقام في موضع منكر من فرش ديباج او اثناء فضاء او تصوير حيوان على سقف او حائط او سماع شيء من المزامير والملاحم او التشاغل بنوع من اللهو والعزف والهزل واللعب واستماع الغيبة والنميمة وكذلك اذا كان الداعي ظالما او مبتدعا او فاسقا او متكلفا طالبا للاباهة والفخر (الخامس) ان لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملا في ابواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالاجابة عاملا للآخرة فينوي الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واكرام اخيه المؤمن وزيارته ليكون من المتحايين في الله تعالى ﴿ واما الحضور ﴾ فادبه ان يدخل الدار ولا يتصدر فيأخذ احسن الاماكن بل يتواضع ولا يضيق المسكان على الحاضرين بالزحمة بل ان اشار اليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه البتة فانه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فمخالفته تشويش عليه ولا يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء وستره ولا بكثرة النظر الى الموضع الذي يخرج منه الطعام فانه دليل الشره واذا دخل ضيف للبيت فليعرفه صاحب المنزل عند دخوله القبلة وبيت المساء وموضع الوضوء وان يفضل صاحب المنزل يده قبل القوم قبل الطعام لانه يدعو الناس الى كرمه ويتأخر بالفصل في آخر الطعام عنهم وعلى الضيف اذا دخل فرأى منكرا ان يغيره ان قدر والا انكر بلسانه وانصرف ﴿ واما احضار الطعام ﴾ فله آداب خمسة (الاول) تمجيل الطعام وترك التكلف ومهما حضر الاكثر من واحد او اثنان وتأخروا عن الوقت الموعود فحق الحاضرين في التمجيل اولي من حق اولئك في التأخير واحد المعنيين في قوله تعالى (هل اتاكم حديث ضيف ابراهيم المكرميين) انهم اكرموا بتعجيل الطعام اليهم دل عليه قوله تعالى (فما لبث ان جاء بعجل حنيد) وقوله تعالى (فراغ الى لهله فجاء بعجل سمين) والروغان الذهاب بسرعة وقيل في حقيته وقال ﷺ لا تتكلفوا للضيف فتبخسوه فانه من ابغض الضيف فقد ابغض الله ومن ابغض الله ابغضه الله كما رواه ابو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث سلمان (الثاني) ترتيب الاطعمة بتقديم الفاكهة أولا ان كانت فذلك اوفق في الطب وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة في قوله تعالى (وفاكهة مما يتخيرون) ثم قال (ولحم طير مما يشتهون) ثم افضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم والثريد فان جمع اليه حلالة فقد جمع الطيبات ودل على حصول الاكرام باللحم قوله تعالى في ضيف ابراهيم اذا حضر العجل الحنيد (الثالث) ان يقدم من الالوان الطيفها حتي يستوفي منها من يريد ولا يكسر الا كل بعده وعادة المترفين تقديم الفليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادقة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فانه حيلة في استكثار الاكل ويستحب ان يقدم جميع الالوان دفعة او يخبر بما عنده (الرابع) ان لا يبادر الى رفع الالوان قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الايدي عنها فلعل منهم من يكون له حاجة الى الاكل فيتغنص عليه بالمبادرة (الخامس) ان يقدم من الطعام قدر الكفاية فان التقليل من الكفاية نقص في المروعة والزيادة عليه تصنع وينبغي ان يعزل أولا نصيب اهل البيت حتى لا تكون اعينهم طاعة الى رجوع شيء منه فلعله لا يرجع فتضيق صدورهم وتنطلق في الضيفان الستهم ﴿ فاما الانصراف ﴾ فله ثلاثة آداب (الاول) ان يخرج مع الضيف

﴿ باب وهذا الباب خالي عن الفصل الأول والثالث ﴾

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ **الْفَجِيعِ الْعَامِرِيِّ** أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا يَجِلُّ لَنَا مِنَ الْمَيْتَةِ قَالَ مَا طَعَامُكُمْ قُلْنَا نَقْتَبِقُ وَنَصْطَبِخُ قَالَ أَبُو نَعِيمٍ فَسَرَهُ لِي عُقْبَةُ قَدَحٍ غُدُوَّةٍ وَقَدَحٍ عَشِيَّةٍ قَالَ ذَلِكَ وَأَبَى الْجُوعُ فَأَحَلَّ لَهُمُ الْمَيْتَةَ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعن ﴾ **أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ** أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَكُونُ بِأَرْضٍ فَتُصَيِّبُنَا بِهَا

إلى باب الدار وهو سنة وذلك من أكرام الضيف وتعام الأكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة (الثاني) أن ينصرف الضيف طيب النفس وإن جرى في حقه تقصير فإن ذلك من حسن الخلق والتواضع (الثالث) أن لا يخرج إلا برضا صاحب المنزل وأدنه ويراعى قلبه في قدر الإقامة وإن لا يقترح ولا يتحكم بشيء بعينه وربما يشق على المضيف إضراره ولا يزيد في الإقامة على ثلاثة أيام فربما يتبرم به ويحتاج إلى إخراجهم نعم لو أجلس رب البيت عليه عن خلوص قلب له فله المقام إذا كان ويستحب أن يكون عنده فراش لضيف ينزل به (كذا في الأحياء مختصرا)

﴿ باب ﴾

هذا الباب ليس له ترجمة بل من ملحقات كتاب الأطعمة ولو عنوانوا بباب أكل المضطر لكان مناسباً (ق) قوله ما يجل لنا بفتح الياء وكسر الحاء أي ما يجوز لنا من الميتة ونحن القوم المضطرون قال التوربشتي رحمه الله تعالى هذا لفظ أبي داود وقد وجدت في كتاب الطبراني وغيره ما يجل لنا الميتة يعني بضم الياء وهذا أشبه بنسق الكلام لأن السؤال لم يقع عن المقدار الذي يباح له وإنما وقع عن الحالة التي تنفذي إلى الإباحة (ق) قوله ما طعامكم أي ما مقدار مذوقكم الذي تجدونه فإن المضطر الذي لا يجد شيئاً حكمه معلوم لا يحتاج إلى السؤال قلنا نقتبِقُ ونصطبِخُ بآبدال التاء طاء أي نشرب مرة في العشاء ومرة في الضياء ولما كان إطلاق الاضطرار على مثل هذه الحالة مشكلاً قال أبو نعيم أحد رواة الحديث فسره لي أي بين المراد عقبة يعني شيخه وهو من رواة الحديث أيضاً قدح أي ملء قدح من اللبن غدوة وقدح عشيّة فيصير معنى الحديث نشرب وقت الصباح قدحاً ووقت العشاء قدحاً قال أي النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وأبى الجوع لعل هذا الحلف قبل النهي عن القسم بالآباء أو كان على سبيل العادة بلا قصد إلى اليمين ولا قصد إلى تعظيم الأب كما في لا والله وبلى والله (ق) قوله فأحل لهم الميتة على هذه الحال قال التوربشتي رحمه الله تعالى وقد تمسك بهذا الحديث من يرى تناول الميتة مع أدنى شبع والتناول منه عند الاضطرار إلى حد الشبع وقد خالف على هذا الحديث الذي يليه والأمر الذي يبيح له الميتة هو الاضطرار ولا يتحقق ذلك مع ما يتبلغ به من الصبوح والصبوح فيمسك الرمي فالوجه فيه أن يقال إن الاغتياق بقدح والاصطباح بآخر كانا على سبيل الاشتراك بين القوم كلهم ومن الدليل عليه قول السائل ما يجل لنا كانه كان وافد قومه فلم يسأل لنفسه خاصة وكذا قول النبي صلى الله عليه وسلم ما طعامكم فلما تبين له أن القوم مضطرون إلى أكل الميتة لعدم الغنى في أمساك الرمي بما وصفه من الطعام أباح لهم تناول الميتة على تلك الحالة هذا وحده التوفيق بين الحديثين (ق ط) قوله فتصيبنا بها

الْمَخْمَصَةُ فَمَتَى يَحِلُّ لَنَا الْمَيْتَةُ قَالَ مَا لَمْ تَصْطَبِحُوا أَوْ تَغْتَبِقُوا أَوْ تَحْتَفُوا بِهَا بَقْلًا فَشَأْنُكُمْ بِهَا مَعْنَاهُ إِذَا لَمْ تَجِدُوا صَبُوحًا أَوْ غُبُوقًا لَمْ تَجِدُوا بَقْلَةً تَأْكُلُونَهَا حَلَّتْ لَكُمْ الْمَيْتَةُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ

﴿ باب الأشرية ﴾

الفصل الاول * عن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةٍ وَيَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ أَرَوَى وَأَبْرَأُ وَأَمْرًا * وعن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرْبِ مِنْ فِي السِّقَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

الخمسة أى المجاعة قوله ما لم تصطحبوا أو تغتبقوا يحتمل أن يكون للشك أو للتنبوع وهو الظاهر أى ما لم تجدوا أحدهما على قدر الكفاية أو بمعنى الواو واختاره ابن الملك حيث قال أى لم تجدوا صبحا ولا غبوقا وقال الطيبي أو في القريبتين يحتمل أن تكون بمعنى الواو كما في قوله تعالى (عذرا أو ندرا) وقال الفيتي هي بمعنى الواو فيجب الجرم بين الحلال الثلاث حتى يحل تناول أكل الميتة وعليه ظاهر كلام الشيخ التوربشتي رحمه الله تعالى وأن يكون لأحد الأمرين كما عليه ظاهر كلام الإمام في شرح السنة حيث قال إذا اصطبح الرجل أو تغدى بطعام لم يحل له نهاره ذلك أكل الميتة وكذلك إذا تعشى أو شرب غبوقا لم تحل له ليلته تلك لأنه يتبلغ بتلك الشرية أو تحتووا بها بهمة مضمومة أى أو لم تغتلقوا بها أى من الأرض بقلا فشأنكم بها بالنصب أى الزموا شأنكم بالميتة فإنها حلت لكم حيثذ وفي النهاية قال أبو سعيد الضير صوابه ما لم تحفوا بغيرهمز من أحفاء الشعر (ق)

﴿ باب الأشرية ﴾

قال الله عز وجل (كلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين) وقال تعالى (هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسيمون يثبت لكم به الزرع والريتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) الأشرية جمع شراب وهو ما يشرب من ماء وغيره من المائعات قوله يتنفس في الشراب ثلاثا أى غالبا فقد روى الترمذي في الشئان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها انه صلى الله عليه وسلم كان اذا شرب يتنفس مرتين أى في بعض الاوقات قال البغوى في شرح السنة المراد من هذا الحديث ان يشرب ثلاثا كل ذلك بين الاناء عن فمه فيتنفس ثم يعود والخبر المروي انه نهى عن التنفس في الاناء هو ان يتنفس في الاناء من غير ان يبينه عن فيه (ق ط) قوله انه أى تعدد التنفس أو التثليث اروى أى أكثر ربا وادفع للمطش وأبرأ من البرء أى وأكثر صحة للبدن وأمرأ من مرأ الطعام اذا وافق المعدة أى أكثر انسياغا وأقوى هضم (ق) قوله من في السقاء بكسر اوله أى من فم القربة قال المظهر وذلك لان جريان الماء دفعة وانصبابه في المعدة مضر بها وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالدفعات

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اخْتِنَاتِ الْأَسْقِيَةِ زَادَ فِي رِوَايَةٍ وَأَخْتِنَاتُهَا أَنْ يُقْلَبَ رَأْسُهَا ثُمَّ يُشْرَبَ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِمًا فَمَنْ نَسِيَ مِنْكُمْ فَلْيَسْتَقِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَلْوٍ مِنْ مَاءٍ زَمَزَمَ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَلِيٍّ أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ قَعَدَ فِي حَوَائِجِ النَّاسِ فِي رَحْبَةِ الْكُوفَةِ حَتَّى حَضَرَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ ثُمَّ أَتَى بِمَاءٍ فَشَرِبَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَذَكَرَ رَأْسَهُ وَرِجْلَيْهِ ثُمَّ قَامَ فَشَرِبَ فَضْلَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أَنْاسًا يَكْرَهُونَ الشُّرْبَ قَائِمًا وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ فَسَلَّمَ لَهُ فَرَدَّ الرَّجُلُ وَهُوَ يُحَوِّلُ الْمَاءَ فِي حَائِطٍ

كما سبق (ط) قوله عن اختنات الاسقية قال الطيبي الاختنات ان يكر شفة القربة ويشرب منها وقد جاء في حديث آخر اباحة ذلك فيحتمل ان يكون الهي عن السقاء الكبير دون الاداوة ونحوها او انه اباحة للضرورة والحاجة اليه والنهي لئلا يكون عادة وقيل انما نهى لسعة فم السقاء لئلا ينصب عليه الماء او انه يكون الثاني ناسخا للاول وقيل لانه ربما يكون فيه دابة وروي عن ابوب قال نبث ان رجلا شرب من في السقاء فخرجت منه حية (ط) قوله ان يقلب رأسها بصيغة المجهول وكذا قوله ثم يشرب منه ويجوز كونهما معلومين قوله نهى ان يشرب الرجل قائما قال النووي الصواب ان النهي محمول على كراهة التزبه واما شربه قائما فليبان الجواز واما قوله فمن نسي فليستقي فمحمول على الاستحباب فيستحب لمن شرب قائما ان يتقياه لهذا الحديث الصحيح الصحيح فان الامر اذا تعذر حمله على الوجوب حمل على الاستحباب (ط) قوله فشرب وهو قائم قال السيوطي هذا لبيان الجواز وقد يحمل على انه لم يجد موضعا للعود لزدحام الناس على ماء زمزم او ابتلال المكان قوله قعد في حوائج الناس اي لاجل حاجاتهم وقضاء خصوصاتهم في رحمة الكوفة بفتح الراء والحاء اي في موضع متسع ذي فضاء وفسحة بالكوفة (ق) قوله وذكر رأسه ورجليه اي ذكر الراوي بعد قوله وجهه ويديه رأسه ورجليه وفائدة الذكر ان راوي الراوي نسي ما ذكره الراوي في شأن الرأس والرجلين (ط) قوله ثم قام فشرب فضله ظهر من هذا ان النبي عن الشرب قائما ليس على اطلاقه فانه مخصص بماء زمزم وشرب فضل الوضوء كما ذكره بعض علماءنا وجعلوا القيام فيهما مستحبا فان المطلوب في ماء زمزم التضرع ووصول بركته الى جميع الاعضاء وكذا فضل الوضوء مع افادة الجمع بين طهارة الظاهر والباطن وكلاهما حال القيام اعم وبالفع انهم قوله على رجل من الانصار قيل هو ابو الهيثم ومعه اي مع النبي صلى الله عليه وسلم صاحب له اي صاحبه المخصوص وهو ابو بكر رضي الله تعالى عنه كما قال تعالى (اذ يقول لصاحبه) قوله مسلم اي النبي صلى الله عليه وسلم فرد الرجل اي جوابه وهو يحول الماء بتشديد الواو اي ينقله من عمق البئر الى

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَاتَ فِي شَنَّةٍ وَإِلَّا كَرَعْنَا فَقَالَ عِنْدِي مَاءٌ بَاتَ فِي شَنَّةٍ
فَمَا نَطْلُقُ إِلَى الْعَرِيشِ فَسَكَبَ فِي قَدَحٍ مَاءً ثُمَّ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ فَشَرِبَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ أَعَادَ
فَشَرِبَ الرَّجُلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي يَشْرَبُ فِي آيَةِ الْفِضَّةِ إِنَّمَا يَجْرُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ إِنْ الَّذِي يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ فِي آيَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ * وَعَنْ * حُذَيْفَةَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّيْبَاجَ وَلَا تَشْرَبُوا
فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي صِحَافِهَا فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ حَلَبْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةً دَاجِنَةً
وَشَيْبَ لَبْنًا بِمَاءٍ مِنَ الْبَيْتِ الَّتِي فِي دَارِ أَنَسٍ فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَحَ
فَشَرِبَ وَعَلَى يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ وَعَنْ يَمِينِهِ أَغْرَابِيُّ فَقَالَ عُمَرُ أَعْطِ أَبَا بَكْرٍ يَارَسُولُ اللَّهِ فَأَعْطَى
الْأَغْرَابِيَّ الَّذِي عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ الْإِيْمَنُ فَالْإِيْمَنُ وَفِي رِوَايَةٍ الْإِيْمَنُونَ الْإِيْمَنُونَ الْإِيْمَنُونَ

ظاهرها قاله التوربشتي او يجرى الماء من جانب الى جانب بستانه قاله المظهر في حائطاي بستان له فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ان كان عندك ماء بات في شنة بفتح الشين واليون المشددة اي قربة عتيقة وهي اشد تبريدا
للماء من الجديد على ما في الهاية وجواب الشرط مقدر اي فاعطنا والا اي وان لم يكن عندك ماء بات في شنة
كرعا بفتح الراء اي شربا من الكرع وهو موضع يجتمع فيه ماء السماء او من الجدول وهو النهر الصغير
او تناولنا من النهر بلا كف ولا اناه قيل الكرع تناول الماء فالقم عن غير اناه ولا كف كشرب البهائم فقال
اي الانصاري عندي ماء بات في شن هو بمعنى شنة فانطلق الى العريش هو السقف في البستان بالاغصان
واكثر ما يكون في الكروم يستظل به ذكره الطيبي فسكب اي صب الانصاري في قدح ماء اي بعض ماء
ثم حلب عليه اي طلى الماء لبنا من داجن هي الشاة التي الفت البيوت واستأنست من دجن المكان اذا أقام به
فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم اعاد اي الانصاري الماء مع اللبن فشرب الرجل الذي جاء معه اي من
اصحابه صلى الله عليه وسلم (ق) قوله انما يجر جر اي يحرك ذلك الشرب في بطنه نار جهنم بالنصب وفي
نسخة بالرفع فمن روى برفع نار فسر يجر جر ييصوت والله اعلم قوله لا تلبسوا الحرير ولا الديباج بكسر
الدال نوع من الحرير اعجمي واستثنى من الحرير قدر اربعة اصابع في اطراف الثوب على ما هو المتعارف
والملخوط به ان كان لثمة من غيره وسداه من الحرير يباح وعكسه لا الا في الحرب وقد يباح الحرير لثمة
الحكاك (ق) قوله ولا تاكلوا في صحافها بكسر اوله جمع صفحة وهي القصعة العريضة قوله الايمن فالايمن
بالرفع فيهما اي يقدم الايمن فالايمن وفي نسخة بنصبهما اي اناول الايمن فالايمن ويؤيد الرفع قوله
وفي رواية الايمنون فالايمنون الا للتنبية فيمنوا بشديد الميم المكسورة اي اذا كان الامر كذلك فيمنوا اي

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن سهل بن سعد قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم يقده فشرِبَ مِنْهُ وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ أَصْفَرُ الْقَوْمِ وَالْأَشْيَاحُ عَنْ بَسَارِهِ فَقَالَ يَا غُلَامُ أَتَاذَنُ أَنْ أُعْطِيَهُ الْأَشْيَاحُ فَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَوْثَرِ بِفَضْلِ مِنْكَ أَحَدًا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَحَدِيثُ أَبِي قَتَادَةَ سَنَدٌ كَرُّ فِي بَابِ الْمُعْجَزَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عن * ابن عمر قال كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وَنَحْنُ نَمَشِي وَنَشْرِبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ * وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قائما وقاعدا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنْ يَتَنَفَّسَ فِي الْإِنَاءِ أَوْ يَنْفَخَ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لَا تَشْرَبُوا وَاحِدًا كَشْرَبِ الْبَعِيرِ وَلَكِنْ أَشْرَبُوا مِثْنِي وَثَلَاثَ وَسَمَوْا إِذَا أَنْتُمْ شَرَبْتُمْ وَأَحْمَدُوا إِذَا أَنْتُمْ رَفَعْتُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * أبي سعيد الخدري أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ النَّفْخِ فِي الشَّرَابِ فَقَالَ رَجُلٌ الْقَذَاةَ أَرَاهَا فِي الْإِنَاءِ قَالَ أَهْرِقْهَا قَالَ لَا أَرُوعِي مِنْ نَفْسِي وَاحِدٍ قَالَ فَأَبْنِ الْقَدَحَ عَنْ فَيْكِ ثُمَّ تَنَفَّسْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وعنه * قال نهى رسول الله

راعوا البعيرين وابتدأوا باليمين فاليمين قوله وعن يمينه غلام وهو عند الله بن عباس رضي الله تعالى عنها وقوله ما كنت لأوثر من الإيثار أي ما كنت لأختار على نفسي وأفضله بفضلي أي بسور متفضل منك احدا يا رسول الله فاعطاه أي القدح أو سؤره إياه أي الغلام قوله ونحن نمشي هذا يدل على جوار كل منهما بلا كراهة لكن بشرط علمه صلى الله عليه وسلم وتقريره والا فالخيار عند الأئمة أنه لا يأكل راكبا ولا ماشيا ولا قائما على ما صرح به ابن الملك (ق) قوله ان يتنفس في الإناء فلاحسن ان يتنفس بعد ابانة الإناء عن فمه كما جاء بعده فابن القدح عن فيك (ط) قوله لا تشربوا واحدا أي شربا واحدا كشراب البعير بضم الشين ويفتح أي كما يشرب البعير دفعة واحدة لانه يتنفس في الإناء ولكن اشربوا مثنى وثلاث أي مرتين مرتين أو ثلاثة ثلاثة وصموا اذا اتم شربتم أي اردتم الشرب وفي معناه الاكل واحمدا اذا اتم رفقتم أي الاناء عن اتم في كل مرة أو في الآخر قوله فقال رجل القذاة بفتح القاف ما يسقطني الشراب والعين وهي بالنصب على شريطة التفسير اراها أي ابصرها في الإناء قال اهريقها أي بمض الماء لتخرج تلك القذاة منها والماء قد يؤثرت كذا ذكره المظهر في حاشية البيضاوي عند قوله فسالته اودية بقدرها وأشار اليه صاحب القاموس بقوله مويه ومويه قوله فابن امر من الابانة أي ابعد القدح عن فيك أي فمك ثم تنفس أي خارج الإناء قوله

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرْبِ مِنْ ثَلَاثَةِ الْقَدَحِ وَأَنْ يُنْفَخَ فِي الشَّرَابِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * كَبْشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَرِبَ مِنْ فِي قُرْبِي مَعْلَقَةً
 قَائِمًا فَقُمْتُ إِلَى فِيهَا فَقَطَعْتُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 غَرِيبٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ * الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ أَحَبُّ الشَّرَابِ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلْوُ الْبَارِدُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ وَالصَّحِيحُ مَا رَوَى
 عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلْتَ أَحَدَكُمْ طَعَامًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَأَطْعِمْنَا
 خَيْرًا مِنْهُ وَإِذَا سَقَيْتَ لَنَا سَقِيًّا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ فَإِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يَجْزِي مِنَ
 الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا اللَّبَنُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ
 ﷺ يَسْتَعَذُّ لَهَ الْمَاءِ مِنَ السَّقْيَا قِيلَ هِيَ عَيْنٌ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ يَوْمَ مَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث * عن * أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ فِي إِنَاءٍ
 ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ أَوْ إِنَاءٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَأِنَّمَا يَجْرُجُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ**

قوله من ثلثة القدح أي من موضع الكسر وانما هي عن الشرب من ثلثة القدح لانها لا تتماسك عليها شفة الشارب
 فانه اذا شرب منها ينصب الماء على وجهه وثوبه (ط) قوله فقطعته أي فم القربة وحفظته في بيته واتخذته شفاء للتبرك به لوصول فم
 النبي صلى الله عليه وسلم الى وجهه ويحتمل ان يكون قطعها اياه لعدم الابتذال ويؤيده ما روي الترمذي عن ام
 سليم انها قالت بعد ما قامت اليها فقطعتها لا يشرب منها احد بعد شرب النبي صلى الله عليه وسلم هذا ويمكن
 ان كلواحدة رأيت ملحظا ونوت نية ولا منع من الجمع وقال النووي ناقلا عن الترمذي وقطعها لفم القربة
 لوجبهن احدهما ان تصون موضعا اصابه فم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتسذل ويمسه كل احد
 والثاني ان يحفظ للتبرك به والاستشفاء والله اعلم (ق) قوله احب الشراب بالرفع ونصبه احب وقوله الحلو
 البارد بالنصب ورفع ارفع والمعنى احب الله لان ماء زمزم افضل قوله واذا سقي لبنا بصيغة المجهول أي شرب
 احدكم لبنا قوله فانه ليس شيء يجزي بضم الياء وكسر الزاء بعدها همزة أي يكفي في دفع الجوع والظمس
 معا من الطعام والشراب أي من جنس الماء كدول والمشروب الا اللبن بالرفع على انه بدل من الضمير في يجزي
 ويجوز نصبه على الاستثناء قوله يستعذب له الماء بصيغة المجهول أي يحيا بالماء العذب وهو الطيب الذي لا ملوحة
 فيه لان مياه المدينة كانت مالحة من السقيا بضم السين المهملة وسكون القاف ومثناة مقصورا قيل هي أي السقيا
 عين بينها وبين المدينة يومان وقال السيوطي هي قربة جامعة بين مكة والمدينة (ق)

باب النقيع والأنبذة

الفصل الاول * عن أنس قال لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدحي هذا الشراب كله العسل والنبيذ والماء واللبن رواه مسلم * وعن عائشة قالت كنا ننذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء يوم كنا أعلاه وله عزلا ننذ غدوة فيشربه عشاء وننذ عشاء فيشربه غدوة رواه مسلم * وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينذ له أول الليل فيشربه إذا أصبح يومه ذلك والليلة التي تيجي وأغد والليلة الأخرى وأغد إلى العصر فإن بقي شيء سقاء الخادم أو أمر به فصب رواه مسلم * وعن جابر قال كان ينذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء فإذا لم يجدوا

باب النقيع والأنبذة

قال الله عز وجل (وان لكم في الانعام لبرة نسقيكم بما في بطونه من بين ورت ودم لنا خالصا سائغاً للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعاب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا ان في ذلك لاية لقوم يعقلون واوحى ربك الى النحل ان اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذلك يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس) وقال تعالى (وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض وانا على ذهاب به لقادرون فانشاءنا لكم به جنات من نخيل واعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للاكلين وان لكم في الانعام لبرة نسقيكم بما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك تحملون) في النهاية النقيع هنا شراب يتخذ من زبيب او غيره ينقع في الماء من غير طبخ والنبيذ هو ما يعمل من الاشربة من التمر والزبيب والعسل والحنطة والشعير وغير ذلك والله اعلم قوله بقدحي هذا الشراب اي جنس ما يشرب من انواع الاشربة معمول سقيت كله تأكل اي كل صنف منه (ق) فوله يوكا اعلاه اي يشد رأسه بالوكاه وهو الرباط واعلم ان قوله يوكا بالهمز في الاصول المعتمدة وفي بعض النسخ بالالف المقصورة على صورة الياء قال القاضي وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتغطية الاواني وشدا فوافه الاسقية حذرا من الموام والعزلاء فم الزادة الاسفل وهو من السقاء حيث يخرج منه الماء والله تعالى اعلم (ط ق) قوله سقاء الخادم قال المظهر انما لم يشربه صلى الله عليه وسلم لانه كان درديا ولم يبلغ حد الاسكار فاذا بلغ صبه وهذا يدل على جواز شرب المنبوذ ما لم يكن مسكرا وعلى جواز ان يطعم السيد مملوكه طعاما اسفل ويطعم هو طعاما اعلى وقال النووي وحديث عائشة ينذ غدوة فيشربه عشاء لا يخالف هذا الحديث لان الشرب في اليوم لا يمنع من الزيادة وقيل لعل حديث عائشة رضي الله تعالى عنها كان في زمن الحر حيث يخشى فساد حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه كان في زمن يؤمن فيه التغيير قبل الثلاث وقيل حديثها محمول على نبذ قليل يفرغ منه

سِقَاءَ يُنْبَذُ لَهُ فِي تَوْرِ مِنْ حِجَارَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَتَمِ وَالْمَزْفَةِ وَالْتَقِيرِ وَأَمَرَ أَنْ يُنْبَذَ فِي أَسْقِيَةِ الْآدَمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * بُرَيْدَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الظُّرُوفِ فَإِنْ ظُرِفَا لَا يُحِلُّ شَيْئًا وَلَا يَحْرَمُهُ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَشْرِبَةِ إِلَّا فِي ظُرُوفِ الْآدَمِ فَأَشْرَبُوا فِي كُلِّ وَعَاءٍ غَيْرَ أَنْ لَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِيَشْرَبَنَّ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي الْخَمْرَ يُسْمُونَهَا بِغَيْرِ أَسْمِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَبِيذِ الْجَرِّ الْأَخْضَرِ قُلْتُ أَنْشَرَبُ فِي الْأَبْيَضِ قَالَ لَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿ باب تغطية الأواني وغيرها ﴾

الفصل الأول * عَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ جَنْحُ اللَّيْلِ

منه في يومه وحديثه على كثير لا يفرغ منه في يوم (ط) قوله في تور في النهاية التور إناه من صفر او حجارة كالاجانة وقد يتوضأ منه (ط) قوله نهى عن الداء محمدا ويقصر اي عن ظرف يعمل منه والحتم اي الجرة الخضراء والمزفت بتشديد الفاء المفتوحة المطلي بالزفت وهو القير والبقير اي المنقور من الخشب وامران ينبذ بصيغة المجهول في اسقية الادم بفتح الحين اي الادم وهو الجلد وكان ذلك في اول الاسلام خوفا من ان يصير مسكرا ولا يعلم به ولما طال الزمان وعلم حرمة السكر واشتهرت ابيح الاتساذ في كل وعاء كما سيجيء في الحديث الذي يليه وقد سبق في كتاب الايمان قوله يسمونها بغير اسمها اي يتوصلون الى شربها باسماء الانبذة المباحة كماء العسل وماء النذرة ونحو ذلك ويؤمنون انه غير محرم لانه ليس من العنب والتمر وم فيه كاذبون لان كل مسكر حرام (ق) قوله عن نبذ الجر الاخضر في النهاية هي الاناء المعروف من الفخار واراد بالنبي الجرار المدهونة لانها اسرع في الشدة والتخمير قال الخطابي وانما جرى ذكر الاخضر من اجل ان الجرار التي كانوا ينتبذون فيها كانت خضرة والابيض بمثابة ولذا قال الراوي قلت انشرب في الابيض قال لا ففيه دلالة على ان لا اعتبار بالمفهوم في الدليل (ق ط)

﴿ باب تغطية الاواني وغيرها ﴾

قوله اذا كان جنح الليل بكسر الجيم وفتحها طائفة من الليل واراد به هنا الطائفة الاولى منه عند اتداد

أَوْ أَمْسَيْتُمْ فَكُفُّوا صَبِيَّانَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنْ
الْأَيْلِ فَخَلُّوهُمْ وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا وَأَوْكُوا
قَرَبَكُمْ وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَخَرُّوا آيَتَكُمْ وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّ تَعْرِضُوا عَلَيْهِ شَيْئًا
وَأَطْفُوا مَصَابِيحَكُمْ مُتَّفَقِينَ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبَخَارِيِّ قَالَ خَرُّوا الْأَنْبِيَةَ وَأَوْكُوا الْأَسْقِيَةَ
وَأَجِفُوا الْأَبْوَابَ وَاكْفُوا صَبِيَّانَكُمْ عِنْدَ الْمَسَاءِ فَإِنَّ لِلْجِنِّ أَنْتِشَارًا وَخَطْفَةً وَأَطْفُوا
الْمَصَابِيحَ عِنْدَ الرُّقَادِ فَإِنَّ الْفَوَيْسِقَةَ رُبَّمَا أَجْتَرَتْ الْفَتِيلَةَ فَأَحْرَقَتْ أَهْلَ الْبَيْتِ ، وَفِي رِوَايَةٍ
لِلْمُسْلِمِ قَالَ غَطُّوا الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السَّقَاءَ وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَأَطْفُوا السِّرَاجَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ
لَا يَحُلُّ سَقَاءً وَلَا يَفْتَحُ بَابًا وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ إِلَّا أَنْ يَعْزِضَ عَلَى
إِنَائِهِ عُدَا وَيَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ فَإِنَّ الْفَوَيْسِقَةَ تُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ بَيْتَهُمْ ، وَفِي
رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ لَا تُرْسِلُوا فَوَاشِيَكُمْ وَصَبِيَّانَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحْمَةُ الْعِشَاءِ
فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْعَثُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحْمَةُ الْعِشَاءِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ غَطُّوا

فحمة العشاء وقوله فان الشيطان اي الجن ينتشر والمراد به الجنس وفي رواية الحصن فان الشياطين تنتشر
قوله فخلوهم اي اتركوا صبيانكم (ق) وقوله لا يفتح بابا مغلقا اي بابا مغلقا مذكرا اسم الله عليه ويوضحه
الحديث الاول من الفصل الثاني في قوله فان الشيطان لا يفتح بابا اذا اجيف وذكر اسم الله عليه (ط) قوله
واوكوا بفتح الهمزة وضم الكاف اي شدوا واربطوا قربكم جمع قرابة اي رؤسها وافواها بالوكاء وخرروا
بفتح معجمة وتشديد ميم اي غطوا آيتكم ولو ان تعرضوا بضم الراء افصح من كسرها عليه اي على الاناء
المفهوم شيئا والمعنى ولو ان تعرضوا على رأس الاناء شيئا بالعرض من خشب ونحوه قال الطيبي رحمه الله تعالى
المذكور بعد لو فاعل فعل مقدر اي ولو ثبت ان تعرضوا عليه شيئا وجواب لو محذوف اي ولو خرموها
عرضا بشيء نحو العود وغيره وذكرتم اسم الله عليه لكان كافيا والمقصود هو ذكر اسم الله تعالى مع كل
فعل صيانة عن الشيطان والواء والحشرات والهوام على ما ورد باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض
ولا في السماء اه قوله واجفوا بفتح الهمزة وكسر الجيم اي ردوا الابواب واكفوا بفتح الهمزة وصل وكسر
فاء اي ضموا صبيانكم الى انفسكم وامنعوهم من الانتشار عند المساء اي اوله قوله وخطفة بفتح فسكون اي
لمبا سريعا والرقاد النوم قوله فان الفويسقة تصغير فاسقة والمراد بها الفارة لخروجها من جحرها وافسادها
قوله تضرم بضم التاء وكسر الراء الخفقة وفي نسخة بتشديدها اي توقد النار وتحرق قوله لا ترسلوا فواشيك
اي مواشيك من ابل وبقر وغنم قال الطيبي الفواشي كل شيء منتشر من الاموال اي لا تسيبوا سوائكم
وصبيانكم اذا غابت الشمس حتي تذهب فحمة العشاء اي اول ظلمته وسواده فان الشيطان اي جنه يبعث

الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السِّقَاءَ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غُطَاءٌ أَوْ سِقَاءٌ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَأَنَّ إِلَّا نَزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءُ * وَعَنْهُ * قَالَ جَاءَ أَبُو حَمِيدٍ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ مِنَ النَّقِيعِ بِإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَخْمَرُ ثُمَّ وَلَوْ أَنَّ تَعَرَّضَ عَلَيْهِ عَوْدًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَنْتَرِكُوا الْمَاءَ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ أُحْتَرِقَ بَيْتٌ بِالْمَدِينَةِ عَلَى أَهْلِهِ مِنَ اللَّيْلِ فَحَدَّثَ بِشَأْنِهِ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ إِنْ هَذَا الْمَاءَ إِنَّمَا هِيَ عَدُوٌّ لَكُمْ فَإِذَا نِمْتُمْ فَأَاطِفُوهَا عَنْكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ نَبَاحَ الْكِلَابِ وَنَهْيَ الْحَمِيرِ مِنَ اللَّيْلِ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَإِنَّهُنَّ يَرَيْنَ مَا لَا تَرَوْنَ وَأَقْلُوا الْخُرُوجَ إِذَا هَدَّاتِ الْأَرْجُلُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْتُ مِنْ خَلْقِهِ فِي لَيْلَتِهِ مَا يَشَاءُ وَأَجِيفُوا الْأَبْوَابَ وَأَذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَالِمُ مَا فِي الشَّيْطَانِ لَا يَفْتَحُ أَبَابًا إِذَا أُجِيفَ وَذَكَّرُوا اللَّهَ عَلَيْهِ وَغَطُّوا الْحِرَارَ وَأَكْفُوا الْأَيْدِيَ وَأَوْكُوا الْقُرْبَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ

بصيغة المجهول أي يرسل وفي نسخة بفتح أوله والمراد بالشيطان رئيسهم أي يبعث جنوده قوله لا تزل فيه من ذلك الوباء فاعل رل أي بعض ذلك الوباء أو ذلك الوباء ومن زائدة قوله من النقيع هو موضع بوادي العقيق وهو الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أي لابل الصدقة قاله الخطابي رحمه الله تعالى (ط) قوله الاخمرته قال الطبري الا حرق النقصين دخل على الماضي لاوم على الترك والوم انما يكون على مطلوب ترك وكان الرجل حياء بالاناء مكشوا سير يجر فوجه (ط) قوله احترق بيت بالمدينة على اهله فقوله على اهله اما حال أي ساقطاً عليهم او متعلق باحترق أي ضرره عليه (ط) قوله فاهن يرس أي يبصرن من الشياطين ما لا ترون أي ما لا تبصرون فيه استحباب الاسماء والدعاء عند رؤيه الطالمين والعاسقين بل المتلبن بالديا كما كان الشيلي رحمه الله تعالى اذا رأى احداً من اسماء الدنيا يقول الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة اذا سمع صياح الديكة فليأت الله من فضله فاهنا رأت ملكاً وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين والتبرك بهم والحاصل ان رؤيه الصالحين والعاسقين بمنزلة سماع آيات الوعد والوعيد فينبغي ان يطلب في الاول ويستعيد في الثاني قوله واقلوا الخروح أي من بيوتكم اذا هددت أي سكنت الارجل جمع رجل أي قل تردد الناس في الطرق بالليل وسكن الناس عن المشي من الهدأ بمعنى السكون من الحركة قوله يسم الموعدة وتشديد المثلثة أي يشر ويفرق من خلقه من الشياطين والجن والحشرات قوله واكفوا الاية بقطع الهمة والمراد ناكفاء الاية هنا قلبها كيلا يدب عليها شيء بنجسها وقيل بوصل الهمة يقال

﴿ وعن ابن عباس قال جاءت فارة تجر الفيلة فالتفتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمرة التي كان قاعد عليها فأحرقت منها مثل موضع الذرهم فقال إذا نمت فاطفئوا سرجكم فإن الشيطان يدل مثل هذه على هذا فيحرقكم رواه أبو داود ﴾

﴿ كتاب اللباس ﴾

الفصل الاول ﴿ عن أنس قال كان أحب الثياب إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الحبرة متفق عليه ﴾ وعن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرطٌ مرجلٌ من شعر أسود رواه مسلم ﴿ وعن المغيرة بن شعبة أن النبي صلى الله عليه وسلم لبس جبة رومية ضيقة الكمين متفق عليه ﴾ وعن أبي بردة قال أخرجت إلينا عائشة كساءً ملبدًا وإزارًا غليظًا فقالت قبض روح رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين متفق عليه ﴿ وعن عائشة قالت كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه أداما حشوه ليف متفق عليه ﴾

كفأت الاءاء وا كماءته ادا كيبته واملته ليعرع ما فيها قوله طى الحمرة في الفائق هي السجادة الصغيرة من الحصير لانها مرءلة مخمر خيوطها بسعفها والله اعلم (ط)

﴿ كتاب اللباس ﴾

قال الله عز وجل (يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير) وقال تعالى (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اصوافها وابوارها واشعارها اثنا ومناعا الى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال اكنانا وجعل لكم سرايل تقيكم الحر وسرايل تقيكم ناسكم كذلك بتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) وقال تعالى (والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تاكلون) وقال تعالى حا ليا عن يوسف عليه الصلاة والسلام (اذهبوا بقميصي هذا) وقال تعالى (يعددكم ربكم بحمسة آلاف من الملائكة مسومين) اي معلمين عليهم عثمان صفر او بيض ارسلوها بين اكتافهم كما اخرج ابن اسحق والطبراني عن ابن عباس انه قال كان سيماء الملائكة يوم بدر عثمان بيض قد ارسلوها في ظهورهم ويوم حين عثمان حمر وفي رواية اخرى عه لكن بسند ضعيف انها كانت يوم بدر بعثمان سود ويوم احد بعثمان حمر (كذا في روح المعاني) قوله كان احب الثياب اي كان احب الثياب لاجل اللبس الحبرة لاحتمال الوسخ في النهاية الحبرة من البرود ما كان موشيا مخططا يقال برد حبر وبرد حبرة بوزن عنية على الوصف والاضافة (ط) قولها ملبدًا بتشديد الواو الموحدة المفتوحة في النهاية اي مرقعا يقال لبدت القميص فقالت قبض روح رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين اي في الثوبين وكأنه احابة لدعاءه صلى الله عليه و لم اللهم احبني مسكينا وامتنى مسكينا قوله كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه اداما بفتحين اسم لجمع الاديم وهو الجلد المدبوغ طى ما في المغرب حشوه ليف في

﴿ وعنها ﴾ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَتَكِي عَلَيْهِ مِنْ
أَدَمِ حَشْوُهُ لَيْفٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعنها ﴾ قَالَتْ بَيْنَا نَحْنُ جُلُوسٌ فِي بَيْتِنَا فِي حَرِّ الظَّهِيرَةِ
قَالَ قَائِلٌ لَأَبِي بَكْرٍ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْبِلًا مُتَفَنِّعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
﴿ وعن ﴾ جَابِرٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ فِرَاشٌ لِلرَّجُلِ وَفِرَاشٌ لِمَرْأَتِهِ
وَالثَّالِثُ لِلضَّيْفِ وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطَرًا مُتَفَنِّعٌ عَلَيْهِ
﴿ وعن ﴾ أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ
إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَفَنِّعٌ عَلَيْهِ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْنِمَا
رَجُلٌ يَجْرُ إِزَارَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ خُسِفَ بِهِ فَهُوَ يَتَجَلَجَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ

القاموس ليف النخل بالكسر معروف (ق) قولها يتكفي عليه أي عند الاستاد أو يتوسد عليه عند الرقاد
قوله متفنعا بكسر الون المشددة أي مغطيا رأسه بالقناع أي بطرف رداءه على ما هو عادة العرب لحر الظهيرة
ويمكن أنه أراد به التستر لكيلا يعرفه أحد (ق) قوله وفراش لامراته أما تعديد الفراش للزوج فلا بأس
به لأنه قد يحتاج كل واحد منها إلى فراش عند المرض ونحوه واستدل بعضهم بهذا أنه لا يلزمه النوم مع امرأته
وان له الانفراد عنها بفراش وهو ضعيف لأن النوم مع الزوجة وإن كان ليس بواجب لكنه معلوم بسدليل
آخر أن النوم معها بغير عذر أفضل وهو ظاهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول ولأن قيامه من فراشها
مع ميل النفس إليها متوجها إلى التهجد أصوب وأشق ومن ثم ورد عجب بنا من رجلين رجل ثار عن وطائه
ولحافه من بين حبه وأهله رغبة فيما عدي وشققا مما عندي الحديث (ط) قوله والرابع للشيطان قال
التوربشتي رحمه الله تعالى يشير بذلك إلى أن الرغبة في عرض الدنيا ومتاع البيت فوق الحاجة مما يستدعى إلى
التوسع في زخارفها وذلك مما يرتضيه الشيطان ويستحسنه فيقع الفراش الرابع من الشيطان موقع الوطاء من
الإنسان والله سبحانه وتعالى أعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله من جر إزاره بطرا بفتححتين أي تكبرا
وفرحا وطمعانا ويفهم منه أن جرّه بغير ذلك لا يكون حراما لكنه مكروه كراهة تنزيه والخيلاء الكبر والزهو
والتبختر قوله بينما رجل زاد مسلم من طريق أبي رافع عن أبي هريرة ممن كان قبلكم ومن ثم أخرجه البخاري
في ذكر بني إسرائيل كما مضى وخفي هذا على بعض الشراح وقد أخرجه أحمد من حديث أبي سعيد وأبو
يعلى من حديث أنس وفي روايتها أيضا ممن كان قبلكم وبذلك جزم النووي وأما ما أخرجه أبو يعلى من
طريق كريب قال كنت أقود ابن عباس فقال حدثني العباس قال بينما أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا قبل رجل يتبختر بين ثوبيين الحديث فهو ظاهر في أنه وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فسندّه ضعيف
والأول صحيح ويحتمل التعدد وقيل المراد به قارون والله أعلم (فتح الباري) قوله خسف به بصيغة المجهول
والباء للتعدية والضمير للرجل أي أدخل في الأرض فهو يتججلجلى أي يتحرك مضطربا أي يسوخ فيها أبدا قوله

الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَسْفَلَ مِنَ
الْكَعْبَيْنِ مِنَ الْأَزَارِ فِي النَّارِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ بِشِمَالِهِ أَوْ يَمْشِيَ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ وَأَنْ يَشْتَمِلَ السَّمَاءَ أَوْ
يَحْتَبِيَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ كَاشِفًا عَنْ فَرْجِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عُمَرُ وَأَنَسُ وَابْنُ الزُّبَيْرِ
وَأَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي
الْآخِرَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا
يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * حُذَيْفَةَ قَالَ
نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَشْرَبَ فِي آيَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ وَأَنْ نَأْكُلَ فِيهَا
وَعَنْ لُبَّسِ الْحَرِيرِ وَالذَّبْيَاجِ وَأَنْ نَجْلِسَ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَلِيٍّ قَالَ أَهْدَيْتُ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةً سَبْرَاءَ فَبَعَثَ بِهَا إِلَيَّ فَلَبِستُهَا فَعَرَفْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ

ما أسفل من الكعبين الحديث قال الخطابي يريد ان الموضع الذي ينال الازار من اسفل الكعبين في النار فكفى
بالثوب عن بدن لابس ومعه ان الذي دون الكعبين من القدم يعذب عقوبة او المعنى ان فعل ذلك عسوب
في افعال اهل النار وكل هذا استبعاد ممن قاله لوقوع الازار حقيقة في النار واصله ما اخرج عبد الرزاق عن
عبد العزيز بن ابي رواد ان نافعا سئل عن ذلك فقال وما ذنب الثياب بل هو من القدمين اه لكن اخرج
الطبراني من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال رآني النبي ﷺ اسبلت
ازاري فقال يا ابن عمر كل شيء عسى الارض من الثياب في النار فعلى هذا لا مانع من حمل الحديث على
ظاهره ويكون من وادى انكم وما تعبدون من دون الله حسب جهنم او يكون في الوعيد لما وقعت به
المصيبة اشارة الى ان الذى يتعاطى المصيبة احق بذلك والله تعالى اعلم (كذا في فتح الباري) قوله او يمشي
في نعل واحدة لانه تشويه ومخالف للوقار ولان الرجل المنعلة تصير ارفع من الاخرى فيعسر مشيه وربما كان
سببا للعثار (ط) قوله ان يشتمل السماء هو ان يتجلى الرجل بثوبه ولا يرفع منه جانبا وانما قيل له صماء
لانه يسد على يديه ورجليه المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ولا صدع والفقهاء يقولون هو ان
يتغطى بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه فيضعه على منكبيه فتتكشف عورته والله اعلم
(كذا في النهاية) قوله يحتبى في ثوب واحد الاحتباء هو ان يضم الانسان رجله الى بطنه بثوب يجمعهما به
مع ظهره ويشده عليها وقد يكون الاحتباء بالبدن عوض الثوب وانما نهى عنه لانه اذا لم يكن عليه الا
ثوب واحد ربما تحرك او زال الثوب فتبدو عورته (كذا في النهاية) قوله وان نجلس عليه الجلوس عليه
حرام عند ابي يوسف ومحمد ومكره عند ابي حنيفة قوله حلة سبراء بالصفة وفي بعض النسخ بالاضافة وهي
بكسر السين المهملة وفتح الباء ثم راء بعده الف مسمودة وهي برودة بخالطها حرير وقيل هي حرير محض وهو
اشبه لما انه جاء في بعض الروايات لمسلم حلة من ديباج وفي اخرى من سندس ولانها هي المحرمة واما المختلطة
من حرير وغيره ففيه كلام (ق) قوله فعرفت الغضب في وجهه وانما غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم

فَقَالَ إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ بِهَا إِلَيْكَ لَتَلْبَسَهَا إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتُشَقَّهَا خُرّاً بَيْنَ النِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا هَكَذَا وَرَفَعَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِصْبَعِيهِ الْوُسْطَى وَالسَّبَابَةَ وَضَمَّهُمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي
 رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّهُ خَطَبَ بِالْجَلَابِيَةِ فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُبْسِ
 الْحَرِيرِ إِلَّا مَوْضِعَ إِصْبَعَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ * وَعَنْ * أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا
 أَخْرَجَتْ جُبَّةً طَيَالِسَةً كَسَرَوَانِيَةً لَهَا لَبْنَةٌ دِيْبَاجٍ وَفُرْجِيهَا مَكْفُوفِينَ بِالْدِيْبَاجِ وَقَالَتْ
 هَذِهِ جُبَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ فَلَمَّا قُبِضَتْ قَبِضَتْهَا وَكَانَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبِسُهَا فَنَحْنُ نَغْسِلُهَا لِلْحَرَضِيِّ نَسْتَشْفِي بِهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

* وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ
 فِي لُبْسِ الْحَرِيرِ لِحِكْمَةٍ بِهِمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ إِنَّهُمَا شَكَا الْقَمَلَ فَرَخَّصَ
 لَهُمَا فِي قُمْصِ الْحَرِيرِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيَّ بْنَ ثَوْبَانَ مَعْصُفَرَيْنِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبَسُوهَا وَفِي رِوَايَةٍ

لأنه لم يتمكر أنها ليست من ثياب المؤمنين وكان يدعى له أن يتحرى فيها ويقسمها فلا غفل عن هذا المعنى
 ولبسها غضب صلى الله عليه وسلم (ط) قوله لتشققها أي لتقطعها حمرا بضمين جمع خمار قوله ألا هكذا أي
 قدر أصبعين مضمومين قوله أنه أي عمر خطب بالجلابية مدينة بالشام قوله جبة طيالة بالاضافة وفي نسخة
 بالوصف وهي بكسر اللام جمع طيلسان بفتح اللام على المشهور وهو على ما في المغرب معرب تالسان وهو من
 لباس العجم مدور اسود لحها وسداها صرف كسروانية بكسر الكاف ويفتح منسوب الى كسرى ملك فارس
 لها أي للجبة لبنة ديباج بكسر اللام وسكون الموحدة رقعة توضع في جيب القميص والجبة على ما في النهاية
 وقال شارح هي ما يرقم به قب الثوب ويقال له الجريان أيضا وهو معرب كريان وورجيا بضم الفاء وفي
 كثير من النسخ بفتحها أي شقيها شق من خلف وشق من قدام مكفوفين أي مخيطين بالديباج أي بثوب من
 حرير والمعنى أنه خيط على طرف كل شق قطعة من أطى الى أسفل قال النووي قوله وورجيا مكفوفين هكذا
 وقع في جميع الأصول وهما منصوبان بفعل محذوف أي ورأيت ووافقه القاضي ثم قال وأما اخراج أسماء
 جبة النبي صلى الله عليه وسلم المكفوفة بالحرب فقد صدق به بيان أن هذا ليس محرما ما لم يزد على قدر أربع أصابع (ق)
 قوله كانت عند عائشة لعلها بالهبة لها منه صلى الله عليه وسلم لعدم الارث في الانبياء فلما قبضت أي توفيت
 قبضتها أي اخذتها بالوراثه لأنها اختار فحن نفسها للمرضى ونسقي ماء غسيلها لم نستشفى بها أي بامها أو
 بالجة نفسها بوضعها على الرأس والعين قوله لحكمة بكسر فتشديد أي لحكاك حاصل بسبب القمل وفيه جواز

قُلْتُ أَغْسِلُهَا قَالَ بَلْ أَحْرِقُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ كُرِّ حَدِيثَ عَائِشَةَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ فِي بَابِ مَنَاقِبِ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الفصل الثاني * عن * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ أَحَبُّ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَمِيصَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * أَسْمَاءُ بِنْتُ يَزِيدَ قَالَتْ كَانَ كُمُ قَمِيصِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الرُّضْغِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَبَسَ قَمِيصًا بَدَأَ بِمِائِمِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِزْرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ لَا جَنَاحَ عَلَيْهِ فِيهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَمْبَيْنِ مَا أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ فَفِي النَّارِ قُلْ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزْرَهُ بَطَرًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَسْبَالُ فِي الْأِزَارِ وَالْقَمِيصِ وَالْعِمَامَةِ مَنْ جَرَّ مِنْهَا شَيْئًا خِيَلًا لَمْ يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * أَبِي كَبْشَةَ قَالَ كَانَ كِمَامُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَطْحًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ

لبس الحرير لأجل الجرب قوله معصمر بن بفتح الفاء اي مصبوعين بالصفر قوله وفي رواية قلت اغسلها بتقدير حمزة الاستفهام اي اغسلها لذهب رائحتها قال بل احرقها الامر لا غليظ (ق) قوله القميص بالنصب او الرفع والقميص اسم لما يلبس من المحيط الذي له كان وحب قبل وجه احببة القميص اليه صلى الله عليه وسلم انه استر للاعضاء من الازار والرداء ولانه اقل مؤونة واخف على البدن اولابسه اكثر تواضعا (ق) قوله الى الرضغ قال الطيبي هكذا هو بالصاد في الترمذي وابي داود وفي الجامع بالسين المهملة قال التوربشتي رحمه الله تعالى هو بالسين المهملة والصاد لفة فيه وكذا في النهاية واخرج ابن حبان عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قميصا فوق الكميين مستوي الكميين باطراف اصابعه ورواه ابن ماجه والحاكم في المستدرک ولهذه كان قميصه فوق الكميين وكان كمه مع الاصابع ويجمع بين هذا وحديث الكتاب اما بالحمل على تمدد القميص او بحمل رواية الكتاب على رواية التخمين او بعمل الرضغ على بيان الانضل وحمل الرأس على نهاية الجواز قوله ازرة المؤمن بكسر المعزة اي الحالة وهيئة الاتزار يعني الحالة وهيئة التي يرتضي منها المؤمن في الازار هي ان يكون على هذه الصفة اي الى انصاف ساقية (ق) قوله كان كمام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الكاف جمع كمة ناصم كفتاب وقبة وهي القلنسوة المدورة سميت بها لانها تغطي الرأس بطحا يضم الموحدة فسكون المهملة جمع بطحاء اي كانت مبسوطة على رؤوسهم لازقة غير مرتفعة عنها

هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ ذَكَرَ
الْإِزَارَ قَالَتْ لَمَرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُرْخِي شِبْرًا فَقَالَتْ إِذَا تَنَكَّشَفُ عَنْهَا قَالَ فَذِرَاعًا لَا تَزِيدُ
عَلَيْهِ رَوَاهُ مَا لِكَ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ أَبِي عُمَرَ
قَالَتْ إِذَا تَنَكَّشَفُ أَقْدَامَهُنَّ قَالَ فَيُرْخِي ذِرَاعًا لَا يَزِيدَنَّ عَلَيْهِ * وَعَنْ * مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ مِنْ مِزْبَنَةِ قَبَايعُوهُ وَإِنَّهُ لَمُطْلَقُ الْإِزَارِ
فَأَدْخَلْتُ يَدِي فِي جَيْبِ قَمِيصِهِ فَمَسَسْتُ الْخَاتَمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَمُرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْبَسُوا الثِّيَابَ الْبَيْضَ فَإِنَّهَا أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ وَكَفَنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ رَوَاهُ

وقبل هي جمع كم بالضم لانهم قلنا كانوا يلبسون القلنسوة ومعني بطحا حيث ثدناها كانت عريضة واسعة فهو جمع ابطح (ق)
قوله حين ذكر الازار اي ذم اسبالة فللمراة اي فما تصنع المراة او فللمراة ما حكمها قوله ترخي بضم اوله اي
ترسل المراة من ثوبها شرا اي من نصف الساقين وقيل من الكعنين فقالت اذا بالتنوين تنكشف اي تظهر
القدم عنها اي عن المراة اذا مشت قال فذراعا اي فترخي قدر ذراع لتكون اقدامهن مستورة قوله لمطلق
الازرار اي علولها او متروكها مركبة والازرار جمع زر القميص فادخلت يدي بصيغة الافراد في جيب قميصه
قال السيوطي فيه ان جيب قميصه كان على الصدر كما هو المعتاد الآن فظن من لا علم له انه بدعة وليس كما
ظن اه واعلم ان الجيب بفتح الجيم وسكون التحتية ما يقطع من الثوب ليخرج الرأس او اليد او غير ذلك
لكن المراد من الجيب في هذا الحديث طوقه الذي يحيط بالعنق فمست بكسر السين الاولى ويفتح والاول
هي اللغة الفصيحة ومنه قوله تعالى (لا يمسه الا المطهرون) اي لمست الخاتم بفتح التاء وبكسر اي خاتم النبوة
(ق) قوله فانها اطهر لانها اكثر تأثرا من الثياب الملوثة فتكون اكثر غللا منها فتكون اطهر (ط) قوله
واطيب اي احسن طبعاً وشرعاً وقيل اطيب لدلالته غالباً على التواضع وعدم الكبر والخيلاء وقيل ومعني اطيب
احسن لبقائه على اللون الذي خلقه الله عليه كما اشار اليه سبحانه وتعالى بقوله (فطرة الله التي فطر الناس عليها
لا تبديل لخلق الله) وهذا المعنى المناسب جداً لاقتراحه بقوله وكفنوا فيها موتاكم ففيه إيماء الى انهم ينبغي ان
يرجعوا الى الله جميعاً حياً وميتاً بالفطرة الاصلية المشبهة باليباض وهو التوحيد الحلي بحيث لو خلى وطبعه
لاختاره من غير نظر الى دليل عقلي او نقلي وانما يغيره العوارض المصنوعة المشبهة بالاصبوغه المشار اليها بقوله
فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه بالتقليد المحض الغالب على عامة الامة حيث قالوا وجدنا آباءنا على امة وقد
قال تعالى (صبغة الله ومن احسن من الله صبغة) وفي اليباض اشعار الى طهارة الباطن ايضاً من الغل والغش
والعداوة وسائر الاخلاق الذميمة الدينية المشبهة بالانجاسات الحكمية بل الحقيقية ولذا قل تعالى (يوم لا ينفع
مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) والحاصل ان الظاهر عنوان الباطن وان نظافة الظاهر من البدن
وما يلاقه من الثياب وطهارته وتزيينه له تأثير بليغ في امر الباطن ولذا قال تعالى (وربك فكبر وثيابك
فطهر) في الجمع بين الامرين وفي الحديث الشريف اشارة خفية الى ان اطيبية لبس اليباض في الدنيا انما

أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْتَمَ سَدَلَ عِمَامَتَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ عَمَّيْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَدَلَهَا بَيْنَ يَدَيَّ وَمِنْ خَلْفِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * رُكَّانَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَّقُ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ الْعِمَامُ عَلَى الْقَلَانِسِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَإِسْنَادُهُ

تكون لتذكير لبس أهل العقبي وإعلاء إلى أن ماله إلى الله فلا ينبغي لأماهل أن يتحز في تحمله إلا به ثم اعلم أن البياض في الكفن أفضل لأن الميت يصعد مواحة الملائكة كما أن لبسه أفضل لمن يحضر المحافل كدخول المسجد للجماعة وملاقاة العلماء والكبراء وأما في العيد فقال بعضهم الأفضل فيه ما يكون أرفع قيمة نظرا إلى اظهار مزيد العمة وآثار الزينة ومزية المنة ويؤيده ما في الجامع الصغير من رواية البيهقي عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم كان يلبس برده الأحمر في العيدين والجمعة والمراد بالأحمر كون خطوطه حمرا فإن البرد لا يكون إلا بخطوط حمراء وصفر أو نحوها على ما هو معلوم لغة وعرفا والله اعلم (ق) قوله إذا اعتم بتشديد الميم أي لف العمامة على رأسه سدل أي أرسل وارخى عمامته أي طرفها الذي يسمى العلامة والعذبة بين كتفيه بالنسبة وفي رواية أرسلها بين يديه ومن خلفه والاول هو الفصل فقد أورد ابن الجوزي في الوفاء من طريق أبي معشر عن خالد الحذاء قال أخبرني ابن عبد السلام قال قالت لابن عمر كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف قال يدير كور العمامة على رأسه ويفرشها من ورائه ويرخي لها ذؤابة بين كتفيه وفي الترمذي قال نافع وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنه يفعل ذلك قال عبيد الله ورأيت القاسم بن محمد وسالما يفعلان ذلك أي ما ذكر من اسدال طرف العمامة بين الكتفين وفي شرح الشامل لابن حجر قال ابن القيم عن شيخه ابن تيمية أنه ذكر شيئا بديعا وهو أنه صلى الله عليه وسلم لما رأى ربه واضعا يده بين كتفيه أكرم ذلك الموضع بالعذبة قال العراقي لم نجد لذلك أصلا يعني من السنة وقال إن حجر هذا من قبل رأيهما أنه هو مبنى على ما ذهب إليه من اثبات الجهة واثبات الجسمية لله تعالى الخ أقول صانعهما الله تعالى عن هذه السمة اثنيعة والنسبة الفظيعة ومن طالع شرح مازل السائرين تبين له أنهما كانا من أكابر أهل السنة والجماعة ومن أولياء هذه الأمة وأنه بريء مما رماه أعداءه الجهمية من التشبيه والتمثيل على عاداتهم في رمي أهل الحديث والسنة ومسلكه في حفظ حرمة نصوص الأسماء والصفات بإجراء أخبارها على ظواهرها موافق لأهل الحق من السلف وجمهور الخلف وكلامه بعينه مطابق لما قاله الإمام الأعظم والمجتهد الأقدم في الفقه الأكبر (ق) وإن شئت زيادة التفصيل فارجع إليها فإن العلامة القاري رحمه الله تعالى قد فصل الكلام في تنزيه ساحتها وتبريتها مما رماه أعداءها في شرح المشكاة وفي شرح الشامل قوله عمنى بيمين أي لف عمامتي على رأسي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسدلها بين يدي ومن خلفي وفي شرح السنة قال محمد بن قيس رأيت ابن عمر رضي الله تعالى عنه معتما قد أرسلها بين يديه ومن خلفه وقد ثبت في السير بروايات صحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرخي علامته أحيانا بين كتفيه وأحيانا يلبس العمامة من غير علامة فعلم أن الاتيان بكل واحد من تلك الأمور سنة (ق) قوله فرق ما بيننا أي الفارق فيما بيننا معشر المسلمين وبين المشركين العمام على القلانس بفتح القاف

لَيْسَ بِأَتَمِّهِ * وعن * أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَهْلُ
الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ لِلْإِنْسَانِ مِنْ أُمِّي وَحُرْمٍ عَلَى ذُكُورِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ
التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَجَدَّ ثَوْبًا سَمَاهُ بِاسْمِهِ عِمَامَةً أَوْ قَمِيصًا أَوْ رِدَاءً ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ
لَكَ الْحَمْدُ كَمَا كَسَوْتَنِيهِ أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا صَنَعَ لَهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صَنَعَ
لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ أَكَلَ طَعَامًا ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا الطَّعَامَ وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ
مِنِّي وَلَا قُوَّةَ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَمَنْ لَيْسَ ثَوْبًا فَقَالَ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي هَذَا وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
وَمَا تَأَخَّرَ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ إِنْ
أَرَدْتَ اللَّهُوَ فَيُفْلِكَ مِنْ الدُّنْيَا كَزَادِ الرَّكِبِ وَإِيَّاكَ وَمَجْلِسَةَ الْأَغْنِيَاءِ

وكسر النون جمع قلنسوة وهي الطاقية وغيرها مما يلبس العمامة عليها أي نحن نتعمم على القلانس وم يكفون
بالماء ذكره الطبري وغيره من الشراح قال الجزري قد تتبع الكتب وتطلبت من السير والتواريخ
لاقف على قدر عمامة النبي صلى الله عليه وسلم فلم اقف على شيء حتى اخبرني من اتفق به انه وقف على شيء من
كلام النووي ذكر فيه انه كان له صلى الله عليه وسلم عمامة قصيرة وعمامة طويلة وان القصيرة كانت سبعة
ادرع والطويلة اثني عشر ذراعا (ق) قوله اذا استجد ثوبا اي لبس ثوبا جديدا سماه باسمه بان يقول رزقي
الله تعالى او اعطاني او كساني هذه العمامة او القميص او الرداء او يقول هذا قميص او رداء او عمامة
والاول اظهر وهو قول المظهر والثاني مختار الطبري ثم يقول اللهم لك الحمد كما كسوتني الكفاف تمليية او
بمعنى على اسألك الخ وهو المشبه اي مثل ما كسوتني من غير حول في ولا قوة اسألك خيره وخير ما صنع له
من الشكر بالجوارح والقلب والحمد لمولاه باللسان واعوذ بك من شره وشر ما صنع له اي من الكفران
والله اعلم (ق) قوله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال ميرك اخرج الامام احمد والمؤلف في جامعه
وحسنه وابو داود والحاكم وصححه وان ما جه من حديث معاذ بن انس مرفوعا من لبس ثوبا فقال الحمد لله
الذي كساني هذا ورزقني من غير حول في ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه زاد ابو داود في روايته وما
تاخر (ق) قوله ان اردت اللحوق بي اي الوصال على وجه الكمال في منة الجمال فليكنك من الدنيا كزاد
الراكب اي مثله وهو فاعل يكف اي اقنعني بشيء يسير من الدنيا فالك عابر سبيل الى منزل العقبى واياك
ومجلسه الاغنياء اي فضلا ان تكون من ارباب الدنيا لان مجالستهم تجر الى محبة الشهوات والاهوات ولذا قيل
لا تنظروا الى ارباب الدنيا فان بريق اموال الاغنياء يذهب برونق حلاوة الفقراء وقد قال تعالى (ولا تمدن

وَلَا تَسْتَخْلِقِي ثَوْبًا حَتَّى تُرْقِعِيهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ صَالِحِ بْنِ حَسَّانَ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ صَالِحُ بْنُ حَسَّانٍ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ
 * وَعَنْ * أَبِي أَمَامَةَ إِيَّاسِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا تَسْمَعُونَ أَلَا تَسْمَعُونَ أَنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ أَنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شَهْرَةٍ فِي الدُّنْيَا أَلْبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ مَذَلَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سُوَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَبْنَاءِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ لِبْسَ ثَوْبِ جَمَالٍ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ تَوَاضَعًا كَسَاهُ اللَّهُ حُلَّةَ الْكَرَامَةِ وَمَنْ تَزَوَّجَ لِلَّهِ تَوَجَّهَ اللَّهُ تَاجَ الْمُلْكِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مِنْهُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ حَدِيثَ اللَّبَاسِ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

عينك) الآية ولا تستخلقي ثوبا اي لا تمديه خلقا باليا من استخلق الذي هو تقيض استجد حتى ترقيه بتشديد القاف اي تخطي عليه رقعة تم تلبسه مرة وفيه تحريض لها على القناعة باليسير والاكتفاء بالثوب الخفيف والتشبه بالمسكين والمقير قال انس رأيت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو يومئذ امير المؤمنين وقد رفع ثوبه برقع ثلاث لبد بعضها فوق بعض وقيل خطب عمر رضي الله تعالى عنه وهو خليفة وعليه ازار فيه اثنا عشر رقعة (ق) قوله ان البذاذة من الايمان قال التوربشتي رحمه الله تعالى يقال رجل بذ الهيئة وباذ الهيئة اي رث اللبسة والمراد من الحديث ان التواضع في اللباس والتوقي عن العائق في الزينة من اخلاق اهل الايمان والايمان هو الباعث عليه (ط) قوله من لبس ثوب شهرة اي ثوب تكبر وتفاخر وتجبر او ما يتخذه المتزهدين ليشهر نفسه بالزهد والصلاح قوله من تشبه بقوم اي من شبه نفسه بالكفار مثلا في اللباس وغيره او بالفساق والفجار او ناهل التصوف والصلحاء الابرار فهو منهم اي في الاثم والخير قوله من تزوج لله اي بان ينزل عن درجته فيتزوج من هي ادنى مرتبة منه كتيمة حقيرة او مسكينة سالحة ابتغاء لمرضاة ربه او اراد بالتزوج صيانة دينه وحفظ نسله الذي هو مقتضى حكمة ربه توجه الله بتشديد الواو اي اللبسة الله تاج الملك وهو كناية عن اجلاله وتوقيره او اعطى تاجا ومملكة في الجنة ونحوه قوله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن وعمل بما فيه البس والاداء تاحا يوم القيامة ضوؤه احسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا فما ظنكم بالذي عمل به رواه ابو داود قوله ان الله يحب ان يرى اثر نعمته على عبده قال المظهر يعني اذا آتى الله عبدا

﴿ وعن جابر قال أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم زائراً فرأى رجلاً شعثاً قد تفرق شعره فقال ما كان يجده هذا ما يسكن به رأسه ورأى رجلاً عليه ثياب وسخة فقال ما كان يجده هذا ما يغسل به ثوبه رواه أحمد والنسائي ﴾ وعن ﴿ أبي الأحوص عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي ثوب دون ثوب لي ألك مال قلت نعم قال من أي المال قلت من كل المال قد أعطاني الله من الإبل والبقر والغنم والخيل والرقيق قال فإذا آتاك الله مالا فليز أثر نعمة الله عليك وكرامته رواه أحمد والنسائي وفي شرح السنة بلفظ المصاييح ﴾ وعن ﴿ عبد الله بن عمرو قال مر رجل وعليه ثوبان أحمران فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليه رواه الترمذي وأبو داود ﴾ وعن ﴿ عمران بن حصين أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا أركب الأرجوان ولا ألبس المعصفر ولا ألبس القميص المكف بالحرير وقال ألا وطيب الأرجال ريح لا تون له وطيب النساء تون لا ريح له رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ أبي ريمانة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

من عباده نعمة من نعم الدنيا فليظهرها من نفسه بان يلبس لباسا يليق بحاله لاظهار نعمة الله عليه وليقصد المحتاجون لطلب الزكاة والصدقات وكذلك العلماء يظهروا علمهم ليستفيد الناس منهم اه (ق) قوله فرأى رجلاً شعثاً قال الطيبي انكر عليه بذادته لما يؤدي الى مذاته واما قوله البذادة من الايمان فانبات التواضع للمؤمن كما جاء المؤمن متواضع وليس بذليل وله العزة دون التكبر ومنه حديث ابي بكر رضي الله تعالى عنه انك لست بمن يفعله خيلاء قلت الصواب ان البذادة وهي التساعة بالدون من الثياب لا تنافي النظافة التي ورد انها من الدين ولا تسنن المذلة عند ارباب اليقين كما اشرنا اليه فيما تقدم والله سبحانه وتعالى اعلم (ق) قوله مر رجل وعليه ثوبان احمران الحديث هذا الحديث دليل صريح على تحريم لبس الثوب الاحمر للرجال وعلى ان مرتكب النبي حال التسليم لا يستحق الجواب والتسليم والله اعلم (ق) قوله لا اركب الأرجوان بضم الهمزة والجيم بينها راء ساكنة وسادة صغيرة حمراء تتخذ من حرير توضع على السرج والمعنى لا اركب دابة على سرجها الأرجوان كذا قاله بعض الشراح من علماءنا وفي النهاية وهو معرب ارجوان وهو شجر له نور احمر وكل لون يشبهه فهو ارجوان وقيل هو الصبغ الاحمر اه قال الخطابي اراه اراد الميثر الحمر وقد تتخذ من حرير وقد ورد النهي عنها لما في ذلك من السرف وليس ذلك من لبس الرجال قات الظاهر ان المراد بالارجوان في الحديث الاحمر سواء كان متخذاً من حرير او غيره وفيه مبالغة عظيمة عن اجتناب الاحمر فان الركوب مع انه لا يطلق عليه اللبس اذا كان منفياً والقعود على الحرير مما اختلف فيه فكيف يلبس الاحمر (ق) قوله لا البس القميص المكف بالحرير يعني اذا كان زائداً على القدر المرخص فيه وهو اربعة

عَنْ عَشْرِ عَنِ الْوَشْرِ وَالْوَشْمِ وَالْتَفِ وَعَنْ مُسْكَامَةَ الرَّجُلِ الرَّجُلِ بِغَيْرِ شِعَارٍ وَمُسْكَامَةَ الْمَرْأَةِ الْمَرْأَةِ بِغَيْرِ شِعَارٍ وَأَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلُ فِي أَسْفَلِ ثِيَابِهِ حَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ أَوْ يَجْعَلَ عَلَى مَنْكِبَيْهِ حَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ وَعَنِ النَّهْيِ عَنْ رُكُوبِ النَّمُورِ وَلُبُوسِ الْخَاتَمِ إِلَّا لِدَيِّ سُلْطَانٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ وَعَنْ لُبْسِ الْقَسِيِّ وَالْمَيَاسِرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ قَالَ نَهَى عَنْ مِيَاثِرِ الْأَرْجَوَانِ * وَعَنْ * مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْكَبُوا الْخَزَّ وَلَا النَّمَارَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى

أصابع وقد سبق الكلام عليه (لمعات) قوله عن الوشر هو تحديد الاسنان وترقيق اطرافها تفعله المرأة الكبيرة تشبه بالشواب والوشم هو ان يفرز الجلد بآبرة ثم يحشى بكحل او نيل فيزرق اثره او يخضر والتف اي عن تنف النساء النمرور من وجوههن او تنف اللحية بان ينف البياض منها وعن مكامة الرجل الرجل بغير شعار اي مضاجعة الرجل صاحبه في ثوب واحد لا حاجز بينها يعني بان يكونا عاريين (كذا في النهاية) والظاهر الاطلاق وان يجعل الرجل في اسفل ثيابه اي في ذيلها واطرافها حريرا اي كبرا زائدا على قدر اربع اصابع وبدل عليه تقييده بقوله مثل الاعاجم اي مثل ثيابه في تكثير سجاها ولعلهم كانوا يفعلونها ايضا على ظاهرة ثيابهم تكبرا وافتخارا وعن النهي بضم فسكون مصدر بمعنى النهب والغارة وقد يكون اسما لما ينهب والمراد النهي عن اغارة المسلمين وعن ركوب النمرور : نعتين جمع نمر اي جاودها لانها من زي الاعاجم وما فيه من الزينة والحيلة والكبر قوله ولبوس الخاتم الا لذي سلطان قيل المراد بالهي التنزيه وهو الظاهر وقيل منسوخ بدليل تختم الصحابة في عصره عليه الصلاة والسلام وعصر خلفائه بلا نكير (ق) وقال الحافظ التوربشي رحمه الله تعالى ارى الوجه فيه ان يحمل النهي على انه كره الختم لازمة الخضة التي لا يشوبها امر من باب المصلحة ورأى ذلك لذي سلطان لانه يحتاج اليه في حفظ الاموال وحبس الحقوق وختم الكتب ونحوها ويدخل في معناه من شاركه في .. من تلك المعاني فاحتاج اليه لحفظ مال او ضبط بضاعة او صيانة امانة او نحو ذلك انما يعطل شيء من الاحاديث التي وردت في هذا الباب ولا يبطل بعضها ببعض بل يسلك بها سبيل التوفيق (كذا في شرح المصابيح) قوله وعن لبس القسي بفتح القاف وتشديد السين نسبة الى قس بلعة من بلاد مصر نسب اليها الثياب قال بعض الشراح هو نوع من الثياب فيها خطوط من الحرير اه فالنهي للتنزيه والورع وقال ابن الملك والمنهي عنه اذا كان من حرير اي اذا كان كله او لمحت من الحرير فالنهي للتحريم والميائير جمع ميثرة بالكسر وهي وسادة صغيرة حمراء يجلها الراكب تحته والنهي اذا كانت من حرير كذا قاله بعض الشراح من علمنا ويحتمل ان يكون النهي لما فيه من الترفه والتنعيم نهي تنزيه ولكونها من مراكب المعجم (ق) قوله ولا النمار يعني بالنار جلود النمر وانما نهى عنها لما فيها من الزينة والحيلة وقد قيل انما نهى

عَنِ الْبَيْتَةِ الْحَمْرَاءِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ * وَعَنْ * أَبِي رَمَثَةَ التَّبَّيِّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ وَلَهُ شَعْرٌ قَدْ عَلَاهُ الشَّيْبُ وَشِبْهُ أَحْمَرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ وَهُوَ ذُو وَفْرَةٍ وَبِهَا رَدَعٌ مِنْ حَنَاءٍ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ شَاكِياً فَخَرَجَ يَتَوَكَّأُ عَلَى أَسَامَةِ وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ قَطِيرٌ قَدْ تَوَشَّحَ بِهِ فَصَلَّى بِهِمْ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَانِ قَطْرِيَّانِ غَلِيظَانِ وَكَانَ إِذَا قَعَدَ فَعَرِقَ ثَقُلَا عَلَيْهِ فَقَدِمَ بَزٌّ مِنَ الشَّامِ لِفُلَانٍ الْيَهُودِيِّ فَقُلْتُ لَوْ بَعَثْتَ إِلَيْهِ فَأَشْتَرَيْتَ مِنْهُ ثَوْبَيْنِ إِلَى الْمَيْسَرَةِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ مَا تُرِيدُ إِنَّمَا تُرِيدُ أَنْ تَذْهَبَ إِلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبَ قَدْ عَلِمَ أَنِّي مِنْ أَتْقَاهُمْ وَأَدَامُهُمْ لِلْأَمَانَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ النَّعَّاسِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْ ثَوْبٌ مَصْبُوغٌ بِعَصْفَرٍ مُورَدٍ فَقَالَ مَا هَذَا فَعَرَفْتُ مَا كَرِهَ فَأَنْطَلَقْتُ فَأَحْرَقْتُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا صَنَعْتَ بِثَوْبِكَ قُلْتُ أَحْرَقْتُهُ قَالَ أَفَلَا كَسَوْتَهُ بَعْضَ أَهْلِكَ فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ لِلنِّسَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * هِلَالِ بْنِ عَامِرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْيَ

عن جلود النمار لانها من زبي العجم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله وقد علاه الشيب اي البياض وشبهه احمر اي مصبوغ بالحناء والمضى ان ذلك الشعر القليل مصبوغ بالحناء قوله هو ذو وفرة هو الشعر الذي وصل الى شحمة الاذن وبها اي وبالوفرة ردع بفتح الراء وسكون الدال اي اثر ولطخ من حناء قوله كان شاكيا اي مريضا فخرج اي من الحجرة الشريفة يتوكأ اي يعتمد على اسامة قوله وعليه ثوب قطير بالاضافة وفي نسخة بالوصف وهو بكسر القاف وسكون الطاء ضرب من البرود اليمانية قال الازهرى في اعراض البحرين قرية يقال لها القطربة وقد توشح اي جعل طرفيه على عنقه كالوشاح لانه كان شبه رداء وقيل معناه ادخله تحت يده اليمنى والقاه على منكبيه الايسر كما يفعل المهرم وقيل اي تغشى به (ق) قولها وكان اذا قعد اي كثيرا ففرق بكسر الراء وفلا عليه بضم القاف اي رزن الثوبان عليه لو بعثت اليه اي الى ذلك اليهودي فاشترت منه ثوبين الى الميسرة بفتح السين ويضم ويحكى كسرهما وهي السهولة والغنى والمعنى بشمن مؤجل وجواب لو محنوف اي لكان حسنا حتى لاتأذى بهذين الثوبين وكاما من الصوف وقيل لو للتدني قوله وادام بالثب بممدودة ودال مهملة مخففة اي اشداهم اداء للامانة واقضاهم للدين على ما يقتضيه الدين (ق) قوله بعصفر موردا قال التوربشتي رحمه الله تعالى اي صبغا موردا اقام الوصف مقام المصدر الموصوف والموردا ما

يَخْطُبُ عَلَى بَقْلَةٍ وَعَلَيْهِ بُرْدٌ أَحْمَرٌ وَعَلَيْهِ أَمَامَةٌ يُعَارِ عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ: صُنِعَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُرْدَةٌ سَوْدَاءُ فَلَبِسَهَا فَلَمَّا عَرِقَ فِيهَا وَجَدَ رِيحَ الصُّوفِ فَقَذَفَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْتَبٍ بِشِمْلَةٍ قَدْ وَقَعَ هُدْبُهَا عَلَى قَدَمَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * دِحْيَةَ بْنِ خَلِيفَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبَائِطٍ فَأَعْطَانِي مِنْهَا قُبْطِيَّةً فَقَالَ أَصَدَعَهَا صَدْعَيْنِ فَأَقْطَعَ أَحَدَهُمَا قُبْطِيَّةً وَأَعْطَى الْآخَرَ أَمْرًا أَنْكَ تَخْتَمِرُ بِهِ فَلَمَّا أَدْبَرَ قَوْلَ وَأَمْرٍ أَمْرًا أَنْكَ تَجْعَلُ تَحْتَهُ ثَوْبًا لَا يَصِفُهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَهِيَ تَخْتَمِرُ فَقَالَ لَيْتَ لَا لَيْتَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ مَرَرْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي إِزَارِي أُسْتِرْخَاءٌ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَرْفَعْ إِزَارَكَ فَرَفَعْتُهُ ثُمَّ قَالَ زِدْ فَزِدْتُ فَمَا زِلْتُ أَتَحَرَّاهَا بَعْدَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ إِلَى أَيْنَ قَالَ إِلَى أَنْصَافِ السَّاقَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِزَارِي يَسْتَرْخِي إِلَّا أَنْ أَتَعَاهَدَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَسْتَ مِنْ يَفْعَلُهُ خِيَلًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عِكْرِمَةَ قَالَ رَأَيْتُ

صباح على لون الورد اه ويحتمل ان يكون نسيبه على الاختصاص قوله وعليه برد احمر اي كان فيه خطوط احمر ولم يكن كله احمر قوله وقد وقع هديها بضم فسكون اي خيوط اطرافها قوله قباطى بفتح القاف جمع قبضية وهي ثياب بيض دقاق يتخذ من كتان بمصر وقد يضم القاف لانهم يغيرون في النسبة (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله اصدها بفتح الدال المهملة اي شقها صدعين بفتح اوله مصدر وبكسره اسم والمسمى اقطعا نصفين قوله تختمر بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وبالجرم على جواب الامر قوله لا يصفها بالرفع على الاستثناء وبالجرم على جواب الامر اي لا يبين لون بشرتها لكون ذلك القبطي رقيقا قوله لية لا ليتين امرها ان تلوي الحار على رأسها وما تحت حنكها عطمة واحدة ولا تجعلها ليتين فتكون متشبهة بالمتعممين (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله ازاري يسترخي اي قد يستنزل بنفسه من غير اختياري وربما يصل الى كعبي وقدي الا ان اتعاهده من التعاهد وهو على ما في النهاية بمعنى الحفظ والرعاية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست بمن يفعل خيلا والمعنى ان استرخاه من غير

أَبْنُ عَبَّاسٍ يَأْتِرُ فَيَضَعُ حَاشِيَةَ إِزَارِهِ مِنْ مَقْدَمِهِ عَلَى ظَهْرِ قَدَمِهِ وَيَرْفَعُ مِنْ مُوْخَرِهِ قُلْتُ
لَمْ تَأْتِرْ هَذِهِ الْإِزْرَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِرُهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالْعَمَائِمِ فَإِنَّهَا سِيْمَاءُ
الْمَلَائِكَةِ وَأَرْخُوهَا خَلْفَ ظُهُورِكُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ
أَسْمَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ دَخَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهَا ثِيَابٌ رَقَاقٌ
فَاغْرَضَ عَنْهَا وَقَالَ يَا أَسْمَاءُ إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا بَلَغَتِ الْمَحِيضَ لَنْ يَصْلُحَ أَنْ يَرَى مِنْهَا إِلَّا هَذَا
وَهَذَا وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِهِ وَكَفِّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي مَطَرٍ قَالَ إِنْ عَلِيًّا اشْتَرَى
ثَوْبًا بِثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ فَلَمَّا لَبَسَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَزَقَنِي مِنَ الرِّيشِ مَا أَتَجَمَّلُ بِهِ فِي النَّاسِ
وَأُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي ثُمَّ قَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رَوَاهُ أَحْمَدُ
* وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ لَيْسَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثَوْبًا جَدِيدًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي
مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي حَيَاتِي ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ لَبَسَ ثَوْبًا جَدِيدًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي وَأَتَجَمَّلُ بِهِ
فِي حَيَاتِي ثُمَّ عَمِدَ إِلَى الثَّوْبِ الَّذِي أَخْلَقَ فَتَصَدَّقَ بِهِ كَانَ فِي كَنْفِ اللَّهِ وَفِي حِفْظِ اللَّهِ وَفِي
سِتْرِ اللَّهِ حَيًّا وَمَيِّتًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
* وَعَنْ * عُلْقَمَةَ بْنِ أَبِي عُلْقَمَةَ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ دَخَلَتْ حَفْصَةَ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَلَى عَائِشَةَ
وَعَلَيْهَا خِمَارٌ رَقِيقٌ فَشَقَّتْهُ عَائِشَةُ وَكَسَتْهَا خِمَارًا كَثِيفًا رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * عَبْدِ الْوَاحِدِ

قَصْدُ لَا يَضُرُّ لَا سِيَّامًا لَا يَكُونُ مِنْ شَيْئِهِ الْحِيلَةُ وَلَكِنْ الْأَفْضَلُ هُوَ الْمُنَاعَةُ وَبِهِ يَظْهَرُ أَنَّ سَبَبَ الْحَرَمَةِ فِي
جَرِّ الْإِزَارِ هُوَ الْحِيلَةُ (ق) قَوْلُهُ لَمْ تَأْتِرْ هَذِهِ الْإِزْرَةَ بِكَسْرِ أَوَّلِهِ وَهِيَ نَوْعٌ مِنَ الْإِزَارِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِرُ بِهَا أَيِ تَلِكِ الْإِزْرَةِ وَلَعَلَّهَا وَقَعَتْ مَرَّةً فَصَادَفَتْ رُؤْيَا ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا وَلِذَا خَصَّ بِهِ هَذِهِ الْإِزْرَةَ مِنْ بَيْنِ الْأَصْحَابِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ فَانْهَاجَ الْمَلَائِكَةُ سِيَّامًا مَقْصُورًا
وَقَدْ يَمْدُ أَيِ عِلَامَتِهِمْ يَوْمَ يَدْرُكُ اللَّهُ تَعَالَى (يَمْدُكُمْ رَبِّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ) قَالَ الْأَكْبَلِيُّ
مُعْتَمِدِينَ بِعَمَائِمٍ صَفَرٍ مَرْخَاةٍ عَلَى أَكْتَافِهِمْ قَوْلُهُ مِنَ الرِّيشِ وَهُوَ لِبَاسُ الزَّيْنَةِ اسْتَعْبِرَ مِنَ
رِيشِ الطَّائِرِ لِأَنَّهُ لِبَاسُهُ وَزِينَتُهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا آدَمُ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَآتِكَ وَرِيشًا وَلِبَاسًا
التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ قَوْلُهُ ثُمَّ عَمِدَ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَيَكْسَرِ أَيِ قَصْدٍ إِلَى الثَّوْبِ الَّذِي أَخْلَقَ أَيِ عَمِدَ خَلَقًا فَتَصَدَّقَ بِهِ كَانَ
فِي كَنْفِ اللَّهِ بَفَتْحِ الْكَافِ وَالنُّونِ أَيِ فِي حَرْزِهِ وَسِتْرِهِ قَوْلُهُ فَشَقَّتْهُ عَائِشَةُ أَيِ قَطَعَتْهُ نِصْفَيْنِ غَضِبًا عَلَيْهَا وَجَمَلَهَا
مَنْدِيلَيْنِ وَكَسَتْهَا أَيِ الْبَسَتْهَا بَدَلَ الْخِمَارِ الرَّقِيقِ خِمَارًا كَثِيفًا أَيِ غَلِيظًا تَأْذِيًا وَتَرْيَةً بِأَدْبَارِهَا الْمَأْخُوضَةُ مِنَ الْمَرْبِيِّ

بْنِ أَيْمَنَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَعَلَيْهَا دِرْعٌ فِطْرِي ثَمَّ خُمُوسَةٌ دَرَاهِمُ فَقَالَتْ أَرْفَعُ
بَصْرَكَ إِلَى جَارِيَّتِي أَنْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّهَا تَزْهِي أَنْ تَلْبَسَهُ فِي الْبَيْتِ وَقَدْ كَانَ لِي مِنْهَا دِرْعٌ عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا كَانَتْ أَمْرًا تُقِينُ بِالْمَدِينَةِ إِلَّا أُرْسِلَتْ إِلَيَّ تَسْتَعِيرُهُ
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ لَيْسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا قَبَاءَ دِيْبَاجٍ
أَهْدِي لَهُ ثُمَّ أَوْشَكَ أَنْ تَزْعَهُ فَأَرْسَلَ بِهِ إِلَى عُمَرَ فَقَبِلَ قَدْ أَوْشَكَ مَا أَنْتَزَعَتْهُ يَارَسُولَ اللَّهِ
فَقَالَ نَهَانِي عَنْهُ جِبْرِيلُ فَجَاءَ عُمَرُ يَنْكِى فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ كَرِهْتَ أَمْرًا وَأَعْطَيْتَنِيهِ فَمَا لِي
فَقَالَ إِنِّي لَمْ أُعْطِكَهُ تَلْبَسَهُ إِنَّمَا أُعْطَيْتُكَهُ تَبِيعَهُ فَبَاعَهُ بِأَلْفِي دِرْهَمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ إِنَّمَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الثُّوبِ الْمُصَمَّتِ
مِنَ الْحَرِيرِ فَمَا أَعْلَمُ وَسَدَى الثُّوبِ فَلَا بَأْسَ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي رَجَاءٍ قَالَ
خَرَجَ عَلَيْنَا عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ وَعَلَيْهِ مِطْرَفٌ مِنْ خَزٍّ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ نِعْمَةً فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ

الأكمل في ترك الدنيا وحسن ملابسها ويحتمل ان الحار كان مما ينكشف ما تحتها من البدن فغيرتها والله اعلم
قوله ثمن خمسة دراهم برفع الثمن اي ذو ثمنها وفي نسخة بالنصب على انه حال من الدرع قال الطيبي اصل
الكلام ثمنه خمسة دراهم فقلب وجعل الثمن مثنى وقوله تزهي بضم اوله ويفتح والماء مفتوحة لا غير اي
ترفع ولا ترضي ان تلبسه في البيت فضلا ان تخرج به وفي فتح الباري تزهي بضم اوله اي تأنف وتتكبر
وهو من الحروف التي جاءت بلفظ البناء للمفعول وان كانت بمعنى الفاعل يعني كما يقولون عني بالامر وتجت
الناقة قوله فما كانت امرأة تقين بصيغة المفعول من التقين وهو التزين اي تزين لزافها بالمدينة الا ارسلت
الي تستعيره والمقصود تغير اهل الزمان مع قرب العهد (ق) قوله قد اوشك ما انتزعته اي قد اسرع انتزاعك
اياه قوله لم اعطكه تلبسه بالرفع وفي نسخة بالنصب انما اعطيتكه تبيعه بالوجهين قال الطيبي تلبسه وتبيعه
مرفوعان على الاستئناف لبيان الغرض من الاعطاء قلت لعل وجه النصب ان اصله لان تلبسه كما قيل تسمع
بالمعدي قوله عن الثوب المصمت بضم الميم الاولى وفتح الثانية وهو الثوب الذي يكون سداً ولحمته من
الحريز لا شيء غيره كذا ذكره الطيبي فقوله من الحرير للتاكيد او بناء على التجريد فاما العلم اي من
الحريز قدر اربعة اصابع وسدي الثوب بفتح السين والبدال المهملتين ضد اللحمة وهي التي تنسج من العرض
وذاك من الطول والحاصل انه اذا كان السدي من الحرير واللحمة من غيره كالقطن والصوف فلا بأس به
لان تمام الثوب لا يكون الا بلحمته وعكسه لا يجوز الا في الحرب وعليه ائتمنا والله اعلم (ق) قوله
وعليه مطرف بتثنية الميم وسكون المهملة ثوب في طريقه علمان من خز الخز ثوب من حرير خالص وقيل

﴿ وعن ﴾ ابن عباس قال كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك اثنتان سرف ومخيلة رواه البخاري في ترجمة باب ﴿ وعن ﴾ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا ما لم يخالط إسراف ولا مخيلة روله أحمد والنسائي وابن ماجه ﴿ وعن ﴾ أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ إن أحسن ما زرتكم الله في قبوركم ومساجدكم البياض رواه ابن ماجه

﴿ باب الخاتم ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ ابن عمر قال أخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتماً من ذهب ، وفي رواية وجعله في يده اليمنى ثم ألقاه ثم أخذ خاتماً من ورق نقش فيه محمد رسول الله وقال لا ينقش أحد على نقش خاتمي هذا وكان إذا

هو الثوب المنسوج من ابريسم وصوف وهو مباح فالمراد هنا الثاني (ق) قوله كل ما شئت والبس ما شئت اي من المباحات فيها ما اخطأتك اثنتان ما للدوام اي مدة تجاوز الحصلتين عنك سرف بفتحين اي اسراف ومخيلة بفتح فكسر اي كبر وخلاء قوله كلوا واشربوا اي مقدار حاجتكم وتصدقوا اي بما زاد عليكم قوله انت احسن ما زرتكم الله ما موصوفة او موصولة والعائد محذوف اي احسن شيء زرتكم الله فيه في قبوركم اي للكفن ومساجدكم اي للعبادة البياض قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا في المساجد ظاهر لان المسجد بيت الله واما في القبور فالمراد به الاكفان فان المؤمن بعد الموت يلقى الله فينبغي ان يكون على اكمل الحالات يعني حيا وميتا والله اعلم (ق)

— ﴿ باب الخاتم ﴾ —

قوله وجعله في يده اليمنى هذا الحديث يشتمل على حكمين منسوخين احدهما لبس خاتم الذهب ثم نسخ في حق الرجال والثاني لبس الخاتم في اليمنى ثم نسخ وكان آخر الامر بن منه صلى الله عليه وسلم لبسه في اليسار لذا قال الطيبي رحمه الله تعالى وبواقفه ما قال السبوطي في شرح البخاري انه وردت احاديث بلبس الخاتم في اليمنى واحاديث بلبسه في اليسار والعمل عليه والاول منسوخ وقال الشيخ عبد الدين اللغوي الروايات مختلفة فقد جاء في بعض الاحاديث انه كان يلبسه في يمينه وفي بعضها في اليسار وكلاهما صحيح فالظاهر انه يتختم في اليسرى تارة وفي اليمنى اخرى اهـ فعلى هذا لا نسخ بل كل منهما معمول وهذا يوافق ما قال النووي الاجماع على جواز التختيم في اليمنى واليسرى والله سبحانه وتعالى اعلم (لمعات) قوله لا ينقش احد على نقش خاتمي هذا اشارة الى النقش او الخاتم والمقصود نعته وتمييزه للتعظيم والتفخيم ويمكن ان

لَبَسَهُ جَمَلَ فَصَّهُ مِمَّا بَلَى بَطْنَ كَفِّهِ مُتَقَيُّ عَلَيْهِ * وعن * عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
عَنْ لُبْسِ الْقَسِيِّ وَالْمُعْصَرِ وَعَنْ تَخْتُمِ الذَّهَبَ وَعَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الرُّكُوعِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى خَاتِمًا مِنْ ذَهَبٍ
فِي يَدِ رَجُلٍ فَزَعَرَهُ فَطَرَحَهُ فَقَالَ بَعِيدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جِرَّةٍ مِنْ نَارٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ فَقِيلَ
لِلرَّجُلِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ خَاتِمَكَ أَنْتَفِعَ بِهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا
أَخْذُهُ أَبَدًا وَقَطَرَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى كِسْرَى وَفَيْصَرَ وَالنَّجَاشِيِّ فَقِيلَ إِنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ
كِتَابًا إِلَّا بِخَاتَمِهِ فَصَاغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتِمًا حَلَقَةً فَضَمَّهُ نَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ
رَسُولُ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ كَانَ نَقَشُ الْخَاتَمِ ثَلَاثَةً أَسْطُرٌ مُحَمَّدٌ سَطْرٌ
وَرَسُولُ سَطْرٌ وَاللَّهُ سَطْرٌ * وعنه * أَنَّ زَيْدَ بْنَ أَبِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ خَاتَمَهُ مِنْ فِضَّةٍ
وَكَانَ فَصُّهُ مِنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعنه * أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ

يَكُونُ تَقْيِيدًا بَانَ يَكُونُ هَذَا الْخَاتَمُ مَخْصُوصًا وَمَعْنَى لَحْمِ كَتَبِهِ إِلَى الْمُلُوكِ فَيَحْفَظُ عَنِ الْإِشْرَاقِ لِشَلَا يَأْزِمُ
الْمُفْسَدَةَ وَلَمْ يَكُنْ غَيْرَهُ مِنَ الْخَوَاتِمِ مَعْدًا لِذَلِكَ فَلَا مَانِعَ مِنَ الْإِشْرَاقِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (لَمَعَات) قَوْلُهُ جَمَلَ فَصَّهُ مِمَّا
بَلَى بَطْنَ كَفِّهِ وَهُوَ الْخَتَارُ فِي مَذْهَبِ الْحَنْفِيَّةِ كَمَا قَالَ فِي الْهُدَايَةِ لِأَنَّهُ أَجَدُّ مِنَ الْأَعْجَابِ وَالزَّبْنَةِ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ
وَلَكِنْ لَمَّا لَمْ يَأْمُرْ بِذَلِكَ جَازَ جَمَلَ الْفَصِّ مِمَّا بَلَى ظَهْرَ كَفِّهِ وَقَدْ تَخْتُمُ السَّلَفُ عَلَى الْوُجْهِينِ (لَمَعَات) قَوْلُهُ
وَاللَّهُ لَا آخِذَهُ أَبَدًا فِيهِ الْمُبَالَغَةُ فِي امْتِثَالِ أَمْرِ الرُّسُولِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَدَمُ التَّرَخُّصِ فِيهِ بِالتَّائِيَّاتِ
الضَّعِيفَةِ وَكَانَ تَرَكَ الرَّجُلَ أَخَذَ خَاتَمَهُ إِذَا حَاجَهُ لَمَّا أَرَادَ أَخْذَهُ مِنَ الْفُقَرَاءِ فَمَنْ أَخَذَهُ جَازَ تَصَرُّفُهُ فِيهِ (ط) قَوْلُهُ
فَصَاغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا حَلَقَةً فَضَمَّهُ قَالَ الْبَغَوِيُّ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَكَانَ هَذَا الْخَاتَمُ فِي يَدِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ كَانَ بَعْدَهُ فِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ ثُمَّ كَانَ بَعْدَهُ فِي يَدِ عُمَرَ ثُمَّ بَعْدَهُ فِي يَدِ عِثْمَانَ حَتَّى وَقَعَ فِي بَيْتِ
أَرِيْسَ بَفَتْحِ الْحِمْزَةِ وَفَتْحِ الرَّاءِ بِشَرِّ مَعْرُوفَةٍ قَرِيبًا مِنْ مَسْجِدِ قُبَاءَ عِنْدَ الْمَدِينَةِ (ق) قَوْلُهُ مُحَمَّدٌ سَطْرٌ وَرَسُولُ بِالرَّفْعِ بِلَا

الله
رسول
محمد

تَنْوِينِ حَكَايَةٍ وَكَذَا اللَّهُ بِالْجُرُومِ يَذْكَرُ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ الْأُولَى وَالثَّانِي وَالثَّلَاثِ وَقَدْ صَرَّحَ النَّوَوِيُّ وَغَيْرُهُ
بَانَ السَّطْرِ الْأُولَى اللَّهُ وَالثَّانِي رَسُولُ وَالثَّلَاثِ مُحَمَّدٌ وَالظَّاهِرُ تَقْدِيمُ اللَّهِ وَتَأْخِيرُ مُحَمَّدٍ وَرَسُولُ مُتَوَسِّطٌ
فَسَقَطَ مَا قَالَ بَعْضُ النَّاسِ أَنَا لَمْ نَجِدْ فِي الْأَحَادِيثِ مَا يَصْرَحُ بِتَقْدِيمِ اللَّهِ وَتَأْخِيرِ مُحَمَّدٍ بِهَذِهِ الْهَيْئَةِ بَلْ

الله
محمد رسول

يمكن أن يكون على عكس ذلك بهذه الصورة

محمد
رسول
الله

خَاتَمَ فِضَّةٍ فِي يَمِينِهِ فِيهِ فَصٌّ حَبَشِيٌّ كَانَ يَجْعَلُ فَصَّهُ مِثْلَ بِلْيٍ كَفَّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعنه * قَالَ كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى الْخِنْصَرِ مِنْ
 يَدِهِ الْيُسْرَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَلِيٍّ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
 أَتَخْتَمَ فِي إِصْبَعِي هَذِهِ أَوْ هَذِهِ قَالَ فَأَوْمَأَ إِلَى الْوُسْطَى وَأَلْتَمِي تَلِيهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَتَخْتَمُ فِي يَمِينِهِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَهٍ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ عَلِيٍّ * وعن * أَبِي عُمَرَ
 قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخْتَمُ فِي يَسَارِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَلِيٍّ أَنْ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ حَرِيرًا فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ
 إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * معاوية
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ رُكُوبِ النُّمُورِ وَعَنْ لُبْسِ الذَّهَبِ إِلَّا مَقْطَعًا
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ
 عَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ شَبِّهِ مَالِي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ الْأَصْنَامِ فَطَرَحَهُ ثُمَّ جَاءَ وَعَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ حَدِيدٍ
 فَقَالَ مَالِي أَرَأَيْتَ عَلَيْكَ حَلِيَّةَ أَهْلِ النَّارِ فَطَرَحَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ أَتَّخِذُهُ قَالَ
 مِنْ وَرَقٍ وَلَا تُتِمَّهُ مِثْقَالًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْكَافِ الْأَسَدِيُّ وَقد صَحَّ
 عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فِي الصَّدَاقِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ التَّمَسُّ وَلَوْ

وَأَنَّه أَعْلَمُ (لِحَات) قَوْلُهُ هَذِهِ أَوْ هَذِهِ لَيْسَتْ لِلتَّرْدِيدِ بَلْ هِيَ لِلتَّقْسِيمِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا تَطْعَمُوا مِنْهُمُ أَنْتُمْ أَوْ كُفُورًا) (ط) قَوْلُهُ أَنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ الْقِيَاسُ حَرَامَانِ إِلَّا أَنَّهُ مَصْدَرٌ وَهُوَ لَا يَشِي وَلَا يَجْمَعُ أَوْ
 التَّقْدِيرُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَرَامٌ فَافْرَدَ لِثَلَاثَتِهِمْ الْجَمْعُ (ط) قَوْلُهُ إِلَّا مَقْطَعًا بَفَتْحِ الطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ الْمَشْدُودَةِ أَيْ
 مَكْسُورًا قَطْعًا صَغِيرًا مِثْلَ الضَّبَابِ عَلَى الْأَسْلِحَةِ وَالْخَوَاتِيمِ الْعِصِيَّةِ وَأَعْلَامِ الثِّيَابِ (كَذَا ذَكَرَهُ بَعْضُ الشَّرَاحِ
 مِنْ عُلَمَائِنَا وَآلَهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ شَبِّهِ مَالِي مَقُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا اسْتَفْهَامُ انْكَارِ وَنِسْبَةِ إِلَى نَفْسِهِ وَالْمُرَادُ
 بِهِ الْمُخَاطَبُ أَيْ مَالِكُ أَجَدُ مِنْكَ رِيحَ الْأَصْنَامِ لِأَنَّ الْأَصْنَامَ كَانَتْ تَتَّخَذُ مِنَ الشَّبِّ قَالَهُ الْخَطَّابِيُّ وَغَيْرُهُ قَوْلُهُ
 حَلِيَّةُ أَهْلِ النَّارِ بِكَسْرِ الْحَاءِ أَيْ زِينَةُ بَعْضِ الْكُفَّارِ فِي الدُّنْيَا أَوْ زِينَتُهُمْ فِي النَّارِ بِمَلَابَسَةِ السَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ
 وَتِلْكَ فِي الْمُتَعَارَفِ يَنْفَعُنَا مِتَّخَذَةٌ مِنَ الْحَدِيدِ وَقِيلَ إِنَّمَا كَرِهَ لِأَجْلِ تَنَتُّهِ (ق) قَوْلُهُ لَا تُتِمَّهُ مِثْقَالًا قَالَ الْمَظْهَرُ

خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ عَشْرَ خِلَالِ الصُّفْرَةِ يَعْنِي الْخُلُقَ وَتَغْيِيرَ الشَّيْبِ وَجَرَ الْأِزَارِ وَالتَّخْتُمَ بِالذَّهَبِ وَالتَّبَرُّجَ بِالزَّيْنَةِ لَغَيْرِ مَحَلِّهَا وَالضَّرْبَ بِالْكَعَابِ وَالرَّقِيَّ إِلَّا بِالْمَوْذَاتِ وَعَقْدُ التَّمَائِمِ وَعَزْلُ الْمَاءِ لِغَيْرِ مَحَلِّهِ وَفَسَادُ الصَّبِيِّ غَيْرَ مُحَرَّمٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي الزُّبَيْرِ أَنَّ مَوْلَاةَ لَهُمْ ذَهَبَتْ بِابْنَةِ الزُّبَيْرِ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَفِي رِجْلِهَا أَجْرَاسٌ فَقَطَعَهَا عُمَرُ وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

هَذَا نَهَى ارشاد الى الورع لانه ابعد عن السرف وقوله ولو خاتما من حديد قال التوربشتي هو للمبالغة في بذل ما يمكنه مقدمة للنكاح وان كان شيئا يسيرا على ما بيناه في بابه كقول الرجل اعطني ولو كفا من تراب وخاتم الحديد وان نهى عن التختم به فانه لم يدخل بذلك في جملة ما لا قيمة له هذا ويحتمل ان يكون التكثير عن التختم بخاتم الحديد بعد قوله في حديث سهل التمس ولو خاتما من حديد لان حديث سهل كان قبل استقرار السنن واستحكم الشرائع وحديث بريدة بعد ذلك والله اعلم (ط) قوله يعني الخلق قال الطيبي اى استعماله وهو طيب مركب يتخذ من الزعفران وغيره من انواع الطيب وتقلب عليه الحرة والصفرة وقد ورد تارة باباحته وتارة بالنهي عنه والنهي اكثر واثبت وانما نهى عنه لانه من طيب النساء والظاهر ان احاديث النهي ناسخة وتغيير الشيب قال بعض علمائنا من الشراح يعنى خضاب الشيب بحيث يبلغ به الى السواد فيتشبه بالشباب اخفاء لشيبه وتعميته على اعين الناظرين دون الخضاب بالحناء فانه تغيير لا يلتبس معه حقيقة الشيب وجر الازار اي اسبالة وغيره خيلاء كما سبق والتختم بالذهب اي للرجال والتبرج بالزينة اي اظهار المرأة زينتها وعحاسنها للرجال لغير محلها بكسر الحاء ويفتح اي لغير زوجها وعارمها والمحل حيث محل لها اظهار الزينة وبينها قوله تعالى (ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن او آبائهن) الاية والضرب بالكعاب بكسر الكاف جمع كعب وهو فصوص الترد ويضرب بها على عاداتهم والمراد بالنهي عن اللعب بالترد وهو حرام والرقى بضم الراء وفتح القاف جمع رقية الا بالمعوذات بكسر الواو المشددة ويفتح وهي المعوذتان وما في معناهما من الادعية الماثورة والتعوذ باسمائه سبحانه وتعالى وقيل المعوذتان والاخلاص والكافرون وعقد التمام جمع تيمة والمراد بها التعاويذ التي تحتوي على رقي الجاهلية من اسماء الشياطين والفاظ لا يعرف معناها وقيل التمام خرزات كانت العرب في الجاهلية تعلقها على اولادهم يتقون بها العين في زعمهم فابطله الاسلام لانه لا يفع ولا يدفع الا الله تعالى (ق) قوله وعزل الماء لغير محله قال الخطابي سمعت في غير هذا الحديث عزل الماء عن محله وهو ان يعزل ماءه عن فرج المرأة وهو محل الماء وانما كره ذلك لان فيه قطع النسل والمكروه في ذلك ما كان في الحرائر بغير اذنهن فلما المالك فلا بأس بالعزل عنهن ولا اذن لهن مع اربابهن وفساد الصبي هو ان يطاء المرأة الموضع فاذا حملت فسد لبنها وكان في ذلك فساد الصبي ذكره الخطابي غير محرمه منصوب على الحال من فاعل يكره اي يكرهه غير محرم اياه والضمير المجرور لفساد الصبي فانه اقرب قال في جامع الاصول يعني كره جميع هذه الحاصل ولم يبلغ به حد التحريم قال الاشرف غير محرمه عائد الى فساد الصبي فقط فانه اقرب والا فالتختم بالذهب حرام وايضا لو كان عائدا الى الجميع لفال حرمها والله اعلم (ط) قوله ان مولاة اى مستوقة لهم اي الزبيريين لو

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ كُلِّ جَرَسٍ شَيْطَانٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * بُنَاتِهِ مَوْلَاةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَيَّانَ الْأَنْصَارِيِّ كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ إِذْ دَخَلَتْ
 عَلَيْهَا بِمِجَارِيَةٍ وَعَلَيْهَا جَلَّاجِلٌ يُصَوِّنُ فَقَالَتْ لَا تَدْخُلْنَهَا عَلَيَّ إِلَّا أَنْ تَقْطِيعَنَّ جَلَّاجِلَهَا سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ جَرَسٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ طَرْفَةَ أَنَّ جَدَّهُ عَرْفَجَةَ ابْنَ أَسَدٍ قَطَعَ أَنْفَهُ يَوْمَ الْكَلَابِ
 فَاتَّخَذَ أَنْفًا مِنْ وَرَقٍ فَأَتَنَ عَلَيْهِ فَأَمَرَهُ أَنْبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَّخِذَ أَنْفًا مِنْ ذَهَبٍ
 رَوَاهُ الْقُرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَخْلُقَ حَبِيبَهُ حَلَقَةً مِنْ نَارٍ فَلْيُحَلِّقْهُ حَلَقَةً مِنْ ذَهَبٍ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُطَوِّقَ
 حَبِيبَهُ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَلْيُطَوِّقْهُ طَوْقًا مِنْ ذَهَبٍ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَوِّرَ حَبِيبَهُ سِوَارًا مِنْ نَارٍ
 فَلْيُسَوِّرْهُ سِوَارًا مِنْ ذَهَبٍ وَالْكَرْنُ عَلَيْكُمْ بِالْفِضَّةِ فَالْعَبَا بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ *
 أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا أَمْرَأَةٍ تَقَلَّدَتْ قِلَادَةً مِنْ
 ذَهَبٍ قَلَّدَتْ فِي عُنُقِهَا مِثْلَهَا مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَيُّمَا أَمْرَأَةٍ جَعَلَتْ فِي أُذُنِهَا خُرْصًا مِنْ

لاهل ابن الزبير قوله ادخلت بصيفة المجهول اي ادخلت عليها اي طي عايشة بمجارية اي بنت والجار والمجرور
 نائب فاعل دخلت والجلجل جمع جلجل بضمين وهو ما يطلق بسنق الدابة او برجل البازي قوله قطع انفه يوم
 الكلاب بضم الكاف قال التوربشقي رحمه الله تعالى ماء عن عيين جيلة والشام ويومه يوم الواقعة التي كانت
 عليه وللعرب به يومان مشهوران في ايام اكنم بن صيفي والحاصل ان يوم الكلاب اسم حرب معروفة من
 حروبهم وقوله ان يتحد انما من ذهب وبه اباح العلماء اتحاد الالف ذهابا وكذا ربطه الاسنان بالذهب (ق)
 قوله من احب ان يخلق حبيبه المراد بحبيبه من يحبه من ولد او زوجة وقوله فالعبوا بها اي تصرفوا فيها كيف
 شئتم كالخلى للنساء والتختم وتحلية السيف للرجال اشارة الى ان زينة الدنيا لهو ولعب وان كانت مباحة قوله
 قلادة القلادة ما يحمل في العنق كما ان الخرص بضم الخاء المسجعة وسكون الراء حلي الاذن ولكل عضو حلي
 له اسم مخصوص كالسوار لليد والخلخال للرجل وامثالها واعلم ان هذه الاحاديث دالة على حرمة لبس الذهب
 للنساء واباحة الفضة وقد دلت الاحاديث على اباحتها لمن قليل ان المراد هنا الارشاد والترغيب على عدم الاسراف
 والتكلف في التزين فان الفضة تكفي فيه فالكرهية تزنيهة ولا يخفى ان ظاهر الوعيد مع الشدة لا يناسب
 الاباحة ولا الكراهية التزنيهة فقال بعضهم ان هذا النهي والوعيد كان في الابتداء ثم نسخ بالحديث الناطق لحل
 الذهب والفضة لنساء الامة وقيل هذا الوعيد لمن لا يؤذي زكوتها وتمقب ذلك بانه لا وجه حينئذ للتخصيص

ذَهَبَ جَمَلَ اللَّهِ فِي أُذُنِهَا مِثْلَهُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ *
أَخْتٍ لِحَذِيفَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ أَمَا لَكُنَّ فِي الْفِضَّةِ
مَا تُحَلِّينَ بِهِ أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ أَمْرَأَةٌ تَحُلِّي ذَهَابًا تُظَاهِرُهُ إِلَّا عَذِبَتْ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَمْنَعُ أَهْلَ الْحَلِيَّةِ وَالْحَرِيرِ وَيَقُولُ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ حَلِيَّةَ الْجَنَّةِ وَحَرِيرَهَا فَلَا تَلْبَسُوهَا فِي
الدُّنْيَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذَ
خَاتَمًا فَلْيَسَهُ قَالَ شَغَلَنِي هَذَا عَنْكُمْ مِنْذُ الْيَوْمِ إِلَيْهِ نَظْرَةٌ وَإِلَيْكُمْ نَظْرَةٌ ثُمَّ أَلْقَاهُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
* وَعَنْ * مَالِكٍ قَالَ أَنَا أَكْرَهُ أَنْ يَلْبَسَ الْعِلْمَانُ شَيْئًا مِنَ الذَّهَبِ لِأَنَّهُ يُلَغِّنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ نَهَى عَنِ التَّخْتُمِ بِالذَّهَبِ فَأَنَا أَكْرَهُ لِلرِّجَالِ الْكَبِيرِ مِنْهُمْ وَالصَّغِيرِ رَوَاهُ فِي الْمَوْطِئِ

بالذهب فالزكاة واجبة في الفضة ايضا والله اعلم (لمعات) قال العبد الضعيف عفا الله عنه الظاهر ان يحمل النهي
عن لبس الذهب على ما كان على وجه التفاخر والتسكائر والتبرج واطهار الزينة كما يدل عليه قوله صلى الله عليه
وسلم في الحديث الاتي اما انه ليس منكم امرأة تحلى ذهبا تظهره الا عذبت به فدل ذلك على حرمة لبس
الذهب اذا كان على قصد التبرج واطهار الزينة للرجال ولا يتأتى هذا التفاخر والتسكائر في غالب الاحوال الا
في لبس الذهب دون الفضة والله اعلم وعلمه اتم واحكم قوله اما لكن المحزنة فيه للاستفهام على سبيل الانكار
وما نافية اي ليس لكن كفاية في الفضة ما تحلين به يضم التاء وفتح الحاء وتشديد اللام المكسورة ويفتح
وبسكون الياء وفي نسخة بفتحين وتشديد لام مفتوحة وفي نسخة بالجيم بدل الحاء المهمل وما هذه موصولة
مبتدأ خبره لكن ويحتمل ان يكون اما حرف التنبيه (ق) قوله تظهره يريد به النهي في قوله تعالى (ولا تبرجن
تبرج الجاهلية الاولى) والنهي منصب على الجزئين مما فلا يدل على جواز التبرج بالفضة والله اعلم (ط) قوله
كان يمنع اهل الحلية والحري اي من اكثرهما او من اصلها زهدا فيها وقوله فلا تلبسوها في الدنيا قال البغوي
هذا الحديث منسوخ بحديث ابي موسى الاشعري انه صلى الله عليه وسلم قال احل الذهب والحري للاناث
من امي (ق) قوله شغلني هذا عنكم اي عن التوجه والاهتمام والانفراد اليكم للتصرف في بواطنكم واصلاح
احوالكم وهذا في الحقيقة تنبيه وارشاد للامة عما يوجب الفقرة والتفات الحاضر والله اعلم بحقيقة الحال وقوله
اليه نظرة واليكم نظرة لئلا ينسى الغلمان اي الصبيان شيئا من الذهب وكذا الفضة الانحو الخاتم (ق)

﴿ باب النعال ﴾

الفصل الاول * عن * ابن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ يلبس النعال التي ليس فيها شعر رواه البخاري * وعن * أنس قال إن نعل النبي ﷺ كان لها قبالة رواه البخاري * وعن * جابر قال سمعت النبي ﷺ في غزوة غزاها يقول استكثروا من النعال فإن الرجل لا يزال راكبا ما انتعل رواه مسلم * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إذا انتعل أحدكم فليدأ باليمن وإذا نزع فليدأ بالشمال لتكن اليمنى أولهما فتعل وآخرهما تنزع متفق عليه * وعن * قال قال رسول الله ﷺ لا يمشي أحدكم في نعل واحد ليحفهما جميعا أو لينعلهما جميعا متفق عليه * وعن * جابر قال قال رسول الله ﷺ إذا انقطع شسع نعله فلا يمشي في نعل واحد حتى يصلح شسع ولا يمضي في خف واحد ولا يأكل بشماله ولا يمضي بالثوب الواحد ولا يلتحف الصماء رواه مسلم

الفصل الثاني * عن * ابن عباس قال كان لنعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبالة من شرا كهما رواه الترمذي * وعن * جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتنعل الرجل قائما رواه أبو داود ورواه الترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة * وعن * القاسم بن محمد عن عائشة قالت ربما مشى النبي صلى الله عليه وسلم في نعل واحد وفي رواية أنها مشت بنعل واحد رواه الترمذي وقال هذا أصح

— باب النعال —

قال الله عز وجل (فاخلع نعليك) قوله قبالة النعال بالكسر زمام النعل وهو السير الذي يكون بين الأصبعين ذكره في الهاية قال بعض الشراح من علمائنا يعني كان لكل نعل زمامان يدخل الإبهام والتي تليه في قبالة الأصابع الأخرى في قبالة (ق) قوله لا يزال راكبا قال النووي معناه انه شبهه بالراكب في خفة المشقة عليه وقلة تعب وسلامة رجله ما يلقى في الطريق من خشونة وشوك واذى ونحو ذلك (ط) قوله ليحفهما جميعا قال القاضي انما نهى عن ذلك لقلّة المروءة والاختلال والخطب في المشي وما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت ربما مشى النبي صلى الله عليه وسلم في نعل واحد ان صح فشيء نادر لعله اتفق في داره بسبب (قلت) وطى تقدير كونه بعد النبي يعمل على حال الضرورة او بيان الجواز وان النبي ليس للتحريم (ق) قوله ان يتنعل الرجل قائما هذا فيما يلحقه التعب في لبسه قائما كالخف والنعال التي يحتاج الي شدا شرا كها والله اعلم (ط) قوله وقال هذا أصح المروي الثاني وهو الموقوف اصح اي اسنادا ومعنى والله تعالى اعلم (ق)

﴿ وعن ابن عباس قال من السنة إذا جلس الرجل أن يخلع نعليه فيضعهما بجانبه رواه أبو داود ﴾
 ﴿ وعن ابن بريدة عن أبيه أن النجاشي أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم خفين أسودين ساذجين فلبسهما رواه ابن ماجه وزاد الترمذي عن ابن بريدة عن أبيه ثم توضأ ومسح عليهما ﴾

﴿ باب الترجل ﴾

الفصل الاول ﴿ عن عائشة قالت كنت أرجل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا حائض متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفطرة خمس الختان والإستحداد وقص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط متفق عليه ﴿ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا المشركين أو فروا اللحي وأحفوا الشوارب ، وفي رواية أنهم كوا الشوارب وأعفوا اللحي متفق عليه ﴾
 ﴿ وعن أنس قال وقت لنا في قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط وحاق العانة ﴾

﴿ باب الترجل ﴾

قوله الفطرة خمس قال القاضي وغيره فسرت الفطرة بالسنة القديمة التي اختارها الانبياء واتفقت عليها الشرائع وكانها امر جلي فطروا عليه قال السيوطي وهذا احسن ما قيل في تفسيرها واجمعه الختان قال في شرح شرعه الاسلام من السنة الختان وبه قال ابو حنيفة وقال الا كثرون ومنهم الشافعي انه واجب لانه من شعائر الاسلام وشدد ابن عباس فيه وقال الاكلف لا تقل شهادته وصلاته وديحته وقال ابن شريح ستر العورة واجب اتفاقا فلولا وجوب الختان لم يجر كشفها فحواز الكشف دليل وجوبه كذا في التنوير ويمكن ان مراد ابي حنيفة انه ثابت بالسنة لا انه غير واجب وذكر صاحب الشريعة انه قد ولد الانبياء كلهم محتوين مسرورين اي مقطوعي السرة كرامة لهم لئلا ينظر احد الى عورتهم الا ابراهيم عليه الصلاة والسلام فانه قد ختن نفسه ليستن بسنته بعدها ، هذا للرجال واختلفوا في ختان المرأة فقيل واجب وقيل فرض والصحيح انه سنة لقوله عليه الصلاة والسلام الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء رواه احمد بسند حسن عن والد ابن الملبح والطبراني عن شداد بن اوس وعن ابن عباس وفي فتاوي الصوفية ان وقت الختان من السبع الى عشر سنين (ق) قوله خالفوا المشركين اي فانهم يقصون اللحي ويتركون الشوارب حتى تطول كما فسره بقوله او فروا اي اكثروا اللحي بكسر اللام وحكى ضمها جمع لحية بالكسر والمعنى اتركوا اللحي كثيرا بحالها ولا تتركوها واتركوها لتكثر واخفوا بقطع الهمة اي قصوا الشوارب اي بالغوا في جزها وفي رواية أنهم كوا الشوارب وهو بفتح الهمة وكسر الهاء وفي نسخة بهمزة وصل مكسورة وفتح الهاء كفرح وانهم

أَنْ لَا تَتْرَكَ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِيغُونَ فَخَالِفُوهُمْ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ أَتَى بَابِي فُحَافَةً يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ وَرَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ كَالثَّغَامَةِ بَيَاضًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيِّرُوا هَذَا بِشَيْءٍ وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُؤْمَرْ فِيهِ وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدُلُونَ أَشْعَارَهُمْ وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَفْرُقُونَ رُؤُسَهُمْ فَدَلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاصِيَتَهُ ثُمَّ فَرَّقَ بَعْدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ الْقَزَعِ قِيلَ إِنَّا نَفْعُ مَا الْقَزَعُ قَالَ يُحْلِقُ بَعْضُ رَأْسِ الصَّبِيِّ وَيَتْرَكَ الْبَعْضُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَالْحَقُّ بَعْضُهُمُ التَّفْسِيرُ بِالْحَدِيثِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى صَبِيًّا قَدْ حَلَقَ بَعْضَ رَأْسِهِ وَتَرَكَ بَعْضَهُ فَنَهَاَهُمْ عَنْ ذَلِكَ وَقَالَ احْلِقُوا كُلَّهُ أَوْ اتْرُكُوا كُلَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

بالغ في قصه وأغفوا اللحي بقطع الهزمة بمعنى أوفروا قواه أكثر من أربعين ليلة والمعنى لا تترك تركا يتجاوز أربعين لأنه وقت لهم الترك أربعين وفي شرح السنة عن أبي عبيد الله الأغر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقص شاربه ويأخذ من أظفاره كل جمعة اه وقال ابن الملك قد جاء في بعض الروايات عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ أظفاره ويغفي شاربه كل جمعة ويحلق العانة في عشرين يوما ويتنّف الابط في كل أربعين يوما والله اعلم (ق) قوله كالثغامة بضم المثناة وفي النهاية هو نبت شديد البياض زهره وغره يشبه به الشيب وقوله بياضا تميز عن النسبة التي هي التشبيه ذكره الطبري وغيره (ق) قوله يحب موافقة أهل الكتاب قال النووي اختلفوا في تأويل موافقة أهل الكتاب فيما لم ينزل عليه فيه شيء فقيل فله اثنان في أول الاسلام وموافقة لم على مخالفة عبدة الاوثان فلما اغناه الله تعالى عن ذلك وظهر الاسلام على الدين كله خالفهم في أمور منها صبغ الشيب وقال آخرون يحتمل أنه أمر باتباع شرائعهم فيما لم يوح اليه فيه شيء وانما كان هذا فيما علم أنهم لم يبدلوه وكان أهل الكتاب يسدلون أشعارهم المراد به هنا ارسال الشعر حول الرأس من غير أن يقسم نصفين نصف من جانب يمينه ونصف من جانب يساره وفي شرح مسلم للنووي قال العلماء المراد ارساله على الجبين واتخاذة كالقصة والفرق فرق الشعر بضمه من بعض قال القاضي عياض نسخ السدل فلا يجوز فله ويحتمل جواز الفرق لا وجوبه والصحيح المختار جواز السدل والفرق افضل وقال العسقلاني جزم الحارمي أن السدل نسخ بالفرق واستدل برواية معمر عن الزهري عن عبد الله بلفظ ثم أمر بالفرق وكان الفرق آخر الأمرين أخرجه عبد الرزاق في مصنفه وهو ظاهر والله اعلم (ق) قوله ينهى عن القزع بفتح قاف وزاء فمعن مهيمة في شرح السنة أصل القزع قطع السحاب المتفرقة شبه تماريق الشعر

﴿ وعن ابن عباس قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الْمُخَنَّثِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجَّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَقَالَ لِأَخْرَجُوهُمْ مِنْ بَيْوتِكُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴾ وعنه ﴿ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ وَالْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴾ وعن ﴿ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾ وعن ﴿ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ وَالْمُتَشَبِّهَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُغْيِرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ فِجَاءً ثُمَّ أَمْرَأَةً فَقَالَتْ إِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنْكَ أَمَنْتُ كَيْتَ وَكَيْتَ فَقَالَ مَا لِي لَا أَلْعَنُ مِنْ لَعْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَنْ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَتْ لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ الْأَلْوَحِينَ فَمَا وَجَدْتُ فِيهِ مَا تَقُولُ قَالَ لَيْتَنِي كُنْتُ قَرَأْتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ أَمَا قَرَأْتُ وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا قَالَتْ بَلَى قَالَ فَإِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾ وعن ﴿ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَنَهَى عَنِ الْوَشْمِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴾ وعن ﴿ ابْنِ عُمَرَ قَالَ

في رأسه بها قوله الخنثين بفتح النون المشددة وكسرهما الاول اشهر اي المتشبهين بالنساء من الرجال في الزي واللباس والحضاب والصوت والصورة والتكلم وسائر الحركات والسككات والمترجلات بكسر الجيم المشددة اي المتشبهات بالرجال من النساء زيا وهيئة ورفع صوت ونحوها لا رأيا وعلما فان التشبه بهم محمود كما روي ان عائشة رضي الله تعالى عنها كانت رجلة الرأي اي رأيها كراي الرجال على ما في النهاية وقال النووي رحمه الله تعالى الخنث ضربان احدهما من خلق كذلك ولم يتكلف التحلق باخلاق النساء فهذا لا ذم عليه ولا اثم لانه معذور والثاني من يتكلف اخلاق النساء فهذا هو المذموم الذي جاء في الحديث لعنه (ط ق) قوله لعن الله الواصلة اي التي توصل شعرها بشعر آخر زورا والمستوصلة وهي التي تطلب ذلك الفعل وتأمر من يفعل بها ذلك والواشمة اسم فاعل من الوشم وهو عرز الابر او نحوها في الجلد حتى يسيل الدم ثم حشوه بالكحل او النيل او النورة فيخضر والمستوشمة اي من امر ذلك والمتنصصات بتشديد الميم المكسورة هي التي تطلب ازالة الشعر من الوجه بالخاص اي المقاش والتي تفعله نامصة قال النووي هو حرام الا اذا بنت للمرأة لحية او شارب والمتفلجات بكسر اللام المشددة وهي التي تطلب العليج والعليج بالتحريك فرجة بين الشايبا والربعيات والفرق بين السنين والمراد بهن النساء اللاتي يفعلن ذلك باسنانهن رغبة في التحنين واللام في قوله للحسن لتعليل ويجوز ان يكون التنازع فيه بين الاممال المذكورة والظاهر ان يتعلق بالاخير (ط ق) قوله العين اي اسابها حق اي امر متحقق الوقوع لها تأثير مقضي به في الانفس والاموال في الوضع الالهي لا شبهة فيه كذا ذكره الثوري شقي رحمه الله تعالى ونهى عن الوشم قال الطيبي ولعل اقران النهي عن الوشم باصابة العين

لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُلْبِدًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَزَعَفَ الرَّجُلُ مُتَفَقُّ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُطِيبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأُطْيَبٍ مَا نَجِدُ حَتَّى أَجِدُ وَيَبِصُّ الطَّيِّبُ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ مُتَفَقُّ عَلَيْهِ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا اسْتَجَمَرَ اسْتَجَمَرَ بِاللُّوَةِ غَيْرَ مُطَرَّاةٍ وَبِكَافُورٍ يَطْرَحُهُ مَعَ اللَّوَةِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا كَانَ يَسْتَجِمِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْصُ أَوْ يَأْخُذُ مِنْ شَارِبِهِ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَلِيلٍ الرَّحْمَنِيُّ (صَلَوَاتُ الرَّحْمَنِ عَلَيْهِ) يَقْعَلُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِنْ عَرَضِهَا وَطُولِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

رد لزعم الواثمة انه يرد العين اه وهو مبني على اقترانها في زمان تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بهما فتأمل قوله ملبد بكسر الموحدة المشددة ويفتح في الفاق التليد ان يجعل في رأسه ازوقا صمغا او عسلا ليتلبد فلا يقل وقيل ان يجعل رأسه كاللبد بالصبح لاجل السفر لئلا يتلوث بالغبار قوله ان يتزعفر الرجل اي يستعمل الزعفران في ثوبه وبدنه لانه عادة النساء وفي شرح السنة قال ابو عيسى معنى كراهة التزعفر للرجل ان يتطيب به والهوى من التزعفر يشاؤ الكثر اما القليل منه فقد روي الترخيص فيه المتزوج فان النبي ﷺ رأى عبد الرحمن بن عوف عليه درع من زعفران ولم ينكر عليه قلت لعله الصق بثوبه من العروس من غير قصد ولا يدخل تحت النهي عن التطيب به الشامل للقليل والكثير وكابد على عموم النهي اطلاق قوله صلى الله عليه وسلم طيب الرجال ما خفي لونه قال وقال ابن شهاب كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخلقون ولا يرون به بأسا قلت ينبغي ان يحمل على بعض الاصحاب والمراد بهم الذين ما بلغهم الهوى او ما صح عندهم (ق) قوله ويص الطيب في النهاية الوبيص البريق قال المظهر ولا يشك كل هذا بقوله طيب الرجال ما خفي لونه لان المراد به ما له لون يظهر زينة وخمالة كالجمرة والصفرة وما لم يكن كذلك كالمسك والعنبر فهو جائز (ط) قوله اذا استجمر اي تبخر وتعطر قال الطيبي اي استعمل الجمر فيه للبخور استجمر بالوة بفتح الهمزة ويضم فضم اللام وتشديد الواو وهي عود يتبخر به غير مطرأة بتشديد الراء صفة اي غير مخلوطة بغيرها من الطيب كالمسك والعنبر يعني استجمر تارة بالوة وحدها غير مخلوطة بشيء آخر وتارة مخلوطة بالكافور وغيره وبكافور بطرحه صفة كافور مع الالوة اي تارة اخرى ثم قال اي ابن عمر رضي الله تعالى عنه هكذا اي انفرادا واجتماعا كانت يستجمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) قوله كان يأخذ من لحيته قال الطيبي هذا لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم اعفوا اللحى لان النهي هو قصها كفعل الاعاجم او جعلها كذنب الحمام والمراد بالاعفاء التوفير منها

﴿ وعن * يعلى بن مرة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى عليه خلوقاً فقال ألك أمرأة قال لا قال فاغسله ثم اغسله ثم لا تمردوا له الترمذي والنسائي ﴾ وعن * أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة رجل في جسده شيء من خلوق رواه أبو داود * وعن * عمار بن يامير قال قدمت على أهلي من سفر وقد تشقت بدائي فخلقوني بزعفران فندوت على النبي صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فلم يرد علي وقال أذهب فاغسل هذا عنك رواه أبو داود * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الرجال ما ظهر ريحُه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحُه رواه الترمذي والنسائي * وعن * أنس قال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سكة يتطيب منها رواه أبو داود * وعنه * قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته ويكثر القناع كان توبه ثوب زيات رواه في شرح السنة * وعن * أم هانئ قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا بمكة قدمه وله أربع غدائر رواه أحمد وأبو داود والترمذي وأبو ماجه

كما في الرواية الأخرى والأخذ من الأطراف قليلا لا يكون من القص في شيء اه وقيد الحديث في شرح الشريعة بقوله اذا زاد على قدر القبضة وجمله في التوير من نفس الحديث وزاد في الشريعة وكان يفعل ذلك في الخبث او الجمعة ولا يتركه مدة طويلة قوله املك امرأة قال المظهر يعني ان كان لك امرأة اصابتك من بدنها وثوبها الخلق من غير ان تقصد استعماله فانت معذور (ط) قوله فسلمت عليه فلم يرد علي وهذا من ابلغ رد على من جوز القليل بغير عذر وقال اذهب فاعسل هذا عنك لعلة لم يتبين له عذره او ما عجب خروجه به او ابقاءه عليه من غير غسله والله اعلم (ق) قوله ما ظهر لونه في شرح السنة قال سعد اراهم حملوا قوله وطيب النساء على ما اذا ارادت ان تخرج واما اذا كانت عند زوجها فلتطيب بما شاء روى عن ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كل عین زانية فالمرأة اذا استعطرت ومرت بالمجاس في كذا وكذا يعني زانية والله اعلم (ط) قوله سكة بالضم ضرب من الطيب قيل يتخذ من المسك قوله يكثر دهن رأسه بفتح الدال استعمال الدهن بضمها قال الشيخ ولي الدين العراقي في حديث ابي داود نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمتشط احدنا نهى تنزيهه لا تحريم اه ولا يلزم من الاكثار التسريح كل يوم بل الاكثار قد يصدق على الشيء يفعل بحسب الحاجة ويكثر القناع اي لبسه على حذف المضاف وهو خرقة تلقى على الرأس تحت العمامة بعد استعمال الدهن وقاية للعمامة من اثر الدهن واتساخها به كأن توبه اي قاعه ثوب زيات بتشديد التحتية اي بائع الزيت او صانعه وقيل المراد بثوبه هو الذي كان على بدنه

﴿ وعن عائشة قالت إذا فرقت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه صدعت فرقه عن يافوخه وأرسلت ناصيته بين عينيه رواه أبو داود ﴾ وعن عبد الله بن مغفل قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الترجل إلا غيا رواه الترمذي وأبو داود والنسائي ﴿ وعن عبد الله بن بريدة قال قال رجل لفضالة بن عبيد مالي أراك شعفا قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهانا عن كثير من الإرفاء قال مالي لا أرى عليك حياء قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نحتفي أحيانا رواه أبو داود ﴾ وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان له شعر فليكرمه رواه أبو داود ﴾ وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحسن ما غير به الشيب الحناء والكمم رواه الترمذي وأبو داود والنسائي

لا كثار دهنه والاول هو الصحيح لانه صلى الله عليه وسلم كان انظف الناس ثوبا واحسنهم هيئة واجملهم ممتا وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم رأي رجلا عليه ثياب وسخة فقال ما كان يجد هذا ما يضل به ثوبه (ق) قوله قدمة القدمة المرة الواحدة من القدوم والقدار الضفائر جمع غديرة (ط) قولها اذا فرقت بفتح الراء اي قسمت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه اي شعر رأسه قسمين احدهما من جانب يمينه والآخر من جانب يساره صدعت فرقه بسكون الراء وهو الخط الذي يظهر بين شعر الرأس اذا قسم قسمين وذلك الخط هو يابض بشرة الرأس الذي يكون بين الشعر ذكره الطبري وغيره والمعنى شقت وفرقت فرقه اي جعلت شعره المفروق نصمين عن يافوخه قال الطبري اليافوخ وسط الرأس وموضع ما يتحرك من رأس الطفل والمعنى كان احد طرفي ذلك الخط عند اليافوخ والطرف الآخر عند جبهته معاذيا لما بين عينيه وقولها ارسلت ناصيته بين عينيه اي جعلت رأس فرقه معاذيا لما بين عينيه بحيث يكون نصف شعر ناصيته من جانب يمين ذلك الفرق والنصف الآخر من جانب يسار ذلك الفرق اه والله اعلم (ق) قوله عن الترجل الاغيا قال القاضي اراد به التمشط والغلب ان يفعل يوما ويترك يوما والمراد به النهي عن المواظبة عليه والاهتمام به لانه مبالغة في التزيين وتهالك به (ط) قوله من الارفاء بكسر المعزة على المصدر بمعنى التمتع فان التعود به يجعل النفس متكبرة غافلة بطرانة وقوله ان نحتفي احيانا اي نمشي حفاة تواضعا وكسرا للنفس وتمكنا منه عند الاضطرار اليه ولذلك قيده بقوله احيانا (ق) قوله فليكرمه يعني فليزينه ولينظمه بالفسل والتدهين ولا يتركه متفرقا فان النظافة وحسن المنظر محبوب (ط) قوله والكمم بفتح الحين وتخفيف التاء فمى النهاية قال ابو عبيد الكم بتشديد التاء والمشهور التخفيف وهو نبت يخلط مع الوصمة ويصبغ به الشعر اسود ويشبه ان يراد استعمال الكم مفردا عن الحناء فان الحناء اذا خضب به مع الكم جاء اود وقد صح النهي عن السواد ولعل الحديث بالحناء او الكم على التخيير ولكن الروايات على اختلافها بالحناء والكمم اه فيكون التقدير بالحناء تارة

﴿ وعن ﴿ ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون قوم في آخر الزمان يخضبون بهذا السواد كحواصل الحمام لا يجدون رائحة الجنة رواه أبو داود والنسائي ﴾ وعن ﴿ ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبس النعال السبئية ويصفر لحيته باللورس والزعفران وكان ابن عمر يفعل ذلك رواه النسائي ﴾ وعن ﴿ ابن عباس قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم رجل قد خضب بالحناء فقال ما أحسن هذا قال فمر آخر قد خضب بالحناء والكم قال هذا أحسن من هذا ثم مر آخر قد خضب بالصفرة فقال هذا أحسن من هذا كله رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود رواه الترمذي ورواه النسائي عن ابن عمر والزبير ﴾ وعن ﴿ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنتفوا الشيب فإنه نور المسلم من شارب شيبه في الإسلام كتب الله

فيكون لونه احمر وبالكتم اخرى فيكون لونه اخضر وقال المسقلاني الكتم الصرف يوجب سوادا مائلا الى الحمرة والحناء توجب الحمرة فاستعملهما يوجب ما بين السواد والحمرة اه ويؤيده ما في الصحاح الكتم نبت يخلط مع الوسمة للخصاب والمكنومة دهن للعرب احمر ويحمل منه الزعفران والكم ويقويه ما في المغرب عن الارمري ان الكتم نبت فيه حمرة ومنه حديث ابي بكر رضي الله تعالى عنه كان يخضب بالحناء والكم وقال الجزري قد جرب الحناء والكم جميعا فلم يسود بل يغير صفرة الحناء وحرته الى الخضرة ونحوها من غير ان يبلغ الى السواد كذا رأياه وشاهدناه قلت الظاهر ان الخلط يختلف فان غلب الكتم اسود وكذا ان استويا وان غلب الحناء احمر (ق) قوله بهذا السواد اراد به جنسه لا نوعه المعين فحناء باللون الاسود وكأنه كان متعارفا في زمانه الشريف ولهذا عبر عنه بهذا السواد او اراد به السواد الصرف ليخرج الاحمر الذي يضرب الى السواد كالكم والحناء ويؤيده تقييده بقوله كحواصل الحمام اي كصدورها فانها سود غالبا واصل الحوصلة المعدة والمراد هنا صدره الاسود قوله النعال السبئية بكسر السين المهملة وسكون الباء الموحدة في النهاية السبب بالكسر جلود البقر المدبوغة بالقرظ يتخذ منها النعال سميت بذلك لان شعرها قد سبت عنها اي حلق وازيل وقيل لانها سبت بالداع اي لانت قال الطيبي وفي تسميتهم للنعال المتخذة من السبب سبئية اتساع مثل قولهم فلان يلبس الصوف والقطن والابرسم اي الثياب المتخذة منها اه قوله يصفر لحيته بتشديد الفاء المكسورة اي يجعلها اصفر اللورس بفتح فسكون نبت اصفر (ق) قوله فانه نور المسلم اي وقاره وعن مالك عن سعيد ابن المسيب ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اول من اختن واول من رأى الشيب قال رب ما هذا قال وقار فقال رب زدني وقارا انتهى كلامه وذلك ان الوقار يمنع الشخص من الغرور والطرب والانشاط ويميل الى الطاعة والتوبة وتنكسر نفسه عن الشهوات فيصير ذلك نورا يسعى بين يديه في ظلمات الحشر الى ان يدخله

لَهَا بِهَا حَسَنَةً وَكَفَّرَ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * كَعْبِ بْنِ مُرَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَكَانَ لَهُ شَعْرٌ فَوْقَ الْجُمَةِ وَدُونَ الْوُفْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ الْخُزَيْمَةِ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الرَّجُلُ خَرِيمٌ الْأَسَدِيُّ لَوْلَا طُولُ جُمَّتِهِ وَإِسْبَالُ إِزَارِهِ فَبَلَغَ ذَلِكَ خَرِيمًا فَأَخَذَ شَفْرَةً فَقَطَعَ بِهَا جُمَّتَهُ إِلَى أُذُنَيْهِ وَرَفَعَ إِزَارَهُ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ لِي ذُوَابَةٌ فَقَالَتْ لِي أَيْمِي لَا أَجْزُهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُمِدُّهَا وَيَأْخُذُهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهَلَ آلَ جَعْفَرٍ ثَلَاثًا ثُمَّ أَنَاهُمْ فَقَالَ لَا تَبْكُوا عَلَيَّ أَخِي بَعْدَ الْيَوْمِ ثُمَّ قَالَ ادْعُوا لِي بَنِي أَخِي فَجِئَنِي بِنَا كَأَنَّا أَفْرُخُ فَقَالَ ادْعُوا لِي الْحَلَاقَ فَأَمَرَهُ فَحَلَقَ رُؤُسَنَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ أَنَّ أُمَّرَأَةً كَانَتْ تَحْتَنُ

الجنة والاضافة في قوله نور المسلم اريد الاختصاص به وانما ستره بالخصاب فلا مر عارض وهو ارعاع الاعداء واطهار الجلادة لهم كيلا يظن الضعف في بيتهم والقدر في شجاعتهم (ط) قوله كان له شعر فوق الجملة الجملة من شعر الرأس ما سقط على المنكبين واللثة دون الجملة سميت بذلك لانها المات بالمسكين فادا زادت فهي الجملة والوفرة شعر الرأس اذا وصل الى شحمة الاذن (كذا في النهاية) قوله ودون الوفرة هذا بظاهره يدل على ان شعره صلى الله عليه وسلم كان امرا متوسطا بين الجملة والوفرة وليس بحمة ولا وفرة ادمع فوق الجملة ان شعره لم يصل الى محل الجملة وهو المنكب ومعنى دون الوفرة ان شعره كان انزل من شحمة الاذن لكن جاء في بعض الروايات انه صلى الله عليه وسلم كان عظم الجملة الى شحمة اذنيه وهذا ظاهر ان شعره صلى الله عليه وسلم كان حمة وعلى ان جمته مع عظمها الى شحمة اذنيه ولعل ذلك باعتبار اختلاف احواله صلى الله عليه وسلم قوله لولا طول جمته لا شك ان طول الشعر ليس مذموما ولا جاء امر بقطع ما زاد على مقدار معلوم منه فلعنه صلى الله عليه وسلم رأى هذا الرجل يتخبط طول جمته كما يدل عليه قوله واسبال ازاره اي اطالة دبله قالوا وفيه جواز ذكر المسلم اخاه الغائب بما فيه من مكروه شرعا اذا علم انه يرتدع عنه ويتركه عند سماعه (ق) قوله لا اجزها هذا لا يخالف الحديث السابق لانها عللت عدم الجز باخذ رسول الله ﷺ اياها تبركا وتيمنا (ط) قوله امهل اي امهلهم ان يبكوا ثلاثة ايام قال للتوربشتي انما قال ثلاثا عناية لئلا يلى وانما حلق رؤوسهم لانه رأى امهم اسماء بنت عميس حقيقة بان تشغل عن ترجيل شعورهم وغسل رؤوسهم لما اصابها من العجينة (ط) قوله كما افرخ

(١) كَرِيْمَةٌ

بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْهَكِي فَإِنَّ ذَلِكَ أَحْظَى لِلْمَرْأَةِ وَأَحَبُّ إِلَى
الْبَعْلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفٌ وَرَأَوِيهِ مَجْهُولٌ * وَعَنْ * كَرِيْمَةٍ^(١) بِنْتِ
هَمَامٍ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ خُضَابِ الْحِنَاءِ فَقَالَتْ لَا بَأْسَ وَلَكِنِّي أَكْرَهُهُ كَانَ
حَبِيبِي (ص) يَكْرَهُ رِيحَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ هِنْدًا
بِنْتَ عُبَيْدَةَ قَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ بَايِعْنِي فَقَالَ لَا أَبَايِعُكَ حَتَّى تُغَيِّرِي كَفَيْنِكَ فَكَأَنَّهُمَا كَفَا
سَبْعٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعنها * قَالَتْ أَوَمَتِ امْرَأَةٌ مِنْ وَرَاءِ سِتْرِ يَدِيهَا كِتَابٌ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَقَالَ مَا أَدْرِي أَيْدِي رَجُلٍ
أَمْ يَدُ امْرَأَةٍ قَالَتْ بَلْ يَدُ امْرَأَةٍ قَالَ لَوْ كُنْتُ امْرَأَةً لَغَيَّرْتُ أَظْفَارَكَ يَعْنِي بِالْحِنَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَعْنَتِ الْوَاصِلَةُ وَالْمُسْتَوْصِلَةُ وَالنَّامِصَةُ وَالْمُتَمَصِّصَةُ
وَالْوَاشِمَةُ وَالْمُسْتَوْشِمَةُ مِنْ غَيْرِ دَاءٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَعَنَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَ يَلْبَسُ لِبْسَةَ الْمَرْأَةِ وَالْمَرْأَةَ تَلْبَسُ لِبْسَةَ الرَّجُلِ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ قِيلَ لِعَائِشَةَ إِنَّ امْرَأَةً تَلْبَسُ النَّمْلَ قَالَتْ

يَفْتَحُ فَسَكُونُ فَضَمَّ جَمْعُ فَرَخٍ وَهُوَ وَلَدُ الطَّيْرِ قَوْلُهُ لَا تَنْهَكِي بِضَمِّ النَّاءِ وَكَسْرِ الْهَاءِ وَفِي نَسْخَةِ
بِفَتْحِهَا أَيْ لَا تَبَالُغِي فِي قَطْعِ مَوْضِعِ الْخُضَابِ بَلْ اتْرَكِي بَعْضَ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ فَإِنَّ ذَلِكَ
يَكْسِرُ الْكَافَ أَيْ عَدَمَ الْمُبَالَغَةِ وَالِاسْتِقْصَاءِ أَحْظَى أَيْ أَمْعَ لِلْمَرْأَةِ وَأَحَبُّ أَيْ أَكْرَهَ إِلَى الزَّوْجِ فَإِنَّهُ إِذَا
بَوَلَّغَ فِي خُتَانِهَا لَا تَلْتَذِيهِ وَلَا هُوَ قَوْلُهَا عَنْ خُضَابِ الْحِنَاءِ الظَّاهِرُ أَنَّهُ فِي الرَّأْسِ وَأَمَّا فِي يَدَيْهَا فَامْتَنَعَ الْمُؤْمِنِينَ
فَلَا شَكَّ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَكْرَهُهُ لِمَا سَبَّأَنِي فِي الْحَدِيثِ الْآتِي وَمَا جَدَّهُ مِنَ الْإِنْكَارِ عَلَى الْمَرْأَةِ الَّتِي لَمْ تَكُنْ مُتَحَنِّنَةً
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ كَفَا سَبْعٌ شَبَّهَ يَدَيْهَا حِينَ لَمْ تُخْضِبْهُمَا بِكَفَيِّ سَبْعٍ فِي الْكَرَاهِيَةِ لِأَنَّهَا حِينَئِذٍ مُشَبَّهَةٌ
بِالرِّجَالِ وَيُؤَيِّدُهُ الْحَدِيثُ الَّذِي يَلِيهِ لَوْ كُنْتُ امْرَأَةً لَغَيَّرْتُ أَظْفَارَكَ وَفِيهِ بَيَانُ كَرَاهِيَةِ خُضَابِ الْكَفَيْنِ لِلرِّجَالِ
تَشْبِيْهُهَا بِالنِّسَاءِ (ط) قَوْلُهُ لَوْ كُنْتُ امْرَأَةً أَيْ لَوْ كُنْتُ تَرَاغِبِينَ شَعَارَ النِّسَاءِ لَخُضِبْتُ بِدَكَ (ط) قَوْلُهُ لَعْنَتِ
بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ أَيْ لَعْنَتِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةَ أَيْ شَعَرَ الْغَيْرِ بِشَعْرِهَا وَالْمُسْتَوْصِلَةَ أَيْ الطَّالِبَةَ
لِلدَّلِكِ وَالنَّامِصَةَ أَيْ النَّاتِفَةَ لِلشَّعْرِ مِنْ غَيْرِ الْإِبْطِ وَالْعَانَةَ وَقِيلَ هُوَ مِنَ النَّمَصِ وَهُوَ اخْتِذَ الشَّعْرَ مِنَ الْوَجْهِ بِالْخَيْطِ
أَوْ بِالْمِخَاصِ أَيْ بِالْمِقَاشِ وَالْمُتَمَصِّصَةَ أَيْ الَّتِي تَطْلُبُ شَعْرَ وَجْهِهَا قَوْلُهُ مِنْ غَيْرِ دَاءٍ مُتَعَلِّقٌ بِالْوَشْمِ قَالَ الْمُظْهَرِيُّ
أَنَّ احْتِاجَتَ إِلَى الْوَشْمِ لِلدَّوَاءِ جَازٌ وَإِنْ بَقِيَ مِنْهُ أَثَرٌ أَهْوَ وَقِيلَ مُتَعَلِّقٌ بِكُلِّ مَا تَقْدُمُ أَيْ لَوْ كَانَ يَهْدِيهَا إِلَى
فَاحْتِاجَتِ إِلَى أَحَدِهَا لَجَازَ (ق) قَوْلُهُ وَقِيلَ لِعَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً تَلْبَسُ النَّمْلَ أَيْ الَّتِي يَخْتَصُصُ بِالرِّجَالِ فَمَا حَكَمَهَا

لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَةَ مِنَ النِّسَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ كَانَ آخِرُ عَهْدِهِ بِإِنْسَانٍ مِنْ أَهْلِهِ فَاطِمَةَ وَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهَا فَاطِمَةُ فَقَدِمَ مِنْ غَزَاةٍ وَقَدْ عَلَّقَتْ مِسْحًا أَوْ سِتْرًا عَلَى بَابِهَا وَحَاتِ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ قَلْبَيْنِ مِنْ فَضَّةٍ فَقَدِمَ فَلَمْ يَدْخُلْ فَظَنَّتْ أَنَّ مَا مَنَعَهُ أَنْ يَدْخُلَ مَا رَأَى فَهَتَكَ السِتْرَ وَفَكَتَ الْقَلْبَيْنِ عَنِ الصَّدِيقَيْنِ وَقَطَعَتْهُ مِنْهُمَا فَأَنْطَلَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكِيَانِ فَأَخَذَهُ مِنْهُمَا فَقَالَ يَا ثَوْبَانُ أَذْهَبَ بِهَذَا إِلَى آلِ فُلَانٍ إِنْ هُوَ لَا أَهْلِي أَكْرَهُ أَنْ يَأْكُلُوا طَيِّبَاتِهِمْ فِي حَيَاتِهِمْ الدُّنْيَا يَا ثَوْبَانُ اشْتَرِ لِفَاطِمَةَ قِلَادَةً مِنْ عَصَبٍ وَسَوَارِينَ مِنْ عَاجٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَكْتَحِلُوا بِالْإِمْدِ فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيَنْبِتُ الشَّعْرَ وَزَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قالت لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجلَةَ بضم الجيم من النساء يسان للرجلة أى المتشبهة فى الكلام واللباس بالرجال وقال كانت عايشة رجلة الرأى أى رأيها رأى الرجال فالتشبه بالرأى والعلم غير مذموم قوله وحات بتشديد اللام بمعنى زينت من التحلية الحسن والحسين قلبين بضم القاف أى سوارين من فضة وفيه احتمالان وهو أنها البست كل واحد منهما قلبين أو قلبا (ق) قوله فاطمنا أى الحسنان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكىان أى على عادة الصغار من التعلق ولو بالأحجار فأخذه منهما يعنى أن فاطمة رضى الله تعالى عنها بعد فك القلبين أرسلتهما فى ابدي الحسين لان يتصدق بها فأخذه أى ما فى أيديها أو كلاما من القلبين منهما أى من الحسين واعطاء لثوبان (ق) قوله قلادة من عصب بفتح العين وسكون الصاد المهملتين ويفتح سن حيوان فى النهاية قال الخطابي فى المعالم أن لم تكن الثياب البانية فلا أدري ما هو وما أرى أن القلادة تكون منها وقال أبو موسى يحتمل عندي أن الرواية إنما هى العصب بفتح الصاد وهو أطباء مفاصل الحيوان وهو شيء مدور فيحتمل أنهم كانوا يأخذون عصب بعض الحيوانات الطاهرة فيقطعونه ويجعلونه شبه الخرز فإدا ييس يتخذون منه القلائد وإذا جاز وامكن أن يتخذ من عظام السلحفاة وغيرها الاسورة جاز وامكن أن يتخذ من عصب أشباهها خرز ينظم منها القلائد قال ثم ذكر لي بعض أهل اليمن أن العصب من دابة بحرية تسمى فرس فرعون يتخذ منها الخرز وغيرها والله أعلم (ق ط) قوله وسوارين من عاج قال الثوريشتي رحمه الله تعالى ذكر الخطابي فى تفسيره أن العاج هو الذبل وهو عظم ظهر السلحفاة البحرية ونقل ذلك عن الأصمعي ومن العجب المدول عن اللغة المشهورة إلى ما لم يشتهر بين أهل اللسان والمشهور أن العاج عظم آيات العيلة وعلى هذا يفسره الناس أولهم وآخرهم اه ولعل القلبين كانا فى يدي فاطمة رضى الله تعالى عنها والبستهما الحسين على ظن أنه يجوز لها لبسها فلما عاقبها النبي صلى الله عليه وسلم بهجرتها وعاتبها على ما صدر منها فى صورة عصيانها وكفرها بالصدقة عنها وعن أولادها جبرها بشراء القلادة والسوارين لتلبسها احترازاً من التشبه بالرجال وأظهاراً للتقنع باخشن الأحوال الموجب لأحسن الاتمال فى المال والله تعالى أعلم بالحال قوله ا كتحلوا بالإمدا

كَانَتْ لَهُ مَكْحَلَةٌ يَكْتَحِلُ بِهَا كُلَّ لَيْلَةٍ ثَلَاثَةً فِي هَذِهِ وَثَلَاثَةً فِي هَذِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْهُ * قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْتَحِلُ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ بِالْإِثْمِدِ ثَلَاثًا فِي
 كُلِّ عَيْنٍ قَالَ وَقَالَ إِنَّ خَيْرَ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الدُّودُ وَالسَّعُوطُ وَالْحِجَامَةُ وَالْمَشْيُ وَخَيْرَ مَا
 أَكْتَحَلْتُمْ بِهِ الْإِثْمِدُ فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيَنْدِتُ الشَّعْرَ وَإِنْ خَيْرَ مَا تَحْتَجِمُونَ فِيهِ يَوْمٌ سَبْعَ
 عَشْرَةَ وَيَوْمٌ تِسْعَ عَشْرَةَ وَيَوْمٌ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَيْثُ عُرِجَ بِهِ مَا مَرَّ عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى الرِّجَالَ
 وَالنِّسَاءَ عَنْ دُخُولِ الْحَمَّامَاتِ ثُمَّ رَخَّصَ لِلرِّجَالِ أَنْ يَدْخُلُوهَا بِالْمِيَّازِرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي الْمَلِيحِ قَالَ قَدِمَ عَلَى عَائِشَةَ نِسْوَةٌ مِنْ أَهْلِ حِصْنِ قَقَاتٍ مِنْ
 أَيْنَ أَتَيْنَ قُلْنَ مِنَ الشَّامِ قَالَتْ فَلَعَلَّكُمْ مِنَ الْكُورَةِ الَّتِي تَدْخُلُ نِسَاءُهَا الْحَمَّامَاتِ قُلْنَ
 بَلَى قَالَتْ فَأَيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَخْلَعُ أُمْرَأَةٌ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ

بكسر الهمزة والميم بينهما مثله ساكنة قال التوربشتي هو الحجر المعدني وقيل هو الكحل الاصفهانى
 ينشف الدمة والقروح ويحفظ صحة العين والله اعلم (ق) قوله الدود يفتح فضم وهو ما يسقي المريض من
 الدواء في احد شقي فيه والسعوط على وزنه وهو ما يصب من الدواء في الانف والحجامة بكسر اوله بمعنى
 الاحتجام والمشي بفتح فكسر قتشديد تحتية فعيل من المشي وفي نسخة بضم فكسر وجوزة في المغرب قال وهو
 ما يؤكل او يشرب لاطلاق البطن قال التوربشتي وانما سمي الدواء المسهل مشيا لانه يعمل شارب به على المشي
 والتردد الى الحلاء (ق) قوله ويوم احدى وعشرين كذا في السخ والظاهر ويوم احد وعشرين قوله الا
 قالوا عليك بالحجامة اي الزموها لزوما مؤكدا قال التوربشتي رحمه الله تعالى وجه مبالغة الملائكة في الحجامة
 سوى ما عرفوا فيها من المنفعة التي تعود الى الابدان هو ان الدم ركب من القوي النفسانية الحائلة بين العبد
 وبين الترقى الى ملكوت السماء والوصول الى الكشف الروحانية وبطلته يزداد جماع النفس وصلابتها فاذا
 زف الدم يورثها ذلك خضوعا وخمودا وليا ورقة وبذلك تقطع الادخلة المبعثة عن النفس الامارة وتنحسم
 مادتها فتزداد البصيرة نورا الى نورها (ق ط) قوله ثم رخص للرجال ان يدخلوا بالميازير جمع مئزر وهو
 الازار وقد روي الحاكم عن جابر انه صلى الله عليه وسلم نهى ان يدخل الماء الا بمئزر قال المظهر وانما لم
 يرخص للنساء في دخول الحمام لان جميع اعضاءهن عورة وكشفها غير جائز الا عند الضرورة مثل ان تكون
 مريضة تدخل للدواء او تكون قد انقطع نفاسها تدخل للتطيف او تكون جنبا والبرد شديد ولم تقدر على
 تسخين الماء ولا يحوز للرجال الدخول بغير ازار ساتر لما بين سرته وركبته اه وحسن بكسر
 مهمله وسكون ميم فمهمله بلدة من الشام والكورة بضم الكاف الى البلدة او الناحية قوله

بَيَّتَ زَوْجَهَا إِلَّا هَتَكَتِ السِّتْرَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ رَبِّهَا ، وَ فِي رِوَايَةٍ فِي غَيْرِ بَيْتِهَا إِلَّا هَتَكَتِ سِتْرَهَا
فِيمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ سَتَفْتَحُ لَكُمْ أَرْضُ الْعَجَمِ وَتَسْتَجِدُّونَ فِيهَا يَبُوتًا يُقَالُ لَهَا الْحَمَامَاتُ
فَلَا يَدْخُلْنَهَا الرَّجَالُ إِلَّا بِالْأُزْرِ وَأَمْنَعُوهَا النِّسَاءُ إِلَّا مَرِيضَةً أَوْ نَفْسَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَلَا يَدْخُلُ الْحَمَامَ بِغَيْرِ إِزَارٍ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ حَلِيلَتَهُ الْحَمَامَ
وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَجْلِسُ عَلَى مَا تَدْرُغُ عَلَيْهِمُ الْخُمُرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * ثَابِتٍ قَالَ سَأَلَ أَنَسُ عَنْ خِضَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعُدَّ شَمَطَاتِ كُنَّ فِي رَأْسِهِ فَعَلْتُ قَالَ وَلَمْ يَخْتَضِبْ وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ وَقَدْ اخْتَضَبَ
أَبُو بَكْرٍ بِالْحَنَاءِ وَالْكُثْمِ وَأَخْتَضَبَ عُمَرُ بِالْحَنَاءِ بَحْتًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ
كَانَ يُصْفَرُ لِحْيَتَهُ بِالْأَصْفَرَةِ حَتَّى يَمْتَلِي ثِيَابَهُ مِنَ الصَّفَرَةِ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْبِغُ بِالْأَصْفَرَةِ قَالَ إِنِّي
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهَا وَقَدْ كَانَ
يَصْبِغُ بِهَا ثِيَابَهُ كُلَّهَا حَتَّى عِمَامَتُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عِثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

الْأَهْتَكُتِ السِّتْرَ أَي حِجَابِ الْحَيَاءِ وَحِلْيَابِ الْإِدْبِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ رَبِّهَا لِأَنَّهَُا مَأْمُورَةٌ أَنْ تَسْتُرَ وَتَحْفَظَ مِنْ أَنْ
يَرَاهَا أَجْنَبِيٌّ حَتَّى لَا يَنْبَغِيَ لَهَا أَنْ يَكْشِفَنَّ عَوْرَتَهَا فِي الْحُلُوةِ أَيْضًا لِأَعْدَادِ زَوَاجِهَا فَادَا كَشَفَتْ أَعْضَاءَهَا فِي الْحَمَامِ مِنْ غَيْرِ
ضَرُورَةٍ فَقَدْ هَتَكَتِ السِّتْرَ الَّذِي أَمَرَهَا اللَّهُ تَعَالَى بِهِ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ وَكَانَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ لِبَاسًا لِيُؤَارِيَ بِهِ سَوَآتِهِ وَهُوَ
لِبَاسُ التَّقْوَى فَادَا لَمْ يَقْنِ اللَّهُ وَكَشَفَنَّ سَوَآتَهُنَّ هَتَكَتِ السِّتْرَ بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى (ق) قَوْلُهُ فَلَا يَدْخُلُ مِنْ بَابِ الْإِدْخَالِ
أَي فَلَا يَدْخُلُ بِالْإِدْخَالِ حَلِيلَتَهُ أَي زَوْجَتَهُ الْحَمَامَ وَفِي مَعَاهَا كَرِيمَتُهُ مِنْ أُمِّهِ وَبَنَتِهِ وَغَيْرِهَا مَنْ يَكُونُ تَحْتَ
حُكْمِهِ (ق) قَوْلُهُ أَنْ أَعْدَّ شَمَطَاتِ جَمْعُ الشَّمَطَةِ عَمْرُكَةٌ وَهِيَ الشَّعْرَاتُ الْبَيْضُ وَمَقْصُودُ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ نَفَى الْإِخْتِضَابَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا لَا يَلِغُ أَوَانُهُ وَعَلَيْهِ الْمَحْدُوثُونَ وَقَدْ حَقَّقَ فِي مَوْضِعِهِ
(لَمَعَاتُ) قَوْلُهُ قَالَ أَيُّ قَالَ أَنَسُ صَرِيحًا وَلَمْ يَخْتَضِبْ أَي رَأْسَهُ وَهَذَا لَا يَنَاقِي اخْتِضَابَ لِحْيَتِهِ الْمُرُويَ السَّابِقَ
وَالْآتِيَّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ زَادٍ أَي أَنَسٍ فِي رِوَايَةٍ قَدْ اخْتَضَبَ أَبُو بَكْرٍ بِالْحَنَاءِ وَالْكُثْمِ وَتَحْقِيقُهُ تَقْدِيمُ وَاخْتِضَابِ
عُمَرَ بِالْحَنَاءِ بَحْتًا أَي صَرَفًا وَمَعْضَا خَالِصًا (ق) قَوْلُهُ إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا قَالَ
صَاحِبُ النَّهَايَةِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَبَغَ فِي وَقْتٍ وَتَرَكَ فِي مَعْظَمِ الْأَوْقَاتِ فَاجْزَأَ كُلُّ بَإٍ رَأَى وَهُوَ صَادِقٌ
وَهَذَا التَّأْوِيلُ كَلِمَتَيْنِ لِلْجَمْعِ بِهِ بَيْنَ الْإِحَادِيثِ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ أَي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا
أَي مِنَ الصَّفَرَةِ فِي اللَّحْيَةِ وَقَدْ كَانَ أَيُّ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَصْبِغُ بِهَا ثِيَابَهُ كُلَّهَا حَتَّى عِمَامَتَهُ وَلَعَلَّ الْمُرَادَ

ابن موهب قال دخلت على أم سلمة فأخرجت إلينا شعراً من شعر النبي صلى الله عليه وسلم
مخضوباً رواه البخاري * وعن * أبي هريرة قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمخضض قد خضب يديه ورجليه بالحناء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذا
قالوا يشبه بالنساء فأمر به فنفي إلى النقيع فقيل يا رسول الله ألا نقتله فقال إني نهيت
عن قتل المسلمين رواه أبو داود * وعن * الوليد بن عتبة قال لما فتح رسول الله ﷺ
مكة جعل أهل مكة يأتونه بصبيانهم فيدعولهم بالبركة ويمسح رؤوسهم فجيء بي إليه
وأنا مخلوق فلم يمسني من أجل الخلق رواه أبو داود * وعن * أبي قتادة أنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن لي حمة أفأرجلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم
وأكرمها قال فكان أبو قتادة رُبما دهنها في اليوم مرتين من أجل قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم نعم وأكرمها رواه مالك * وعن * الحجاج بن حسان قال دخلنا
على أنس بن مالك فحدثني أختي المغيرة قالت وأنت يومئذ غلام ولك قرنان أو
قستان فمسح رأسك وبرك عليك وقال أحلقوا هذين أو قصوهما فإن هذا زي اليهود رواه
أبو داود * وعن * علي قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تحلق المرأة
رأسها رواه النسائي * وعن * عطاء بن يسار قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المسجد فدخل رجل نائر الرأس واللحية فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده
كأنه يأمره بإصلاح شعره وإحيائه ففعل ثم رجع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إن ثيابه جميعها حتى عمامته تتصفر من أثر تلك الصفرة لا أنه يصبغها به ثم يلبسها لما سبق من النهي عنها والله
اعلم (ق) قوله إلى النقيع بالون هو موضع بالمدينة كان حمى (ط) قوله وأنا مخلوق بفتح الحاء المعجمة
وتشديد اللام أي ملطخ بالخلق وهو طيب مخلوط بالزعران وامتناعه صلى الله عليه وسلم منه لأنه من طيب
النساء قوله فحدثني أختي المغيرة بدل أو عطف بيان فهو اسم مشترك بين الرجل والمرأة قالت بدل من حدثت
أو استشفاف بيان وانت يومئذ أي حين دخلنا على أنس غلام أي ولد صغير قال الطبري الجملة حال من مقدر يعني
أما إذا ذكر أنا دخلنا على أنس مع جماعة ولكن أنسى كيفية الدخول فحدثني أختي وقالت أنت يوم دخلك
على أنس غلام الخ ولك قرنان أي صغيرتان من شعر الرأس أو قستان بضم القاف وتشديد الصاد شعر الناصية
واو للشك من الرواة فمسح أي النبي صلى الله عليه وسلم (ق) والظاهر أن الضمير لأنس رضي الله تعالى عنه

أَلَيْسَ هَذَا خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ نَائِرُ الرَّأْسِ كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ رَوَاهُ مَالِكٌ
 * وعن * ابْنِ الْمُسَيَّبِ سَمِعَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ يُحِبُّ الطَّيِّبَ نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ كَرِيمٌ
 يُحِبُّ الْكَرَّمَ جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ فَنَظَفُوا أَرَاهُ قَالَ أَفَنَيْتَكُمْ وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ قَالَ فَذَكَرْتُ
 ذَلِكَ لِمُهَاجِرِ بْنِ مِسْمَارٍ فَقَالَ حَدَّثَنِيهِ عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ
 إِلَّا أَنَّهُ قَالَ نَظَفُوا أَفَنَيْتَكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ
 الْمُسَيَّبِ يَقُولُ كَانَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ أَوَّلَ النَّاسِ ضَيْفَ الضَّيْفِ وَأَوَّلَ النَّاسِ اخْتَنَ
 وَأَوَّلَ النَّاسِ قَصَّ شَارِبُهُ وَأَوَّلَ النَّاسِ رَأَى الشَّيْبَ فَقَالَ يَا رَبِّ مَا هَذَا قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ
 وَتَعَالَى وَقَارًا يَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ رَبِّ زِدْنِي وَقَارًا رَوَاهُ مَالِكٌ

يعني مسح انس رضي الله تعالى عنه رأسه كما ذكر الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى قوله كأنه شيطان اي جن
 في قبس المنظر من تفريق الامر قوله فنظفوا الماء فيه جواب شرط محذوف اي اذا تقرر ذلك وطيبوا كل
 ما امكن تطيبه ونظفوا كل ما سهل لكم تنظيفه حتى اصبه الدار وهي متسع امام الدار وهو كناية عن
 نهاية الكرم والجود فان ساحة الدار اذا كانت واسعة نظيفة طيبة كانت ادعى بحلب الضيفان وتاوب الواردين
 الصادرين والفرق بين الجود والكرم ان الجود بذل المقنيات ويقال جواد وفرس جواد يجود بمدخر
 عدوه والكرم اذا وصف به الانسان فهو اسم للاخلاق والافعال الحمودة التي تظهر منه ولا يقال هو كريم
 رحى يظهر ذلك منه ومنه قوله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) قاله الراغب (ط) قوله ولا تشبهوا
 باليهود اي في عدم الدطافة والحسة والدناءة قوله ضف بتشديد الباء اي اضاف الضيف واول الناس اختن
 لان سائر الانبياء كانوا يولدون مختونين ولم يكن سائر الناس بالختان مأمورين ولما اختن ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام صار سنة لجميع الانام الا من ولد مختونا لحصول المرام واول الناس قص شاربه يحتمل انه ما طال
 الا له او ما كان الامم متعبدين به ويمكن ان يحمل قصه على المبالغة فيكون من خصوصياته وتبعه من بعده
 ذكر السيوطي في حاشية المؤطا ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اول من قص اظافيره واول من فرق شعر
 الرأس واول من استحد واول من تسرول واول من خضب بالحناء والكنم واول من خطب على المبر واول
 من قاتل في سبيل الله واول من رتب العسكر في الحرب ميمنة وميسرة ومقدمة ومؤخرة وقلبا واول من
 عانق واول من رد الثريد قوله واول الناس رأى الشيب اي يابسا في لحته على ما هو الظاهر ويشعر به السؤال
 قال الطبري ممي الشيب وقارا لان زمان الشيب او ان رزاة النفس والسكون والثبات في مكارم الاخلاق قال
 تعالى (ما لكم لا ترجون لله وقارا) قال ابن عباس ما لكم لا تحافون الله عاقبة لان العاقبة حال استقرار
 الامور وثبات الثواب والمعقاب من وفر اذا ثبت واستقر (ق) قد تم شرح باب الترجل والحمد لله الذي بنعمته

تم الصالحات وبذكره تنزل البركات وتنال الرغبات وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله
 واصحابه الكرام الهداة اللهم اجباني قورا وزدني وقارا واجماني
 صبورا شكورا واجماني في عيني صغيرا وفي اعين الناس
 كبيرا واخرجنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة يا ارحم
 الراحمين واغفر ذنوبنا واستر عيوبنا ولا تهتك
 سترنا بمنك وكرمك يا اكرم الاكرمين
 ووقفنا للاتمام وارزقنا حسن الختام
 وتقبل منا انك انت السميع العليم
 وتب علينا انك انت
 التواب الرحيم

سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك
 قد نجز بعون الله تعالى طبع (الجزء الرابع) من التعليق الصبيح
 على مشكاة المصابيح ويتلوه (الجزء الخامس) ان شاء الله
 تعالى واوله باب التصاوير اسأل الله الكريم التوفيق
 وحسن الختام

صورة ما كتبه حضرة المولى الجليل العالم النبيل الصالح الورع التقى الفطن الذكي الزكي صاحب الفخر الجلي مولانا الشيخ حسن الشطي الحنبلي حفظه الله تعالى آمين
- بسم الله الرحمن الرحيم -

الحمد لولي الحمد والصلاة والسلام على حامل لواء الحمد وعلى آله الأبرار واصحابه الاخيار والتابعين ما عمل بستته العاملون وسلك على طريقته السالكون آمين

(وبعد) فان في الاعتصام بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ السعادة في الدنيا والآخرة وان في الخروج عليها والعدول عنها الخزي والصغار فهدى صلى الله عليه وسلم هو العروة التي لا انفصام لها والجنة الواقعة التي لا انحلال لها فقد ختم الله به الانبياء وقطع به الحجة فكم هدى به من الضلالة وأقذ به من الجهالة أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون فيا سعادة من اهتدي بهديه ودعى اليه ، اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون ويا شقاوة من تقاعد وخالف عن امره وصد عن سبيله ، اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون وان ممن وفقه الله لاتباع سنة رسول الله ﷺ ونشر دعوتهم وسلك منهج السلف الصالح جناب صديقنا العالم الفاضل الفقيه المحدث التقى الشيخ محمد ادريس الكاندهلوي نزيل مدرستنا البذرائية بدمشق فقد وضع تمليقا صبيحا كما سماه على مشكاة المصابيح التزم فيه من الدقة والتحرى في النقول وإيضاح الفروع والأصول واستنباط المعاني الخفية ما كشف فيه الستار عن كثير من غوامض المسائل والأسرار مما نغبطه به ونبتج له وانك لتجد في تعليقه هذا اثر الجهود التي بذلها حتى بلغ الغاية من المصادر التي ذكرها واعتمد في النقل عليها فتعلم مقدار عنايته وحسن ذوقه واتقائه الاطياب والاباب من اقوال السادة الاعلام شراح المشكاة وغيرهم مما انتهى اليه بحتم وهذا عنوان على مزيد علمه وفهمه وسعة اطلاعه وطيب نفسه فالطيب لا يقع اختياره الا على ما يناسبه فنحن نشكر الأستاذ على تأليفه (التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح) كما نشكر المجلس العلمي الاسلامي بمحدر اباد دكن طبع هذا الكتاب على نفقته ليعم النفع جزام الله جميعا على عملهم المبرور وسعيهم المشكور ما هم اهله آمين

(وبعد) فاننا لا نريد بكلمتنا هذه مجرد الثناء على مؤلف التعليق ومؤلفه فكل من طالع هذا التعليق النفيس يشاركنا في حسن الثناء عليه وانما الذي نريده ان يقوم رجال الحديث والاثر واتباع السلف عندنا لاسيما في هذه الآونة التي قل فيها المحدثون بوضع دروس في الحديث منتقاة من صحاح الاحاديث فيما يتعلق بالاحكام والمعاملات وما تدعو الحاجة اليه تكون صالحة للتدريس في المدارس الثانوية والعالية وتعليق عليها بين احكامها وما خفي من دقائقها واسرارها على نحو ما سار عليه المؤلف في هذا التعليق الصبيح اذ الذي نخشاه ونحاذر ان نصل اليه هو ان يفقد العلماء ورجال الحديث والاثر وهم قليلون واي خير يبقى في الحياة الدنيا اذا فقد هذا القسم من الناس لا ميمح الله تعالى فننصح لآخواننا المسلمين وطلبة العلم والمدارس والجامعات ان يقتنوا هذا التعليق ويعتقوا بقرآته فينتفعون به وينفعون غيرهم ويكثر بسبب ذلك علماء الحديث وقد صدر منه حتى الان اربع مجلدات تصفحنا جملة مواضع منها فوقع منا ذلك الموقع الحسن وفقى الله مؤلفه لا كمال طبعه ليعم نفعه وجزاه الله تعالى عن عمله خيرا آمين

كتبه الفقير اليه تعالى
محمد حسن بن الشيخ محمد الشطي الحنبلي الدمشقي
غفر الله لهما آمين

في ذي القعدة سنة ١٣٥٤

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الجزء الرابع

* الدليل الصحيح الى ابواب مشكاة المصابيح والتلويح الى بعض محتويات التعليق الصحيح *	
صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٢ (كتاب النكاح)	٤٢ اختلاف الفقهاء في أقل المهر
٣ الفصل الاول ٥ الفصل الثاني	٤٢ حديث جابر لا مهر أقل من عشرة دراهم
٦ الفصل الثالث	حسنه الحافظ العسقلاني
٧ (باب النظر الى الخطوبة وبيان المورثات)	٤٣ الفصل الثاني ٤٥ الفصل الثالث
٧ الفصل الاول ١٠ الفصل الثاني	٤٥ (باب الوليمة) الفصل الاول
١٤ الفصل الثالث	٤٦ بيان الفرق بين نارك الله لك وبارك الله عليك
١٥ (باب الولي في النكاح واستئذان المرأة)	٤٧ الفصل الثاني ٤٩ الفصل الثالث
١٥ الفصل الاول ١٧ الفصل الثاني	٤٩ (باب القسم) الفصل الاول
١٧ شرح حديث لانكاح الابولى	٥١ الفصل الثاني والثالث
١٩ الفصل الثالث	٥٢ (باب عشرة النساء وما اسكل واحد من الحقوق)
٢٠ (باب اعلان النكاح والخطبة والشرط)	٥٢ الفصل الاول ٥٧ الفصل الثاني
٢٠ الفصل الاول	٥٩ الفصل الثالث
٢٢ حديث النهي عن متعة النساء	٦٢ (باب الخلع والطلاق) الفصل الاول
٢٤ الفصل الثاني ٢٦ الفصل الثالث	٦٣ اختلاف الفقهاء في المعادة باكثر مما اعطاها
٢٧ (باب المحرمات) الفصل الاول	٦٣ اختلاف السلف والخلف في المراد بالاقراء
٢٧ اسباب التحريم	٦٥ الفصل الثاني
٣٠ حديث لا تحرم الرضعة والرضعتان	٦٧ اختلاف الفقهاء في طلاق المكره
٣٠ اختلاف الفقهاء في قدر ما يحرم من الرضاع	٦٨ الفصل الثالث
٣٣ اختلاف الفقهاء في السبب الموجب لفسخ النكاح	٦٩ (باب المطلقة ثلاثا)
هل هو اختلاف الدارين او حدوث الملك	٦٩ الفصل الاول والثاني
٣٣ الفصل الثاني ٣٦ الفصل الثالث	٧١ الفصل الثالث
٣٧ (باب المباشرة) الفصل الاول	٧١ (باب) الفصل الاول
٣٩ الفصل الثاني ٤٠ الفصل الثالث	٧٣ (باب المعان) الفصل الاول
٤٠ (باب) الفصل الاول والثاني	٨٠ الفصل الثاني ٨٣ الفصل الثالث
٤١ (باب الصداق) الفصل الاول	٨٤ (باب العدة) الفصل الاول

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
١١٥	شرح حديث ابي هريرة وابن عمر رضي الله عنهم لا تنذروا فان الذر لا يغني من القدر شيئا وانما يستخرج به من البخل	٨٧	الفصل الثاني ٨٨ الفصل الثالث
١١٧	الفصل الثاني ١١٩ الفصل الثالث	٨٩	(باب الاستبراء) الفصل الاول
١٢٠	(كتاب القصاص) الفصل الاول	٩٠	الفصل الثاني والثالث
١٢٠	اختلاف الفقهاء في حكم تارك الصلاة ونظم الحافظ المقدسي رحمه الله تعالى	٩١	(باب النفقات وحق المملوك)
١٢٦	اختلاف الفقهاء في قتل المسلم بالذمي	٩١	الفصل الاول ٩٣ الفصل الثاني
١٢٨	الفصل الثاني ١٣٤ الفصل الثالث	٩٦	الفصل الثالث
١٣٥	(باب الديات)	٩٧	(باب بلوغ الصغير وحضاته)
١٣٦	اقسام القتل والجنايات واحكامها	٩٧	الفصل الاول ٩٨ الفصل الثاني
١٣٨	الفصل الاول ١٣٩ الفصل الثاني	٩٩	الفصل الثالث
١٤٦	الفصل الثالث	١٠٠	(كتاب العتق) الفصل الاول
١٤٧	(باب ما لا يضمن من الجنايات	١٠١	الفصل الثاني ١٠٢ الفصل الثالث
١٤٧	الفصل الاول ١٥٢ الفصل الثاني	١٠٢	(باب اعتاق العبد المشترك وشري القريب)
١٥٣	(باب القسامة)	١٠٢	الفصل الاول ١٠٤ الفصل الثاني
١٥٣	الفصل الاول ١٥٤ الفصل الثالث	١٠٥	شرح حديث جابر رضي الله عنه بعنا مهابت الاولاد
١٥٤	(باب قتل اهل الردة والسعاة بالفساد)	١٠٧	الفصل الثالث
١٥٥	الفصل الاول	١٠٧	(باب الايمان والذور)
١٥٧	كلام الشاه ولي الله الدهلوي في تحقيق معنى الرمدقة وحكمها	١٠٨	الفصل الاول
١٥٩	الفصل الثاني	١٠٨	شرح حديث النهي عن الحلف بالآباء
١٦١	اقوال العلماء في تفسير قوله تعالى (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية	١١٠	شرح حديث من حلف على ملة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة ومن لعن مؤمنا فهو كقتله
١٦٤	الفصل الثالث	١١١	اختلاف الفقهاء في تقديم الكفارة على الحنث
١٦٥	(كتاب الحدود) الفصل الاول	١١٢	تقسيم الميحين الى لغو وغموس ومعقودة
١٧٢	الفصل الثاني ١٧٦ الفصل الثالث	١١٣	الفصل الثاني
١٧٧	(باب قطع السرقة)	١١٣	شرح حديث من حلف بالامانة فليس منا
١٧٨	الفصل الاول	١١٤	بيان معنى قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه يجوز الاستثناء بعد سنة
		١١٥	الفصل الثالث
		١١٥	(باب في الذور) الفصل الاول

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٢١٦ الفصل الثالث	١٧٨ حكمة قطع اليد في ربع دينار فصاعدا واشعار العلماء في ذلك
٢١٦ (باب الاقضية والشهادات) الفصل الاول	١٧٩ الفصل الثاني ١٨١ الفصل الثالث
٢١٩ الفصل الثاني ٢٢٤ الفصل الثالث	١٨١ (باب الشفاعة في الحدود)
٢٢٤ (كتاب الجهاد) الفصل الاول	١٨٢ الفصل الاول والثالث
٢٣٢ بيان ان القتل بسبيل الله يكفر الخطايا الا الدين	١٨٣ (باب حد الحر) الفصل الاول
٢٣٧ الفصل الثاني ٢٤٤ الفصل الثالث	١٨٤ الفصل الثاني ١٨٥ الفصل الثالث
٢٤٩ (باب اعداد آلة الجهاد) الفصل الاول	١٨٥ (باب ما لا يدعى على المحدث)
٢٥١ الفصل الثاني ٢٥٦ الفصل الثالث	١٨٥ الفصل الاول ١٨٦ الفصل الثاني
٢٥٧ (باب آداب السر) الفصل الاول	١٨٧ (باب التعزير)
٢٦١ الفصل الثاني ٢٦٤ الفصل الثالث	١٨٧ الفصل الاول والثاني
٢٦٥ (باب الكتاب الى الكفار ودعائهم الى الاسلام)	١٨٨ (باب بيان الحر ووعيد شاربه)
٢٦٥ الفصل الاول	١٨٨ الفصل الاول ١٩٠ الفصل الثاني
٢٧٠ الفصل الثاني والثالث	١٩١ الفصل الثالث
٢٧١ (باب القتال في الجهاد) الفصل الاول	١٩٢ (كتاب الامارة والقضاء)
٢٧٣ الفصل الثاني ٢٧٥ الفصل الثالث	١٩٣ الفصل الاول ٢٠٠ الفصل الثاني
٢٧٦ (باب حكم الاسراء) الفصل الاول	٢٠٣ الفصل الثالث
٢٨٢ الفصل الثاني	٢٠٦ (باب ما على الولاة من التيسير)
٢٨٣ حديث على رضي الله تعالى عنه ان جبرائيل هبط عليه فقال له خيرم يفي اصحابك في اماري بدر القتال او الفداء الحديث وبيان الاشكال في هذا الحديث فانهم لو كانوا بخيرين لما نزل العتاب	٢٠٦ الفصل الاول ٢٠٧ الفصل الثاني
٢٨٤ الفصل الثالث	٢٠٨ الفصل الثالث
٢٨٥ (باب الامان) الفصل الاول	٢٠٨ (باب العمل في القضاء والخوف منه)
٢٨٦ الفصل الثاني ٢٨٧ الفصل الثالث	٢٠٨ الفصل الاول ٢٠٩ الفصل الثاني
٢٨٨ (باب قسمة الغنائم والغلول فيها) الفصل الاول	٢٠٩ اختلاف العلماء في تصويب المجتهدين في المسائل الفرعية هل كل مجتهد فيها مصيب ام المصيب واحد
٢٨٨ (باب قسمة الغنائم والغلول فيها) الفصل الاول	٢١١ اشعار في اثبات القياس
٢٨٩ اختلاف الفقهاء في سلب القتل	٢١٢ الفصل الثالث
٢٩١ اختلاف الفقهاء في سهم العارس	٢١٣ (باب رزق الولاة وهدايتهم)
	٢١٣ الفصل الاول ٢١٤ الفصل الثاني

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٢٩٥	حكم اموال المسلمين اذا اخذها الكفار ثم اخذت منهم	٣٤٦	اسرار العقيدة
٢٩٦	ذكر اختلاف الفقهاء في سهم ذوي القربى	٣٤٧	الفصل الثاني ٣٤٩ الفصل الثالث
٢٩٩	الفصل الثاني ٣٠٠ الفصل الثالث	٣٥٠	(كتاب الاطعمة) الفصل الاول
٣٠٩	(باب الجزية)	٣٥٨	الفصل الثاني ٣٦٤ الفصل الثالث
٣١٠	اختلاف الفقهاء فيمن تؤخذ منه الجزية	٣٦٦	(باب الضيافة) الفصل الاول
٣١٠	الفصل الاول والثاني	٣٦٧	الفصل الثاني ٣٦٨ الفصل الثالث
٣١٠	مذاهب الفقهاء في مقدار الجزية	٣٧٠	آداب الضيافة
٣١٣	الفصل الثالث	٣٧٢	(باب) الفصل الثاني
٣١٣	(باب الصلح) ٣١٤ الفصل الاول	٣٧٣	(باب الاشربة) الفصل الاول
٣١٤	قصة الحديدية	٣٧٦	الفصل الثاني ٣٧٧ الفصل الثالث
٣١٦	قصة ابي بصير رضي الله تعالى عنه	٣٧٨	(باب القيع والانبذة) الفصل الاول
٣١٨	الفصل الثاني ٣١٩ الفصل الثالث	٣٧٩	الفصل الثاني والثالث
٣١٩	(باب اخراج اليهود من جزيرة العرب)	٣٧٩	(باب تغطية الاثواني)
٣٢٠	الفصل الاول ٣٢٢ الفصل الثالث	٣٧٩	الفصل الاول ٣٨١ الفصل الثاني
٣٢٢	باب النفي الفصل الاول	٣٨٢	(كتاب اللباس) الفصل الاول
٣٢٢	اختلاف الفقهاء في تخميس النفي وبيان مصارفه	٣٨٦	الفصل الثاني
٣٢٤	الفصل الثاني ٣٢٦ الفصل الثالث	٣٨٨	بيان ان الحافظ ابن تيمية والحافظ ابن القيم
٣٢٧	(كتاب الصيد والذباح)	٣٨٨	رحمهما الله تعالى كانا من اكبر اهل السنة ومن اولياء هذه الامة
٣٢٧	الفصل الاول ٣٣٢ الفصل الثاني	٣٩٤	الفصل الثالث
٣٣٥	الفصل الثالث	٣٩٧	(باب الخاتم) الفصل الاول
٣٣٦	(باب ذكر الكلب)	٣٩٩	الفصل الثاني ٤٠٢ الفصل الثالث
٣٣٦	الفصل الاول ٣٣٧ الفصل الثاني	٤٠٣	(باب النعال)
٣٣٨	(بيان ما يحل اكله وما يحرم) الفصل الاول	٤٠٣	الفصل الاول ٤٠٣ الفصل الثاني
٣٤٢	الفصل الثاني ٣٤٥ الفصل الثالث	٤٠٤	(باب الترجل) الفصل الاول
٣٤٦	(باب العقيدة) الفصل الاول	٤٠٧	الفصل الثاني ٤١٥ الفصل الثالث

الحمد لله قد تم طبع (الجزء الرابع) من التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح ويتلوه

(الجزء الخامس) ان شاء الله تعالى واوله باب التصاوير وقد وافق طبعه

العشر الاول من ذي الحجة الحرام سنة ١٣٥٤ من هجرة سيد الانام

صلى الله عليه وعلى آله الكرام واصحابه الفخام واتباعه

العظيم وبارك وسلم الى يوم القيام